



٣١٩

کتابخانه و مرکز اطلاع رسانی
بنیاد دایرة المعارف اسلامی

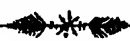
فَامَوْشُ الرَّحْمٰنِ

تَأَلَّفُ

الْعَلَّامَةُ الْمُحَقِّقُ

آية الله العظمى الشيخ محمد تقي السّري

الجزء الثاني عشر



بَحْثُ

مؤسسه النشر الاسلامی
الکتابخانه الجماعة المدینة بنعم المشقة

شماره ثبت ۱۱۹۲۱۹
تاریخ ۱۳۹۰ / ۲ / ۲۸

شابك الدورة ٦-٢٨-٠٤٧٠-٩٦٤-٩٧٨
ISBN 978 - 964 - 470 - 028 - 6



قاموس الرجال (ج ١٢)

- | | |
|----------------|--|
| ■ تأليف: | العلامة آية الله العظمى الشيخ محمد تقي التستري |
| ■ الموضوع: | الرجال |
| ■ تحقيق ونشر: | مؤسسة النشر الإسلامي |
| ■ الطبعة: | الثالثة |
| ■ عدد الصفحات: | ٦٧٦ |
| ■ المطبوع: | ٥٠٠ نسخة |
| ■ التاريخ: | ١٤٢٩ هـ. ق |
| ■ شابك ج ١٢: | ٩٧٨-٩٦٤-٤٧٠-٥٥٤-٠ |
| | ISBN 978 - 964 - 470 - 554 - 0 |

مؤسسة النشر الإسلامي
التابعة لجامعة المدرّسين بقم المشرفة

في الألقاب المنسوبة

[١]

الآدمي

هو «سهل بن زياد» المتقدم.

[٢]

الأحمري

ورد العنوان في النجاشي في «عبدالله بن حمّاد» المتقدم، راوياً هذا عن عبدالله.

والمراد به «إبراهيم بن إسحاق الأحمري» المتقدم، فروى النعماني كراراً عن «إبراهيم» ذاك، عن «عبدالله» ذاك^١.

ومرّ في الأسماء في عنوان «إبراهيم العجمي» أيضاً.

[٣]

الأرجاني

قال الشيخ في رجاله في باب «من لم يسمّ من أصحاب الصادق عليه السلام»: عجلان أبو صالح، عن الأرجاني، عن أبي عبدالله عليه السلام.

[٤]

الأردبيلي

قال: لقب أحمد المعروف.

أقول: في الفقه، وأما في الرجال فـ«محمد» صاحب جامع الرواة.

[٥]

الأسدي

روى توقعات الإكمال عن الحجة عليه السلام: فإن أحببت أن تعامل أحداً فعامل
الأسدي بالري^١.

والمراد به «محمد بن أبي عبدالله جعفر بن محمد بن عون الأسدي» المتقدم.
وروى الإكمال عن محمد بن أبي عبدالله - ذاك - أنه عدّ في من رأى
الحجة عليه السلام ووقف على معجزته «الأسدي» وقال: يعني نفسه^٢.
ومرّ فيه قول الغيبة: ومات الأسدي على ظاهر العدالة ... الخ^٣.
وورد في الروضة بعد حديث إسلام عليه السلام^٤
وأما نقل المصنّف عن المشتركاتين: «إتيانه لابنه عليّ وأنه قد يأتي لابنه
الآخر جعفر» فلم نقف له على ابن مسمّى بـ«جعفر» ولا ابن مسمّى بـ«عليّ» بل ابن
مكتّى بـ«أبي عليّ» ولا يعبر عنه بالأسدي فقط، بل بأبي عليّ الأسدي، كما مرّ
في عنوانه.

[٦]

الإسكافي

قال: ينصرف في الروايات إلى «محمد بن همام» وفي الفقه إلى: «محمد بن
أحمد بن الجنيد».

(١) إكمال الدين: ٤٨٨.

(٢) إكمال الدين: ٤٤٢.

(٣) غيبة الطوسي: ٢٥٨.

(٤) روضة الكافي: ٣٤٩، وفيد: الأسدي.

أقول: لم يعلم إطلاقه على الأول، وإنما يعبر عنه في الروايات بـ «أبي علي بن همام» أو «ابن همام» كما مرّ، ويطلق على أبي جعفر المعتزلي صاحب كتاب نقض عثمانية الجاحظ وكتاب المقامات في مناقب أمير المؤمنين عليه السلام وقد نقل النهج بعض كتبه عليه السلام عن مقاماته^١ وقد عدّ الشيخ في الفهرست في كتب الفضل كتاب: النقض على الإسكافي في الجسم.

[٧]

الأشعري

ينصرف إلى «علي بن إسماعيل أبو الحسين الأشعري» الذي ينسب إليه الأشاعرة.

[٨]

الإصبهاني

روى محمد بن أبي حمزة، عنه، عن الصادق عليه السلام في أوقات زكاة الكافي^٢. ومرّ في «الفضل» أنّ من كتبه كتاباً جمع فيه مسائل متفرقة للشافعي وأبي ثور والإصبهاني.

[٩]

الاصطخري

قال الشيخ في الخلاف: إذا مات الأجير أو أحصر قبل الإحرام لا يستحق شيئاً من الأجرة وعليه جمهور أصحاب الشافعي، وأفنى الاصطخري والصيرفي في سنة القرامطة حين صدّوا الناس عن الحجّ «بأنّه يستحقّ من الأجرة بقدر ما عمل ... الخ» ثمّ قوى أخيراً مذهبهما^٣.

ولم أقف على اسمه، إلا أنّ ابن التديم قال: الاصطخري أبو سعيد، وكان رأساً

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ١٣١/١٧.

(٢) الخلاف: ٣٨٩/٢ - ٣٩٠.

(٣) الكافي: ٥٢٣/٣.

في مذهب الشافعي^١.

[١٠]

الأصمعي

هو: «عبد الملك بن قريب» وعن المناقب قطع عليّ عليه السلام أصمعي بن مظهر جدّ الأصمعي في السرقة، فكان الأصمعي يبغض عليّاً عليه السلام^٢. ومَرَّ في «مَعْمَر بن المثنى أبي عبيدة» أيضاً.

وعن التوزي سألت الأصمعي عن قول الشاعر:
وأضحت رسوم الدار قفراً كأنّها كتاب تلاه الباهلي ابن أصمعا
فتغيّر وجهه، ثم قال: هذا كتاب عثمان ورد على ابن عامر فلم يوجد له من يقرأه إلا جدّي^٣.

وله أوهام كثيرة في اللغة، فقال في قول أبي ذؤيب:
ولو أنّ ما عند ابن بجرة عندها من الخمر لم تبلل لهاتي بناطل
: «الناطل كوز تكال به الخمر» ولا معنى لأن يقال: لم تبلل لهاتي بكوز من الخمر، كما لا يصحّ أن يقال بزقّ من الخمر، بل يقال في المقام: بشيء من الخمر، أو بجرة^٤.

وفي الأغاني قال ابن الأعرابي: قول الأصمعي ليس بشيء يقال: «ما في الإناء ناطل» أي شيء، وقال أبو عمرو الشيباني: سمعت الأعراب يقولون: الناطل الجرعة من الماء واللبن والنبذ^٥.

وإنكاره «أرعد وأبرق» في التهديد غلط، كما أوضحناه في شرح النهج عند قوله عليه السلام: «وقد أرعدوا وأبرقوا» من وروده في كلام العرب كثيراً^٦.

(١) فهرست ابن النديم: ٢٦٧. (٢) مناقب ابن شهر آشوب: ٢٢١/٣.

(٣) لم نظفر بأخذه. (٤) والأغاني: ٥٨/٦.

(٦) بهج الصباغة: ٤٤٣/٦.

[١١]

الأنصاري

روى العبيدي عنه في ديون التهذيب^١.

[١٢]

الأوزاعي

ورد في أحكام أسارى التهذيب^٢.

ذكره معارف ابن قتيبة في أصحاب الرأي، قائلاً: أوزاع بطن من همدان واسمه عبدالرحمن بن عمرو^٣.
وروى عن الصادق عليه السلام في الكافي «من قال لا إله إلا الله حقاً» وعن الزهري في تدليس نكاح التهذيب^٤.

[١٣]

الباقطني

مرّ في «إسحاق بن أحمَر» أنّه كان يدّعي النيابة كذباً.

[١٤]

البتّي

تقدّم في: عثمان البتّي.

[١٥]

البحراني

في شروح النهج: ابن ميثم وفي كتب الفقه: صاحب الحقائق، وفي كتب التفسير: صاحب البرهان.

(٢) التهذيب: ١٥٣/٦.

(٤) الكافي: ٥١٩/٢.

(١) التهذيب: ١٩٧/٦.

(٣) المعارف: ٢٧٨.

(٥) التهذيب: ٤٣٣/٧.

[١٦]

البخاري

وهو: محمد بن إسماعيل

في ميزان الذهبى في عنوان الصادق عليه السلام: لا يحتج البخاري به.

قلت: وكفاه ذلك خزيًا، ولنعم ما قيل بالفارسية:

شب پره گر وصل آفتاب نخواهد رونق بازار آفتاب نکاهد
وقال الذهبى - أيضاً - في «علي بن هاشم بن البريد»: ولغلوّه ترك البخاري
إخراج حديثه، فإنّه يتجنب الرافضة كثيراً ولا نراه يتجنب القدرية ولا الخوارج
ولا الجهمية^١.

قلت: والإمامي يقول له ولأمثاله: لكم دينكم ولي دين.

وهو القائل: «أفعال العباد حركاتهم وأصواتهم واكتسابهم وكتابتهم مخلوقة»
وكفاه ذلك جهلاً.

[١٧]

البرسي

مرّ في القاسم البرسي بن إبراهيم طباطبا.

[١٨]

البرقي

ينصرف إلى «محمد بن خالد البرقي» وقد يأتي لابنه «أحمد» كما في إسناد
ابن بطة عن البرقي.

وورد العنوان في قضاء شهر رمضان التهذيب^٢ وزيادات فقه نكاحه^٣.

(١) ميزان الاعتدال: ١٦٠/٣.

(٢) التهذيب: ٢٧٨/٤.

(٣) التهذيب: ٤٦٣/٥.

[١٩]

البزنطي

مرّ بعنوان: أحمد بن محمد بن أبي نصر.

[٢٠]

البزوفري

قال: لقب «أحمد بن جعفر بن سفيان» و«الحسن بن عليّ بن زكريّا» و«الحسن بن عليّ بن سفيان» وأخوه «الحسين» و«عليّ بن أحمد» و«موسى بن إبراهيم».

أقول: مرّ أنّ الأخير يوصف بالمروزي لا «البزوفري» ومرّ عدم وجود أخوين «حسن» و«حسين» وأنّ الثابت: الحسين.

ومرّ أنّ الثاني «بن زفر» لا «بزوفري» فينحصر في «أحمد» و«الحسين» والظاهر انصرافه إلى الثاني، لتعريف الأوّل به.

وأيضاً روى الحسين بن عليّ بن سفيان البزوفري عن جعفر بن محمد بن مالك في حدّ حرم التهذيب^١ وفي أواسط زيادات فقه حجه^٢ وروى البزوفري عنه في مكاتبه في خبر مكاتب مات ولم يؤدّ^٣. وحينئذٍ، فيحمل كلّ مطلق عليه. وقد ورد مطلقاً في ستّة أخبار في عتق التهذيب، أولها في عدم تأثير الكتابة في الطلاق والعتاق، وفيه روى عن أحمد بن موسى، وفي الباقي عن أحمد بن إدريس^٤.

وورد في النجاشي في «الحسن بن عليّ بن نعمان» المتقدّم.

لكن في البحار عن مصباح ابن طاوس ومزار ابن المشهدي، قال محمد بن عليّ بن أبي قرة: نقلت من كتاب محمد بن الحسين بن سفيان البزوفري دعاء

(١) التهذيب: ٧٢/٦، باب حدّ حرم الحسين عليه السلام.

(٢) التهذيب: ٢٧٣/٨.

(٣) التهذيب: ٤٣١/٥.

(٤) التهذيب: ٢٤٨/٨ - ٢٤٩.

الندبة، وكنّاه الثاني بأبي جعفر^١.

وورد «أبو جعفر محمّد بن الحسين بن سفيان البزوفري» في مشيخة التهذيب في طريقه إلى أحمد بن إدريس، راوياً عن المفيد والغضائري، عنه، عن أحمد بن إدريس، وفي طريقه إلى محمّد بن أحمد بن يحيى، راوياً عنهما وعن ابن عبدون، عنه، عن أحمد بن إدريس، عن محمّد بن أحمد بن يحيى^٢.

وحينئذٍ، فالبزوفري ثلاثة: أبو عبدالله البزوفري «الحسين بن عليّ بن سفيان» المتقدّم، الذي مرّ في اسمه جلّالته عن النجاشي، وفي كنيته وكالته عن السفراء في خبر الغيبة.

وأبو عليّ البزوفري ابن عمّ أبي عبدالله، كما مرّ في اسمه أحمد بن جعفر بن سفيان.

وأبو جعفر البزوفري الراوي لدعاء الندبة، والوارد في طريقي التهذيب، المتقدّمين.

والظاهر كونه - أيضاً - ابن عمّ أبي عبدالله كأبي عليّ، لكون جدّ كلّ منهما سفيان وإن لم يصّرّح به أحد، كما في «أبي عليّ» وكلّهم في عصر واحد، يروي المفيد والحسين بن عبيدالله الغضائري عن كلّ منهم، ويروي كلّهم عن أحمد بن إدريس أبو عليّ في فهرست الشيخ في أحمد بن إدريس، وأبو جعفر في مشيخة التهذيب - كما مرّ - وأبو عبدالله في أخبار التهذيب - المتقدّمة - بلفظ «البزوفري» وقلنا بانصرافه إليه، وبلفظ «أبو عبدالله البزوفري» في خبر «سريّة لم يعتقها سيّدنا ومات» في التهذيب^٣ أيضاً.

ويمكن استكشاف جلال أبي جعفر واتّصاله بالسفراء - كأبي عبدالله - روايته للدعاء فإنّه إن لم يسمعه عنه عليه السلام مشافهة فلا بدّ أنّه سمعه بواسطتهم، وإن كان رفعه إليه عليه السلام ففي مصباح ابن طائوس: قال محمّد بن عليّ بن أبي قرّة: نقلت من كتاب

(٢) التهذيب: ٣٥/١٠، ٧١.

(١) بحار الأنوار: ١٠٢/١١٠.

(٣) التهذيب: ٢٣٩/٨.

محمّد بن الحسين بن سفيان البزوفري رحمته الله، وذكر أنّه الدعاء لصاحب الزمان عليه السلام.^١

[٢١]

البسامي

يأتي في الشامي.

[٢٢]

البطيخي

روى نوادر مهر الكافي عن عليّ بن أسباط، عنه.^٢
ومرّ إسحاق البطيخي.

[٢٣]

البغوي

نقل عنه الشيخ في الرجال في أبان المحاربي.
وهو: «أبو القاسم عبدالله بن محمّد بن عبدالعزيز» عامّي صاحب معجمين كبير وصغير، توفي سنة ٣١٧.

[٢٤]

البلاذري

قال النجاشي في «أبان بن تغلب» المتقدّم: ذكر البلاذري أبان في كتابه.
واسمه «أحمد بن يحيى» صاحب فتوح البلدان وأنساب الأشراف، قيل له:
البلاذري، لأنّه شرب البلاذر فوسوس حتّى مات.

[٢٥]

البلالي

عنونه الكشي مع «إسحاق بن إسماعيل النيسابوري» المتقدّم، و «إبراهيم بن

عبدة» المتقدم، و«المحمودي» و«العمرى» و«الرازي» الآتين، وروى فيهم توقيعاً وفيه: ويا إسحاق، اقرأ كتابنا على البلالي عليه السلام فإنه الثقة المأمون العارف بما يجب عليه^١.

وعده الإكمال في من رأى الحجة عليه السلام ووقف على معجزته من الوكلاء ببغداد^٢.

والظاهر أن المراد به «علي بن بلال» المتقدم، المتفق على جلاله، ويأتي آخر.

[٢٦]

البلالي

مرّ في «محمد بن عليّ الشلمغاني» رواية الغيبة توقيعاً عن الحجة عليه السلام: وأعلمهم أننا في التوقي والمحادرة منه - يعني الشلمغاني - على مثل ما كتنا عليه ممن تقدّمه من نظرائه من الشريعي والنميري والهلالي والبلالي ... الخبر.

والظاهر أن المراد به من مرّ في الأسماء بعنوان «محمد بن عليّ بن بلال» وفي الكنى بعنوان: «أبي طاهر بن بلال».

[٢٧]

البلوي

قال النجاشي في «محمد بن الحسن بن عبدالله الجعفري» المتقدم: روى عنه البلوي، ومراده «عبدالله بن محمد» المتقدم، بدليل إنهاء طريقه إليه به.

[٢٨]

البياضي

هو: فروة بن عمرو الأنصاري.

روى مالك في موطأه عنه، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم^٣ ولم يسمه مالك، لأنه ممن أعان على قتل عثمان، قاله في الاستيعاب.

[٢٩]

البيهقي

هو: صاحب السنن أحمد بن الحسين الشافعي.

[٣٠]

التستري

مرّ في «محمّد بن عيسى بن زياد التستري» - المتقدّم - قول الزراري أبي غالب في رسالته: كتب أيّوب بن نوح بعد ذلك إلى الصاحب عليه السلام، يسأله مثل ذلك، فكتب عليه السلام: قد خرج منّا إلى التستري ما فيه كفاية. ويأتي آخر.

[٣١]

التستري

قال: لقب «الحسن بن عليّ» وعبدالله بن الحسين. أقول: بل «حسن عليّ» لا «حسن بن عليّ» والثاني أبو الأوّل والأوّل أستاذ المجلسي والثاني أستاذ أبيه. ثمّ، لو أراد الإطلاق لا يطلق على واحد منهما، ولو أراد الوصف فمن وصف به من المعروفين لا يحصى، وأشهرهم سهل بن عبدالله.

[٣٢]

التلعكبري

في رجال الشيخ في كثير ممّن عدّهم في من لم يرو عن الأئمة عليهم السلام: روى عنه التلعكبري.

ومرّ بعنوان: هارون بن موسى بن أحمد.

[٣٣]

التيراني

قال: وقع في سند خبر في دية جوارح الفقيه.

أقول: لم يقع فيه في سند خبر، وإثما قال بعد ذكر دية الرسغ: «وفي خلق الإنسان للثيراني الرسغ: گردن دست»^١ ولكن في القاموس، في التوز: «ومحمد بن عبدالله اللغوي التوزي» والظاهر أن الأصل واحد.

وفي المعجم: «تيرانشاه» مدينة من نواحي شهرزور و«تيزان» من قرى هراة وإصبهان أيضاً^٢.

[٣٤]

الثعالبي

هو: «عبد الملك أبو منصور الثعالبي» صاحب يتيمة الدهر.

[٣٥]

الثعلبي

هو: «أحمد بن محمد بن إبراهيم المفسر» وتفسيره أحسن تفاسير العامة.

[٣٦]

الثقفي

هو: «إبراهيم بن محمد» المتقدم، روى في غاراته، عن المنهال، عن عبدالله ابن الحارث قال: قال عليّ عليه السلام: ما أحد جرت عليه المواسي، إلا وقد أنزل تعالى فيه قرآناً، فقال رجل يريد تكذيبه: فما أنزل فيك؟ فقال: أقرأت في هود: ﴿أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه؟﴾ قال: نعم، قال: صاحب البيّنة محمد صلى الله عليه وآله وسلم والتالي الشاهد أنا^٣.

وروى عن الأعمش، عن رجاله خطب عليّ عليه السلام فقال: لو أمرتكم فجمعتم من خياركم مائة، ثم حدثتكم من غدوة إلى أن تغيب الشمس لا أخبرتكم إلا حقاً، ثم لتخرجنّ فلتزعمنّ أنني أكذب الناس وأفجرهم^٤.

(١) الفقيه: ٨٥/٤. (٢) معجم البلدان: ٦٥/٢، ٦٦.

(٣) نقله عنه ابن أبي الحديد في شرحه: ٢٨٧/٢.

(٤) نقله عنه ابن أبي الحديد في شرحه: ١٢٨/٦.

[٣٧]

الجازي

ورد في الوصية بعثت الفقيه^١ وكذا من أوصى بعثت الكافي^٢.
ومرّ بعنوان: عبدالغفار بن حبيب.

[٣٨]

الجاموراني

ورد في سحت الكافي^٣ ومن لا يجوز له صيام تطوعه^٤.
وورد في حدّ حرم حسين التهذيب بلفظ: الجاموراني^٥.
ومرّ بعنوان «محمد بن أحمد» في الأسماء و «أبو عبدالله الجاموراني» و «أبو
عبدالله الرازي» في الكنى.
وورد - أيضاً - في حقّ زوج الكافي^٦ وحقّ امرأته^٧ وفي التزوّج يزيد في
الرزق^٨.

[٣٩]

الجبائي

ينصرف إلى «أبي هاشم عبدالسلام المعتزلي» وأبيه: أبي عليّ محمد بن
عبدالوهّاب.
وفي فهرست الشيخ في «ابن مملك» المتقدّم: وله مع أبي عليّ الجبائي
مجلس في الإمامة (إلى أن قال) كتاب نقض الإمامة على الجبائي.

[٤٠]

البحدري

قال: لقب إبراهيم بن رجاء.

- | | |
|--------------------|-----------------------------------|
| (١) الفقيه: ٢١٣/٤. | (٢) الكافي: ٢٠/٧، وفيه: المحاربي. |
| (٣) الكافي: ١٢٧/٥. | (٤) الكافي: ١٥٢/٤. |
| (٥) التهذيب: ٧٣/٦. | (٦) الكافي: ٥٠٨/٥. |
| (٧) الكافي: ٥١١/٥. | (٨) الكافي: ٣٣٠/٥. |

أقول: والحسن بن الحسين بن الحسن، المتقدم.

[٤١]

الجرمي

في النجاشي في «إسحاق بن محمد» المتقدم: الجعابي، عن الجرمي.
والظاهر أن المراد به «علي بن الحسن الطاطري» المتقدم، كما يظهر من
الجمع بين خبري قتل حمام الحرم، وشراء جمع صيداً.
وفي خبر محرم حك رأسه^١ وخبر كفارة قتل حمام الحرم وفرخه: موسى بن
القاسم، عن الجرمي^٢.

[٤٢]

الجريري

عنونه ابن قتيبة في التابعين، قائلاً: هو سعيد بن أياس من بني جرير، ويكنى
«أبا مسعود» واختلط في آخر عمره، توفي سنة ١٤٤، ينسب إلى «جرير بن
عباد» من ضبيعة بكر بن وائل^٣.
وضبطه السمعاني بالتصغير.
وفي غيبة النعماني: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إن الجريري يقول لنا: إنكم
تقولون: هما بدلان فأيهما الصادق من الكاذب؟ فقال عليه السلام: قولوا له: إن الذي
أخبرنا بذلك وأنت تنكره هو الصادق^٤.
ويأتي آخر.

[٤٣]

الجريري

في المشيخة في «عبد الله بن الحكم» المتقدم: سهل الآدمي، عن الجريري

(١) التهذيب: ٣٣٧/٥. (٢) التهذيب: ٣٤٧/٥.

(٣) معارف ابن قتيبة: ٢٧١.

(٤) غيبة النعماني: ١٧٧، وفيه: بدل «بدلان» «تدلان».

واسمه «سفيان» عن أبي عمران الأرمني، عنه:
ويحتمل كونه الحريري بالحاء.

[٤٤]

الجعفري

عده الإكمال في: من رأى الحجة عليه السلام ووقف على معجزته من اليمن^١.
ويأتي آخران، ومرّ أبو هاشم الجعفري.

[٤٥]

الجعفري

في باب «أنّ الأئمة عليهم السلام خلفاء» من الكافي عن أبي مسعود، عن الجعفري^٢.
والظاهر أنّ المراد به «عبدالله بن إبراهيم الجعفري» المتقدّم، ففي مواليد
أئمّته عليهم السلام عن أبي مسعود، عن عبدالله بن إبراهيم الجعفري^٣.

[٤٦]

الجعفري

في ألبان الكافي^٤ ومجالسة أهل معاصيه: عن بكر بن صالح، عن الجعفري^٥.
والظاهر أنّ المراد به «سليمان بن جعفر الجعفري» ففي خبر بعد حديث قوم
صالح الروضة: عن بكر، عن سليمان بن جعفر الجعفري^٦.

[٤٧]

الجلودي

روى العيون في أواخر باب «السبب الذي من أجله قبل الرضا عليه السلام ولاية
العهد» خبراً طويلاً، وفيه: أنّ الجلودي من جمع كانوا تقموا ولايته عليه السلام فحبسهم
المأمون - إلى أن قال - بعد ذكر أمر المأمون بضرب عنق نفرين منهم بعد إخراجهم

(١) إكمال الدين: ٤٤٣. (٢) الكافي: ١/١٩٣.

(٣) الكافي: ١/٣٨٧، وفيه: ابن مسعود. (٤) الكافي: ٦/٣٣٨.

(٥) الكافي: ٢/٣٧٤، وفيه: بكر بن محمد. (٦) روضة الكافي: ١٩٤.

من الحبس - ثم أدخل الجلودي، وكان في خلافة الرشيد لما خرج محمد بن جعفر بالمدينة أمره الرشيد إن ظفر به أن يضرب عنقه، وأن يغير على دور آل أبي طالب، وأن يسلب نساءهم ولا يدع على واحدة منهم إلا ثوباً واحداً، ففعل الجلودي ذلك «وقد كان مضى موسى بن جعفر عليه السلام فصار الجلودي إلى باب دار الرضا عليه السلام فهجم على داره مع خيله، فلما نظر إليه الرضا عليه السلام جعل النساء كلهن في بيت ووقف على باب البيت، فقال الجلودي له عليه السلام: لا بدّ من أن أدخل البيت فأسلبهن كما أمرني الرشيد، فقال عليه السلام: أنا أسلبهن لك وأحلف أنني لا أدع عليهن شيئاً حتى قراطهنّ وخلاخلهنّ إلا أخذته، فلم يزل يطلب إليه ويحلف له حتى سكن، فدخل عليه فلم يدع عليهن شيئاً إلا أخذه منهنّ وجميع ما كان في الدار من قليل وكثير» فلما كان في هذا اليوم وأدخل الجلودي على المأمون قال عليه السلام له: هب لي هذا الشيخ، فقال المأمون: يا سيدي! هذا الذي فعل ببنات محمد وآله عليه السلام ما فعل من سلبهنّ، فنظر الجلودي إلى الرضا عليه السلام وهو يكلم المأمون فظنّ أنّه يعين عليه لما كان فعله، فقال له: أسألك بالله وبخدمتي للرشيد أن لا تقبل قول هذا فيّ، فقال المأمون له عليه السلام: نحن نبرّ قسمه، ثم قال: لا والله! لا أقبل قوله فيك ألحقوه بصاحبيه، فقدّم فضرب عنقه^١.

[٤٨]

الجليني

مرّ في «أحمد بن عبدالله بن خلف» أنّه أحمد بن عبدالله بن جلين.

[٤٩]

الجواني

في بلدان الحموي: الجوانية موضع أو قرية قرب المدينة، إليها ينسب بنو الجواني العلويون، منهم: أسعد بن عليّ يعرف بـ«النحوي» كان بمصر وابنه محمد

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ١٦١/٢ - ١٦٢.

ابن أسعد النسابة^١.

وفي عمدة الطالب: الجوّاني لقب «محمّد بن عبيد الله بن الحسين الأصغر» منسوب إلى الجوّانية قرية بالمدينة، وعقبه ينتهي إلى أبي الحسن المحدث بن الحسن بن محمّد الجوّاني، فأعقب أبو الحسن المحدث من رجلين، وهما: أبو محمّد الحسن وأبو عليّ إبراهيم يقال لولدهما: بنو الجوّاني ولهم بقتة بمصر وواسط^٢.

وفي الكافي في باب «النصّ على الهادي عليه السلام» في خبر: وكتب أحمد بن أبي خالد شهادته بخطّه، وشهد الحسن بن محمّد بن عبد الله بن الحسن بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام - وهو الجوّاني - على مثل شهادة أحمد بن أبي خالد... الخبر^٣.

وعنونه الكشي، قائلاً: كان الجوّاني خرج مع أبي الحسن عليه السلام إلى خراسان وكان من قرابته^٤.

وفسر القهستاني «الجوّاني» في عنوان الكشي وخبره بـ «أبي المسيح عبد الله بن مروان» لخبر الكشي في «الكميت»: حدّثنا أبو المسيح عبد الله بن مروان الجوّاني. وفسره العلامة بعليّ بن إبراهيم بن محمّد بن الحسن بن محمّد بن عبد الله بن الحسين الأصغر.

وكلاهما وهم، أمّا الأوّل فلما مرّ من أنّه لا عبرة بما تفرد به نسخة كتاب الكشي أولاً وعدم دلالة ثانياً. وأمّا الثاني فلنأخّره، لما مرّ من كونه معاصر أبي الفرج، وإنّما المراد به ابن عمّه الحسن بن محمّد بن عبيد الله بن الحسين الأصغر. والحسين الأصغر أحد ولد السجّاد عليه السلام كما عرفته من العمدة ونصّ عليه خبر الكافي، إلّا أنّ النسخة بدّلت «الحسين» - الذي المراد به الأصغر - بالحسن، ويقع مثله كثيراً كتبديل «عبد الله وعبيد الله» لقلة الفرق بينهما في الخطّ.

(٢) عمدة الطالب: ٣١٩ - ٣٢٠.

(٤) الكشي: ٥٠٦.

(١) معجم البلدان: ١٧٥/٢.

(٣) الكافي: ٣٢٥/١.

[٥٠]

الجوزجاني

هو: أبو إسحاق إبراهيم بن يعقوب.

وفي بلدان الحموي قال الدارقطني: كان الجوزجاني من الحفاظ المصنفين، لكن كان فيه انحراف عن عليّ عليه السلام، قال ابن عديس: كنا عنده فالتمس من يذبح له دجاجة، فتعذّر عليه فقال: «يتعذّر عليّ ذبح دجاجة وعليّ بن أبي طالب قتل سبعين ألفاً في وقت واحد» مات سنة ١٢٥٩.

[٥١]

الجوهري

هو: «أبو بكر أحمد بن عبدالعزيز» من العامة، ولكن ليس بناصبي.

وروى - كما في شرح النهج - عن عليّ بن جرير الطائي، عن ابن فضيل، عن الأجلح، عن حبيب بن ثعلبة بن زيد قال: سمعت عليّاً عليه السلام يقول: أما وربّ السماء والأرض! - ثلاثاً - إنه لعهد النبيّ الأميّ إليّ لتفدرن بك الأمة من بعدي ٢.

وروى أيضاً كما فيه عند قوله: «ومن كلام له عليه السلام في معنى الأنصار» عن أحمد بن سيار، عن سعيد بن كثير الأنصاري، عن عبدالله بن عبدالرحمن: أن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم في مرض موته أمر أسامة بن زيد على جيش فيه جلة المهاجرين والأنصار، منهم: أبو بكر وعمر وأبو عبيدة وعبدالرحمن بن عوف وطلحة والزبير، وأمره أن يغير على مؤتة حيث قتل أبوه زيد، وأن يغزي وادي فلسطين، فتناقل أسامة وتناقل الجيش بتناقله، وجعل النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم يشقّل ويخفّ ويؤكد القول في تنفيذ ذلك البعث، حتّى قال له أسامة: بأبي أنت وأميّ! أتأذن لي أن أمكث أياماً حتّى يشفيك الله تعالى؟ فقال: أخرج وسر على بركة الله (إلى أن قال) فقال: إنّي أكره أن أسأل عنك الركبان، فقال: «انفذ لما أمرتك به» ثمّ أغمى على النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم.

وقام أسامة فجَهَّز للخروج، فلَمَّا أفاق النبي ﷺ سأل عن أسامة والبعث، فأخبر أنهم يتجهَّزون، فجعل يقول: «أنفذوا بعث أسامة، لعن الله من تخلف عنه» ويكرِّر ذلك، فخرج أسامة واللواء على رأسه والصحابة بين يديه، حتَّى إذا كان بالجرف نزل ومعه أبو بكر وعمر وأكثر المهاجرين، ومن الأنصار أسيد بن حضير وبشير بن سعد وغيرهم من الوجوه، فجاءه رسول أم أيمن يقول له: أدخل فإن رسول الله يموت، فقام من فوره فدخل المدينة واللواء معه، فجاء به حتَّى ركزه بباب النبي ﷺ والنبي ﷺ قد مات في تلك الساعة، قال: فما كان أبو بكر وعمر يخطبان أسامة إلى أن ماتا إلَّا بالأمر^١.

وروى مسنداً عن القاسم بن محمّد قال: لمّا اجتمع الناس على أبي بكر قسّم قسماً بين نساء المهاجرين والأنصار، فبعث إلى امرأة من بني عدي بن النجّار قسماً مع زيد بن ثابت، فقالت: ما هذا؟ قال: قسّم قسّمه أبو بكر للنساء، قالت: «أتراشوني عن ديني! والله لا أقبل منه شيئاً» فردّته عليه^٢.

قال: وحدثني المؤمّل بن جعفر قال: حدثني محمّد بن ميمون قال: حدثني داود بن المبارك قال: أتينا عبدالله بن موسى بن عبدالله بن الحسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب ونحن راجعون من الحجّ في جماعة، فسألناه عن مسائل وكنت أحد من سأله، فسألته عن أبي بكر وعمر، فقال: أجيبك ما أجاب به جدّي عبدالله بن الحسن، فإنّه سئل عنهما فقال: كانت أمنا فاطمة صديقة ابنة نبيّ مرسل وماتت وهي غضبي على قوم، فنحن غضاب لغضبها.

قال الشارح: وقد أخذ هذا المعنى بعض شعراء الطالبيين من أهل الحجاز فقال:
يا أبا حفص ألهوينا وما كنت مليئاً بذاك لولا الحمام
أتموت البتول غضبي ونرضى؟! ما كذا يصنع البنون الكرام^٣

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ٥٢/٦.

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ٥٢/٢ - ٥٣.

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ٤٩/٦.

[٥٢]

الجهني

هو: «عبدالله بن أنيس» المتقدم.

وفي الاستيعاب: وهو الذي سأل النبي ﷺ عن ليلة القدر وقال: إني شاسع الدار فمرني بليلة أنزل لها، فقال: أنزل ليلة ثلاث وعشرين، وتعرف تلك الليلة بليلة الجهني بالمدينة.

وروى زيادات صوم التهذيب عن الباقر عليه السلام أن الجهني أتى النبي ﷺ فقال: إن لي إبلاً وغنماً وغلماً وعملة فأحب أن تأمرني بليلة أدخل فيها فأشهد الصلاة وذلك في شهر رمضان، فدعاه النبي ﷺ فسأره في أذنه فكان الجهني إذا كان ليلة ثلاث وعشرين دخل بإبله وغنمه وأهله^١.

قلت: ليلة القدر اختلفت فيه الخاصة والعامة، إلا أن خبري الاستيعاب والتهذيب المذكورين يرفعان الحجاب ويكشفان النقاب فيكون الجهني في ليلة موضع المثل: وعند جهينة الخبر اليقين.

هذا، وروى فضل صلاة جماعة الكافي عن الباقر عليه السلام أن الجهني أتى النبي ﷺ فقال: إني أكون في البادية ومعني أهلي وولدي وغلمتي فأؤذن وأقيم وأصلي بهم أجماعة نحن؟ فقال: نعم، فقال: فإن الغلطة يتبعون قطر السحاب فأبقى أنا وأهلي وولدي فأؤذن وأصلي أجماعة نحن؟ فقال: نعم، فقال: فإن ولدي يتفرقون في الماشية فأبقى أنا وأهلي فأؤذن وأقيم وأصلي أجماعة نحن؟ فقال: نعم، فقال: إن المرأة تذهب في مصلحتها فأبقى أنا وحدي فأؤذن وأقيم أجماعة أنا؟ فقال: نعم، المؤمن وحده جماعة^٢.

وقد عرفت في «عبدالله» أن ابن طاوس سمّاه عبد الرحمن.

(١) التهذيب: ٣٣٠/٤.

(٢) الكافي: ٣٧١/٣.

[٥٣]

الحارثي

روى عن الصادق عليه السلام في عتق التهذيب^١ وفي وصية الإنسان لعبده^٢.

[٥٤]

الحراني

روى نوادر صوم الكافي عن الحسين بن محمد، عنه^٣.

[٥٥]

الحريري

مرّ في الحريري الأخير.

[٥٦]

الحصيني

عدّه الإكمال في من رأى الحجّة عليه السلام من غير الوكلاء من الأهواز^٤.
وهو: «أحمد بن محمد الحصيني الأهوازي» المتقدم.

[٥٧]

الحضيي

روى العبيدي عن الجلاب، عنه في ما يقال عند زرع الكافي^٥.
وروى الكشّي عن البنظي، عنه قلت لأبي جعفر عليه السلام^٦. والظاهر كونه محمد
ابن إبراهيم.

[٥٨]

الحلبي

ورد في صفة علماء الكافي^٧ وفي صمته مرتّين^٨ وفي إنصافه^٩.

-
- | | |
|-----------------------------------|-----------------------|
| (١) التهذيب: ٢٢٩/٨، وفيه: الجازي. | (٢) التهذيب: ٢٢٣/٩. |
| (٣) الكافي: ١٧٠/٤. | (٤) إكمال الدين: ٤٤٣. |
| (٥) الكافي: ٢٦٣/٥. | (٦) الكشّي: ٥٦٣. |
| (٧) الكافي: ٣٦/١. | (٨) الكافي: ١١٤/٢. |
| | (٩) الكافي: ١٤٦/٢. |

وفي تلقين التهذيب^١ وفي عدد نساءه مكرراً^٢ وفي عتقه^٣ وفي لعانه مكرراً^٤ وفي أحكام طلاقه مكرراً^٥ وفي حكم أولاد مطلقاته^٦ وفي مكاتبته^٧ وفي ضروب حجه مرتين^٨ وبعد زناه^٩ وفي وقت مغرب الاستبصار مرتين^{١٠} وفي صيده^{١١} وفي ذبائحه^{١٢} وفي حدود زناه^{١٣}.

وهو وصف جمع: عمر بن أبي شعبة الحلبي، وبنو أخيه عليّ وهم عبيد الله وعمران ومحمد، وابنا ابني أخيه عليّ بن عبيد الله ويحيى بن عمران.

فإن كان الراوي ابن مسكان فالمراد به «محمد بن عليّ بن أبي شعبة» المتقدم، كما يشهد له آخر طريق النجاشي وطريق المشيخة ثمة، لكن في ضروب حج التهذيب في خبر عدم متعة لأهل مكة: ابن مسكان عن عبيد الله وسليمان بن خالد وأبي بصير عن الصادق عليه السلام^{١٥}.

وإن كان الراوي يونس - كما في صمت الكافي مرتين^{١٦} - فالمراد به «يحيى بن عمران» لرواية يونس عن يحيى كثيراً، كما في مصافحته^{١٧} وفي الفرائض لا تقام إلا بالسيف منه^{١٨} وفي المرأة تموت ولا تترك إلا زوجها منه^{١٩} وفي النساء لا يرثن من العقار منه^{٢٠} وفي حدّ محاربه^{٢١}.

- | | |
|-----------------------------|-------------------------------|
| (١) التهذيب: ٢٨٦/١. | (٢) التهذيب: ٨/١١٦، ١١٨، ١٣٠. |
| (٣) التهذيب: ٢١٧/٨. | (٤) التهذيب: ٨/١٨٧، ١٩٠، ١٩٢. |
| (٥) التهذيب: ٨/٣٧، ٣٢. | (٦) التهذيب: ٨/١٠٥، ١٠٨، ١١٦. |
| (٧) التهذيب: ٨/٢٦٨. | (٨) التهذيب: ٥/٢٥، ٢٦. |
| (٩) كذا، والظاهر: حدود. | (١٠) التهذيب: ١٠/٤. |
| (١١) الاستبصار: ١/٢٧٢، ٢٧٣. | (١٢) الاستبصار: ٤/٦٠. |
| (١٣) الاستبصار: ٤/٨٠. | (١٤) الاستبصار: ٤/٢٠١. |
| (١٥) التهذيب: ٥/٣٢. | (١٦) الكافي: ٢/١١٤. |
| (١٧) الكافي: ٢/١٨٠. | (١٨) الكافي: ٧/٧٧. |
| (١٩) الكافي: ٧/١٢٥. | (٢٠) الكافي: ٧/١٢٩. |
| (٢١) الكافي: ٧/٢٤٦. | |

وإن كان الراوي غيرهما فالمراد به «عبيد الله بن علي بن أبي شعبة» لكونه أوجه الحلبيين.

ومرّ قول الصفار ثمة: «كلّ ما كان في كتاب الحلبي، وفي حديث آخر... الخ» مريداً إياه. ويشهد له أنّ الكافي روى في مواقيت إحرامه خبر كون المواقيت خمسة، عن حمّاد، عن الحلبي^١. ورواه الصدوق، عن عبيد الله الحلبي^٢.

وروى في باب «ما يجوز للمحرم بعد اغتساله» عن ابن أبي عمير، عن حمّاد، عن الحلبي^٣. ورواه العلل عن عبيد الله الحلبي^٤.

ويشهد له - أيضاً - أنّ المشيخة وإن كان طريقها إلى عمران الحلبي وعمر الحلبي «حمّاد بن عثمان كعبيد الله» إلّا أنّ طريقه إليهما جعفر بن بشير، عن حمّاد، عنهما^٥. وأمّا عبيد الله فطريقه: ابن أبي عمير، عن حمّاد، عنه^٦.

وفي أخبار كثيرة «ابن أبي عمير، عن حمّاد، عن الحلبي» منها: في آخر إتحاف الكافي^٧ وفي كيفة التلّفظ بتلبية الاستبصار^٨ وفي وقت مغربه^٩ وفي أنّه يجوز الإحرام بعد صلاة نافلته^{١٠}.

وأيضاً، روى العلل خبر التلبية، عن حمّاد، عن عبيد الله^{١١}. وروى الكافي في باب «ما ينبغي للمحرم تركه» خبراً «عن ابن أبي عمير، عن الحلبي»^{١٢} ورواه المعاني عن عبيد الله^{١٣}.

وأما رواية طواف التهذيب^{١٤} وقطع طواف الاستبصار^{١٥} خبر بطلان طواف

(١) الكافي: ٣١٩/٤. (٢) الفقيه: ٣٠٤/٢.

(٣) الكافي: ٣٢٩/٤. (٤) علل الشرائع: ٤٥١، ب ٢٠٥ ح ١.

(٥) الفقيه: ٥٠٦/٤، ٥٣٠. (٦) الفقيه: ٤٢٩/٤.

(٧) الكافي: ١٤٨/٢. (٨) الاستبصار: ١٧١/٢.

(٩) الاستبصار: ٢٧٢/١. (١٠) الاستبصار: ١٦٧/٢.

(١١) علل الشرائع: ٤١٦، ب ١٥٧ ح ١. (١٢) الكافي: ٣٣٧/٤.

(١٣) معاني الأخبار: ٢٩٥، وفيه: عبداً. (١٤) التهذيب: ١١٨/٥.

(١٥) الاستبصار: ٢٢٣/٢.

من طاف ثلاثة أشواط ثم دخل البيت «عن ابن أبي عمير، عن حمّاد، عن الحلبي» ورواية الكافي له في الرجل يطوف «عن الحسن بن فضال أو الحسين بن سعيد، عن حمّاد بن عيسى، عن عمران الحلبي»^١ فأما أحد الاسنادين وهم وخط وإما الخبر متعدّد.

كما أنّ خبراً رواه الكافي «عن ابن أبي عمير، عن حمّاد، عن الحلبي» في المتمتع ينسى أن يقصّر^٢ ورواه الفقيه في تقصير متمتع «عن عمران الحلبي، عنه عليه السلام»^٣ كذلك.

هذا، وفي الكافي في باب «ما يستحبّ من الصدقة عند الخروج من مكة»: حمّاد، عن الحلبي، عن معاوية بن عمّار^٤.

والظاهر كون الصواب: «ومعاوية بن عمّار» ففي باب «من خالف رمية»: ابن أبي عمير، عن معاوية بن عمّار وحمّاد، عن الحلبي جميعاً، عن أبي عبد الله عليه السلام^٥. وكذا في موارد آخر.

وروى التهذيب خبر «من خالف رمي الكافي» عن الكافي^٦ باسناده وإن خلط في متنه بدون كلمة «جميعاً» فتوهم المدارك^٧ والجواهر^٨ كون «وحمّاد» عطفاً على معاوية، فجعل الخبر خبر الحلبي فقط، بكون «معاوية» راوياً عنه كحمّاد، مع أنّه خبر معاوية وحمّاد، كما يشهد له كلمة «جميعاً» في الكافي ويوضحه خبر النفر من منى الأوّل «ابن أبي عمير، عن معاوية بن عمّار وعن حمّاد، عن الحلبي، عن الصادق عليه السلام»^٩ فإضافة كلمة «عن» في «وعن حمّاد» تشهد أنّ ابن أبي عمير روى عن معاوية بلا واسطة وعن الحلبي بواسطة حمّاد،

-
- | | |
|---------------------------|--------------------------|
| (١) الكافي: ٤/٤١٤. | (٢) الكافي: ٤/٤٤٠. |
| (٣) الفقيه: ٢/٣٧٦. | (٤) الكافي: ٤/٥٣٣. |
| (٥) الكافي: ٤/٤٨٣. | (٦) التهذيب: ٥/٢٦٥. |
| (٧) مدارك الأحكام: ٨/٢٣٠. | (٨) جواهر الكلام: ٢٠/٢١. |
| (٩) الكافي: ٤/٥٢٠. | |

وكلاهما روى^١ عن الصادق عليه السلام.

الحليّون هم ثلاثة: أبو الصلاح تقي صاحب «الكافي في الفقه» وابن زهرة صاحب «الغنية» وعلاء الدين صاحب «إشارة السبق» ومسلّكهم في الفقه وأصول الفقه واحد، والأغلب تبعيّة الأخيرين للأوّل.

[٥٩]

الحليّ

هو: «محمّد بن إدريس» وهو مخلّط في نقل الأخبار - كما عرفت في «أبان بن تغلب» - وفي نقل أقوال الفقهاء، ومنها: في مسألة اشتراط الرجوع إلى كفاية في استطاعة الحجّ، فنقل عن الخلاف والمبسوط عدم الاشتراط^٢ مع أنّهما صرّحا بالاشتراط^٣ وفي أحوال الرجال كما عرفته في رفاة.

ومن تخليطه: أنّه قد يردّ الأخبار التي عمل بها المشهور وقد يعمل بخبر واحد لا دلالة فيه، فقال في الفطرة: «قدرها صاع من كلّ شيء إلاّ اللبن فيجزيه منه أربعة أرتال بالمدني»^٤ مع أنّ مستنده خبر مرسل ومورده عدم تمكّنه، فإنّه هكذا: «سئل عليه السلام عن رجل لا يمكنه الفطرة، فقال: يتصدّق بأربعة أرتال من اللبن»^٥ ولم يعمل به قبل الشيخ أحد ولم يتّبعه سوى ابن حمزة^٦ إلاّ أنّه لمّا رأى أنّ الشيخ أفتى به في مبسوطه^٧ ونهايته^٨ وكتايب خبره^٩ وجعله شاهداً لتأويل خبر آخر زعمه حكماً مقطوعاً مفروغاً عنه.

وكذا في «عدم تجاوز وادي محسّر عند الغدوّ من منى إلى عرفات قبل الطلوع»^{١٠} فإنّه لم يذكره أحد قبل الشيخ ولم يتّبعه إلاّ ابن حمزة^{١١}.

(١) كذا، والمناسب: رويّا. (٢) السرائر: ١/٥١٤.

(٣) الخلاف: ٢/٢٥٣، المبسوط: ١/٢٩٨. (٤) السرائر: ١/٤٦٩.

(٥) الوسائل: ٦/٢٣٦، ب ٧ من أبواب زكاة الفطرة ح ٣.

(٦) الوسيلة: ١٣١. (٧) المبسوط: ١/٢٤١.

(٨) النهاية: ١٩١. (٩) التهذيب: ٤/٨٢، الاستبصار: ٢/٤٨.

(١٠) السرائر: ١/٥٨٩. (١١) الوسيلة: ١٧٧.

[٦٠]

الحليسي

مرّ بعنوان «أبو القاسم بن أبي حليس» ومرّ في «الحسن بن أحمد الوكيل» أنّ الحسن قال: بعث إليّ بهذين الدينارين وقيل لي: إدفعهما إلى الحليسي ... الخبر.

[٦١]

الحمّاني

قال: عنوانه الشيخ في الفهرست (إلى أن قال) عن أحمد بن ميثم، عنه. أقول: وروى النجاشي في «داود بن كثير» المتقدّم، عن أبي عبدالله العاصمي قال: روى عنه الحمّاني وغيره.

وزعم التفريشي أنّه يحيى بن عبد الحميد، المتقدّم. والظاهر كونه «عليّ بن محمّد الحمّاني العلوي» المتقدّم، دون «محمّد بن عليّ الحمّاني» فمرّ عدم تحقّقه. ومرّ ثمة: أنّ المتوكّل سأل الهادي عليه السلام عن أشعر الناس فقال: أشعرهم الحمّاني.

وروى البلاذري عنه بواسطة في سفينة^١. ومرّ أنّ «حمّان» محلّة بالكوفة، وأنّ قول الحموي: «بالبصرة» وهم.

[٦٢]

الحموي

هو: «ياقوت» صاحب معجم الأدباء ومعجم البلدان، وهو ناصبي شديد! فقال في بلدانه - بعد ذكر الخبر المتواتر في نبخ كلاب الحوآب على عائشة، مجداً -: وفي كتاب سيف (إلى أن قال) وكانت أمّ زمل قد سُبّيت أيام أمّ قِرْفَة، فوهبت لعائشة فأعتقتها، وقد كان النبيّ دخل عليهنّ فقال: إنّ إحداهنّ تستنبح كلاب الحوآب (إلى أن قال) فكانوا يرون أنّها التي عنها النبيّ صلّى الله عليه وآله^٢.

(٢) معجم البلدان: ٣١٤/٢.

(١) أنساب الأشراف: ٤٨٠/١.

وقال في الربذة: «كان أبو ذرّ خرج إليها مغاضباً لعثمان، فأقام بها إلى أن مات ... الخ»^١ فاقصر في الثاني على خبر سيف الوضّاع في خروج أبي ذرّ بنفسه إلى الربذة ومنع عثمان له عن ذلك لئلا يصير أعرابياً، كما مال في الأوّل إلى خبر سيف أيضاً - مع كون كلّ خبر منهما على خلاف التاريخ المتواتر.

ولم يشتر في عنوان «خم» و «غدير» إلى ورود خبر أو شعر فيهما، مع أنّه صنّف كتب من أخبارهما وأشعارهما الواردة من طرقهم مع تهالكه في كلّ موضع مجهول على أن يذكر شعراً أو خبراً فيه.

ومما نقلنا عنه في الحوَاب والرَبْذَة يظهر أنّه عثمانى لا خارجي كما نسب إليه.

[٦٣]

الحميري

مرّ عبدالله بن جعفر الحميري والسيد الحميري.

[٦٤]

الحوشي

قال: لقب عبدالله بن سنان.

أقول: بل عبدالله بن سويد، قال الشيخ في رجاله ثمة: لقبه الحوشي.

[٦٥]

الحيصني

قال: لقب الحسين بن حمدان.

أقول: ما قاله خطأ، فمرّ أنّه الخصبي من الخصب نسبة إلى جدّه خصيب.

[٦٦]

الخارفي

قال: «الفاء» أو «القاف» لقب داود بن زربي.

أقول: ورد العنوان في كيفة صلاة التهذيب^٢ لكن إرادة داود به غير معلومة.

(٢) لم نقف عليه.

(١) معجم البلدان: ٢٤/٣.

حيث لم يظهر منهم التعبير عنه به.
كما أنّه بالقاف لا وجه له، فلم يذكروا في الأنساب خارقياً، بل خارقياً ففي
أنساب السمعاني الخارفي نسبة إلى «خارف بن عبدالله» بطن من همدان منهم
حارث الأعور الهمداني الخارفي.

[٦٧]

الخديجي

قال: قال النجاشي في «علي بن عبدالله بن محمد بن عاصم المعروف
بالخديجي» المتقدم: وهو الأصغر، ولنا الخديجي الأكبر «علي بن عبد المنعم بن
هارون» روى عنه، وإنّما قيل له: الخديجي، لأنّ أمّ «هالة بن أبي هالة» خديجة
بنت خويلد.

أقول: ومرّ أيضاً قول الشيخ في رجاله: علي بن عبدالله المعروف بالخديجي.
وفي الخبر ١٦ و ١٧ من باب ذكر من شاهد القائم عليه السلام من الإكمال: الطالقاني،
عن علي بن أحمد المعروف بأبي القاسم الخديجي^١.

[٦٨]

الخصيبي

مرّ في الحيضني.

[٦٩]

الخصيب الأيادي

قال: لقب «أحمد بن علي أبو العباس» المتقدم.
أقول: وقيل: «أحمد بن علي أبو علي». ثمّ «الأيادي» إن كان بمعنى
المنسوب إلى «أياد» فمحلّ عنوانه هنا، وإن كان جمع اليد كقوله: «تظنّ سخام
بأيادي غزل» فمحلّه غير المنسوبة.

[٧٠]

الخلدي

هو: «أبو محمد جعفر بن محمد بن نصير بن قاسم» المعروف بالخلدي. روى أمالي ابن الشيخ في أول جزئه الرابع عشر عن أبيه، عن ابن مخلد، عن هذا خمسة أخبار، وفي الأول سمّاه باسمه وفي الباقي عبّر بالعنوان، ثم بعد ثمانية أخبار عاد فروى بالإسناد عنه بالعنوان إلى عشرين^١.

[٧١]

الخلقاني

مرّ في «عبد الكريم بن هلال الجعفي» - المتقدّم - قول النجاشي: ويقال له: الخلقاني.

[٧٢]

الخمري

قال: لقب «أحمد بن عليّ بن الحكم» المتقدّم. أقول: بل لقب «عليّ بن عبد الواحد» المتقدّم، وأمّا أحمد ففقاة الخمري.

[٧٣]

الخندقي

روى عن أبي بصير في كيفية صلاة التهذيب^٢.

[٧٤]

الخيبري

عنوانه الشيخ في الفهرست (إلى أن قال) عن محمد بن إسماعيل بن بزيع عن الخيبري.

وهو: «خيبري بن عليّ الطحّان» الذي عنوانه النجاشي وابن الغضائري في الأسماء بتوهم كونه اسماً فنكرّاه، والحقّ مع الشيخ حيث جعله لقباً، فعرفه وعنوانه

(١) أمالي الشيخ الطوسي: ٣/١١ - (٢) التهذيب: ٢/٣٢٥، بل في زياداتها.

هنا لتصديق الأخبار له.

وفي الكافي في باب «رواية الكتب» عن أبي سعيد الخيري^١.
وقلنا ثمة ما يرد على النجاشي وابن الغضائري وما يرد على الجامع
والوحيد.

وورد العنوان في نوارد آخر معيشة الكافي^٢ ومولد صادق عليه السلام^٣ ومولد
فاطمته عليها السلام^٤ وصلة إمامه عليه السلام^٥.
ومرّ في الأسماء «خيري» آخر عنوانه المصنّف عن أسد الغابة، وقلنا: إنه
خط من العسكري ولم يتفطنوا له.

[٧٥]

الخيراني

ورد في الكافي في باب «حالات الأئمة عليهم السلام»^٦ وفي النصّ على
الجواد عليه السلام^٧ وفي النصّ على الهادي عليه السلام^٨ وسنده الحسين بن محمد، عن الخيراني،
عن أبيه^٩.

وعده الإرشاد في من روى النصّ على الجواد عليه السلام^٩. ولعله ابن «خيران
الخادم» المتقدم.

[٧٦]

الخيري

قال: لقب زكريّا بن ابراهيم.
أقول: إنّما كان ذاك حيرياً، يعني من أهل الحيرة.

- | | |
|------------------------|--------------------|
| (١) الكافي: ٥٢/١. | (٢) الكافي: ٣٠٨/٥. |
| (٣) الكافي: ٤٧٤/١. | (٤) الكافي: ٤٦١/١. |
| (٥) الكافي: ٥٣٧/١. | (٦) الكافي: ٣٨٤/١. |
| (٧) الكافي: ١: ٣٢٢. | (٨) الكافي: ٣٢٤/١. |
| (٩) إرشاد المفيد: ٣١٧. | |

[٧٧]

الدارقطني

في تذكرة سبط ابن الجوزي: لم يخرج الحاكم في مستدركه على صحيح مسلم والبخاري حديث الطائر، لأنَّ «محمَّد بن طاهر المقدسي» و «الدارقطني» تعصبا عليه وأخرجوا لحديث الطائر طرقاً ضعيفة، فإنه لما صنَّف المستدرک بلغ الدارقطني فقال: «لعلَّه يستدرک عليهما حديث الطائر» فتركه ثمَّ رمى الحاكم بالتشيع لأجل هذا، قال السبط: وكيف يسمع قول المقدسي مع العلم بحاله والدارقطني في عصبيته على الحاكم؟!)

وفي السمعاني: ينسب إلى دار القطن - محلة كبيرة ببغداد - وهو: «أبو الحسن علي بن عمر الحافظ» المشهور، روى عن البغوي وروى عنه البرقاني وأبو نعيم الإصبهاني، مات سنة ٣٨٥... الخ.

ومن الغريب! أنَّ السمعاني قال: كان يحفظ كثيراً من دواوين العرب منها ديوان السيّد الحميري، فنسب إلى التشيع لذلك، فإنه كما عرفت من السبط كان ناصبياً، ولا بدَّ أنَّ حفظه ديوان السيّد كان من حبه للأدب.

[٧٨]

الديلي

قال النجاشي في «أحمد بن محمد بن عيسى» المتقدّم: قال ابن نوح: رأى كتاب الحجّ عند الديلي. وهو: «محمَّد بن وهبان» المتقدّم.

[٧٩]

الدراوردي

مرّ بعنوان: عبدالعزيز بن محمّد.

[٨٠]

الدوري

روى الشيخ في الفهرست في «وهب بن وهب» المتقدّم: عن ابن عبدون، عن الدوري.

والمراد به «أحمد بن عبدالله» المتقدم.

[٨١]

الدوريسي

مرّ عنوان الشيخ في رجاله في من لم يرو عن الأئمة عليهم السلام جعفر بن محمد

الدوريسي.

[٨٢]

الديصاني

مرّ بعنوان أبو شاعر الديصاني.

[٨٣]

الديلمي

في المناقب: كان شاعر الهادي عليه السلام^١.

[٨٤]

الذهلي

ورد في من أعطى في زكاة الكافي^٢.

ومرّ حميد بن راشد الذهلي ومحمد بن بندار الذهلي. وفي العامة محمد بن

يحيى الذهلي.

[٨٥]

الرازي

عنونه الكشي مع جمع وروى فيهم خبراً، وفيه: وليحمل ذلك إبراهيم بن عبدة

إلى الرازي عليه السلام^٣، أو إلى من يسمّى له الرازي، فإن ذلك عن أمري ورأبي إن شاء الله^٤.

ولا يبعد أن يكون المراد به «أبو أحمد الرازي» المتقدم، الذي روى الكشي

عنه قال: «ورد عليّ بالعسكر رسول من قبل الرجل عليه السلام^٥ وقال: أحمد بن إسحاق

وفلان وفلان ثقات» كما مرّ في أحمد بن إسحاق.

(١) مناقب ابن شهر آشوب: ٤/٤١٨. (٢) الكافي: ٤/٢٣. (٣) الكشي: ٥٧٩.

ومما ذكرنا يظهر لك ما في قول الوسيط: إنه «أحمد بن إسحاق» - المتقدم -
وتبعه المصنّف، فإنّ هذا راوي توثيق ذاك لا نفسه.

[٨٦]

رأس المدري

قال: لقب جعفر بن عبدالله، و عبدالله بن جعفر بن عبدالله بن جعفر الصادق.
أقول: ما ذكره خبط، فإنّ رأس المدري واحد وهو «عبدالله بن جعفر بن
عبدالله بن جعفر بن محمّد بن الحنفية» كما عرفت في عنوان ابنه «جعفر» المتقدم.
وقد ورد العنوان في نوادر آخر صلاة الكافي^١.

[٨٧]

رأس المذري

قال: لقب محمّد بن عبدالله.
أقول: الأصل فيه وفي سابقه واحد، وإنّما اختلفت النسخ في «المدري» كونه
بالدال أو الذال.

[٨٨]

الراوندي

في السمعاني: «راوند من قرى قاسان بنواحي إصبهان» وينصرف إلى قطب
الدين سعيد بن هبة الله المتوفى سنة ٥٧٣ أوّل من شرح النهج، ويطلق على
ضياء الدين فضل الله بن عليّ أبو الرضا الحسيني أوّل من علّق على النهج، وعن
العماد وفاته بعد سنة ٥٤٦ بقليل.

[٨٩]

الرباطي

ورد في نوادر آخر معيشة الكافي^٢ وسهو الفقيه في خبر سهو النبي ﷺ^٣

(٢) الكافي: ٣٠٧/٥.

(١) الكافي: ٤٨٩/٣.

(٣) الفقيه: ٣٥٨/١.

ولم يطعن فيه الشيخان مع كونهما بصدده بكلّ ما قدرا.
والظاهر كونه «عليّ بن الحسن بن رباط» المتقدّم، لراويه ومن روى عنه: ابن
محجوب وسعيد الأعرج.

[٩٠]

الرسّي

مرّ في القاسم البرسي بن إبراهيم طباطبا.

[٩١]

الرفاعي

روى نوادر أحكام الكافي، عنه، عن الصادق عليه السلام مرّتين^١.
والظاهر أنّ المراد به «محمد بن إبراهيم الرفاعي» المتقدّم، لا «رفاعة بن
موسى» كما توهمه الجامع لرواية أبي شعيب عن رفاعة والرفاعي فإنّه أعمّ،
وأيضاً المنسوب غير المنسوب إليه.

[٩٢]

الرواسي

قال النجاشي في «محمد بن الحسن بن أبي سارة» المتقدّم: يعرف بالرواسي.

[٩٣]

الزبيري

قال: لقب «زبير بن بكار» وابنه «عبدالله» وابنه «أحمد» و«عبدالله بن
مصعب» و«عبدالله بن هارون» و«عبدالله بن عبد الرحمن» وأبوه.
ولم يذكره النجاشي إلّا لثلاثة فقال: «الزبيريّون في أصحابنا ثلاثة هذان وأبو
عمرو ومحمد بن عمرو، وأشار بقوله: «هذان» إلى «عبدالله بن عبد الرحمن» وأبيه.
أقول: كلامه خلط، فإنّما قال النجاشي: «الإمامي الزبيري ثلاثة» لا مطلق
الزبيري، وقوله: «هذان» إشارة إلى «عبدالله بن عبد الرحمن» و«عبدالله بن

هارون» لا ما قال.

[٩٤]

الزراري

قال: لقب «أحمد بن محمد بن أعين بن سنسن» و «سليمان بن الحسن بن الجهم» وابنه «علي» و «علي بن أحمد بن محمد بن سليمان» و «محمد بن عبدالله ابن أحمد».

أقول: أحمد الذي قال هو أبو غالب، إلا أنه أخطأ في نسبه وأسقط خمس وسائل منه قبل «أعين» وقوله: «علي بن أحمد» لا وجود له، وقوله: «وابنه علي» كان عليه تبديله بقوله: وبنه علي ومحمد والحسن والحسين وجعفر. والتحقيق: أن الأصل في التلقب «سليمان» لقبه به الهادي عليه السلام ثم لقب به جميع أهل بيته.

[٩٥]

الزنجي

هو: «مسلم بن خالد المكي» شيخ الشافعي، روى الكنجي عنه حديث مولد أمير المؤمنين عليه السلام وقال: لقب بالزنجي لحسنه وحمرة وجهه^١.

[٩٦]

الزهري

روى الغيبة في باب «أخبار من رأى الحجة» أن العمري أرى الزهري الحجة عليه السلام^٢.

[٩٧]

الزهري

ورد في فضل حامل قرآن الكافي^٣ وفي وجوه صيامه^٤ وغيرهما.

(٢) غيبة الشيخ الطوسي: ١٦٤.

(١) كفاية الطالب: ٤٠٦ - ٤٠٧.

(٤) الكافي: ٨٣/٤.

(٣) الكافي: ٦٠٥/٢.

ومرّ في الأسماء كونه «محمّد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري» ومرّ ثمة أنّ زيادة الشيخ في رجاله «حارثاً» قبل «شهاب» زيادة، وأنّ تفسير المشيخة له بـ«محمّد بن مسلم بن شهاب» تجوّر.

ومرّ في «أبي جنيدة» رواية أبي أحمد العسكري، عن عبيد الله بن العلاء، عن الزهري باسناده عن أبي جنيدة: أنّ النبي ﷺ في غدير خم أخذ بيد عليّ عليه السلام وقال: «من كنت مولاه فهذا وليّه ... الخ» وفي خبره قال عبيد الله: فقلت للزهري: لا تحدّث بهذا بالشام وأنّ تسمع ملاء أذنك سبّ عليّ عليه السلام فقال: والله! إنّ عندي من فضائل عليّ عليه السلام ما لو تحدّثت بها لقتلت^١.

وورد العنوان في الفرق بأسير الكافي^٢ والدعاء إلى إسلامه^٣ وإبطال عوله^٤ وذوي لسانيه^٥.

وروى سنن أبي داود عنه باسناده عن ميمونة: أنّ النبي ﷺ مرّ على شاة ميتة فقال: ألا دبغتم إهابها واستنفعتم بها؟ قالوا: إنّها ميتة، قال: إنّما حرّم أكلها. ثمّ روى باسناد آخر عنه لم يذكر ميمونة: أنّ النبي ﷺ إنّما قال: «ألا تنفعتم بإهابها» ولم يذكر الدباغ^٦. وهو الصحيح، والمراد الانتفاع به بتذكيته. وفي العقد الفريد: قال الوليد بن عبد الملك للزهري: يحدّثنا أهل الشام «أنّ الله إذا استرعى عبداً رعيته كتب له الحسنات ولم يكتب عليه السيئات» فقال الزهري: هذا حديث باطل أنبيّ خليفة أكرم على الله أم خليفة غير نبيّ؟ قال: بل خليفة نبيّ، قال: فإنّ الله يقول لنبيّه داود عليه السلام: ﴿يا داود إنّنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحقّ ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله إنّ الذين يضلّون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب﴾ فهذا وعيد لنبيّ خليفة، فما ظنّك بخليفة غير نبيّ! فقال: إنّ الناس ليغرّونا عن ديننا^٧.

(١) راجع ج ١١، الرقم ١٧٨. (٢) الكافي: ٣٥/٥.

(٣) الكافي: ٣٦/٥. (٤) الكافي: ٧٩/٧.

(٥) الكافي: ٣٤٣/٢. (٦) سنن أبي داود: ٦٥/٤ - ٦٦.

(٧) العقد الفريد: ٧٨/١.

وللسجّاد عليه السلام إليه كتاب دالّ على ذمّه رواه، تحف العقول^١.

[٩٨]

السائي

روى التهذيبان في «من خلف وارثاً مملوكاً» عنه، عن الصادق عليه السلام^٢.
ومرّ عليّ بن سويد السائي.

[٩٩]

السديّ

روى إخلاص الكافي، عنه، عن الباقر عليه السلام^٣.

وفي معارف ابن قتيبة: السديّ، واسمه «إسماعيل بن عبد الرحمن» كان يبيع الخُمُر - أي بضمّتين - في سدة المدينة فنسب إليها^٤. ومن قاله السديّ الكبير، ومرّ محمّد بن مروان السديّ الصغير.

وفي أنساب السمعاني «السديّ الكبير» مولى زينب بنت قيس بن مخرم، و «السديّ الصغير» مولى عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب.

وفي تاريخ ابن عساكر في عنوان «حديث الطير» برواية إسماعيل بن عبد الرحمن السديّ، عن أنس - في خبر - قال: أهدى إلى النبي صلّى الله عليه وآله أطيّاراً، فقسمها وترك طيراً فقال: «اللهم ائتني بأحبّ خلقك يأكل معي من هذا الطير» فجاء عليّ ابن أبي طالب فدخل فأكل معه ذلك الطير.

وفي آخر: أن النبي صلّى الله عليه وآله كان عنده طير فقال: «اللهم ائتني بأحبّ خلقك يأكل معي من هذا الطير» فجاء أبو بكر فردّه، ثمّ جاء عمر فردّه، ثمّ جاء عليّ فأذن له^٥. وفي خصائص النطنزي قال السديّ: لم ينزل الله بعد آية ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾ حلالاً ولا حراماً^٦.

(٢) التهذيب: ٣٣٥/٩، الاستبصار: ١٧٦/٤.

(١) تحف العقول: ١٩٨.

(٤) المعارف: ٣٢٩.

(٣) الكافي: ١٦/٢.

(٥) تاريخ ابن عساكر: ١٢٥/٢، ١٢٧.

(٦) الخصائص العلويّة لمحمّد بن أحمد النطنزي العامّي، لا يوجد لدينا هذا الكتاب.

[١٠٠]

السريّ

يروى الطبري مكاتبة عنه، عن شعيب، عن سيف روايات رجسات خزيات، ومن رواياته ما مرّت في «الحموي» و «شعيب» و «سيف».

[١٠١]

السريّ

روى الكشي في «محمّد بن أبي زينب أبي الخطّاب» المتقدّم، عن هشام بن الحكم أنّ بنائاً والعمرى وبزيعاً لعنهم الله! تراءى لهم الشيطان في أحسن ما يكون صورة آدمي من قرنه إلى سرّته.

وعن ابن سنان، عن الصادق عليه السلام - في خبر - ثمّ ذكر المغيرة بن سعيد وبزيعاً والسريّ وأبا الخطّاب ومعمّر وأبا بشّار الأشعريّ وحمة اليزيدي وصائد النهدي، فقال لعنهم الله! إنّنا لا نخلو من كذاب يكذب علينا^١.

هذا، وورد رواية السريّ عن عمّار الساباطي في خبر الوصيّة بأكثر من الثلث. لكنّ الظاهر تغايره، لتأخّره.

[١٠٢]

السريّ الرفاء

في فهرست ابن النديم: كان السريّ الرفاء جاراً لأبي الحسن عليّ بن عيسى الرّماني بسوق العطش، وكان كثيراً ما يجتاز السريّ به وهو جالس على باب داره فيستجلسه ويحدثه يستدعيه إلى أن يقول بالاعتزال، وكان سريّ يتشيع، فلمّا طال ذلك عليه أنشد: أقارع أعداء النبي وآله...^٢.

[١٠٣]

السكوني

مرّبعنوان «إسماعيل بن أبي زياد» وأنّه عامّي. ومن أخباره التي تفرد بها مارواه

الكافي، عنه، عن الصادق عليه السلام عن أبيه قال أمير المؤمنين عليه السلام في رجلين اختلفا، فقال أحدهما: كنت إمامك، وقال الآخر، كنت أنا إمامك، فقال: صلاتهما تامة، قلت: فإن قال كل واحد منهما: كنت أئتم بك، قال: صلاتهما فاسدة وليستأنفا^١. ولم أقف على رادّ له، وهو كما ترى مع قولهم بعدم بطلان صلاة المأموم لو تبين عدم نيّة الإمام الصلاة أصلاً، أو كونه فاجراً أو كافراً أو غير متطهر.

[١٠٤]

السلامي

له كتاب في أخبار خراسان، نقل العيون عنه تاريخ وفاة الرضا عليه السلام.

[١٠٥]

السلوي

في تذكرة سبط ابن الجوزي عن فضائل أحمد بن حنبل بإسناده عن السلوي وكان قد شهد حجّة الوداع، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول في ذاك اليوم: عليّ منّي وأنا منه ولا يقضي ديني سواه^٢.

[١٠٦]

السليلي

جمع عليّ بن طاوس في ملاحمه - الذي وقفنا عليه بخطّه في مكتبة المحدث الجزائري - بين فتنه وفتن زكريّا بن يحيى وفتن نعيم بن حماد والثلاثة من العامة^٣ ويظهر من خبره الأوّل أنّه أبو صالح بن أحمد بن عيسى بن شيخ، وأنّه يروي عن الطبري.

[١٠٧]

السوداني

مرّ في «محمّد بن القاسم» - المتقدّم - قول النجاشي: المعروف بالسوداني.

(٢) تذكرة الخواص: ٣٨.

(١) الكافي: ٣/٣٧٥.

(٣) الملاحم والفتن: ١٩.

[١٠٨]

السوسي

في المناقب: قال السوسي:

لا عذر للشيعي يرقى دمه
يا يوم عاشوراء لقد خلّفتني
ودم الحسين بكربلا أريقا
ما عشت في بحر الهموم غريقا
فيك استبيح حريم آل محمّد
وتمزّقت أسبايهم تمزيقا
أذوق ريّ الماء وابن محمّد
لم يرو حتّى المنون أذيقا^١

[١٠٩]

السيّاري

مرّ بعنوان «أحمد بن محمّد بن سيّار» وفي فهرست الشيخ ثمّة: قال محمّد بن يحيى: حدّثنا السيّاري.

ومرّ في «محمّد بن أحمد بن يحيى» أنّه استثنى من رواياته ما كان عن السيّاري.
وورد في فضل قرآن الكافي^٢ وفي صفة شراب حلاله مرّتين^٣ وفي دهن
زنبقه^٤ وفي فضل سويق حنطته^٥ وفي «فيه نكت»^٦ وفي نوادر آخر مروّته^٧ وفي
سويق عدسه^٨ وفي «الرجل إذا دخل بلدة» من أطعمته^٩ وفي باب بعد نادر أهله
صيامه^{١٠} وفي خبر أرزّه^{١١} وفي المؤمن كفوّ^{١٢}.

[١١٠]

السيّاري

مرّ بعنوان: أحمد بن إبراهيم خال أبي عمرو الزاهد.

- | | |
|-------------------------------------|---------------------|
| (١) مناقب ابن شهر آشوب: ١١٨/٤. | (٢) الكافي: ٦٢٤/٢. |
| (٣) الكافي: ٤٢٦/٦. | (٤) الكافي: ٥٢٣/٦. |
| (٥) الكافي: ٣٠٧/٦. | (٦) الكافي: ٤١٤/١. |
| (٧) لم تقف على هذا الباب من الكافي. | (٨) الكافي: ٣٠٧/٦. |
| (٩) الكافي: ٢٨٢/٦. | (١٠) الكافي: ٨١/٤. |
| (١١) الكافي: ٣٠٥/٦. | (١٢) الكافي: ٣٤٥/٥. |

ومرّ ثمة أنّه قيل له: من السيّاري؟ قال: خال لي كان رافضياً، مكث أربعين سنة يدعوني إلى الرّفض.

[١١١]

السيرافي

قال: لقب أحمد بن عليّ بن العباس بن نوح، وأحمد بن نوح. أقول: هما واحد، والثاني نسبة إلى الجدّ الأعلى وهو أيضاً «ابن نوح» شيخ النجاشي يعبر عنه بتعبيرات مختلفة، وقد عرفت أنّ الصحيح في نسبه: أحمد بن عليّ بن محمّد بن أحمد بن العباس بن نوح. والسيرافي أيضاً «الحسن بن عبد الله بن مرزبان النحوي» الذي قيل: قرأ الرضي عليه النحو في صغره.

وفي معجم الحموي: قال السيرافي لرجل خراساني سأله عن المسكر: لو كان المسكر حلالاً في كتاب الله وسنة رسوله لكان يجب على العاقل تركه بحجة العقل، فإنّ شاربه محمول على كلّ معصية مدفوع إلى كلّ بليّة مذموم عند كلّ ذي عقل ومروّة، يحيله عن مراتب العقلاء والفضلاء والأدباء ويجعله من جملة السفهاء، ومع ذلك فيضّرّ بالدماغ والكبد والذهن ويولد القروح في الجوف ويسلب شاربه ثوب الصلاح والمروّة والمهابة حتّى يصير بمنزلة المخبط الخريق، يقول بغير فهم ويأمر بغير علم ويضحك من غير عجب ويبيكي من غير سبب ويخضع لعدوّه ويصول على وليّه ويعطي من لا يستحقّ العطية ويمنع من يستوجب الصلّة ويبدّر في الموضع الذي يحتاج فيه أن يمسك، ويمسك في الموضع الذي يحتاج فيه أن يبدّر، يصير حامده دائماً وأفعاله ملاماً عبده لا يوقّره وأهله لا تقربه وولده يهرب منه وأخوه يفزع منه، يتمرّع في قيئه وينقلب في سلحه ويبول في ثيابه، وربّما قتل قريبه وشتم نسيبه وطلق امرأته وكسر آلة البيت ولفظ بالخنى وقال كلّ غليظة وفحش يدعو عليه جاره ويزري به أصحابه، عند الله ملوم وعند الناس مذموم وربّما يستولي عليه من حال سكره مخايل الهموم فيبيكي دماً

ويشقّ جيبه حزناً وينسى القريب ويتذكّر البعيد، الصبيان يضحكون منه، والنسوان يفتعلن النوادر عليه، ومع ذلك فبعيد من الله قريب من الشيطان قد خالف الرحمن في طاعة الشيطان وتمكّن من ناصيته وزيّن في عينه إتيان الكبائر وركوب الفواحش واستحلال الحرام وإضاعة الصلاة والحث في الإيمان سوى ما حلّ به عند الإفافة من الندامة ويستوجب من عذاب الله يوم القيامة^١.

[١١٢]

الشاذاني

قال: لقب «بشر بن بشار» و«محمّد بن أحمد» و«محمّد بن نعيم». أقول: أمّا الأوّل فإتّما قيل فيه: «إنّه عمّ أبي عبدالله الشاذاني» وأمّا الأخيران فقد عرفت في «أبي عبدالله الشاذاني» أنّ الأصل فيهما واحد.

[١١٣]

الشادكوني

قال: لقب «جعفر بن نعيم» و«سليمان بن داود المنقري». أقول: إنّما هو للثاني، وأمّا الأوّل فهو الشاذاني، لأنّه «جعفر بن نعيم بن شاذان» وقد عرفت في الثاني أنّه يقال له: الشادكوني وابن الشادكوني. ومرّ بالعنوان الثاني أيضاً. ويروي عنه كاسولا، كما يأتي فيه.

[١١٤]

الشافعي

قال: هو «محمّد بن إبراهيم بن يوسف» المتقدّم. أقول: ذاك أبو بكر الشافعي، وأمّا الشافعي المجرد فهو «محمّد بن إدريس المطلبّي» أحد أئمّة العامّة الأربعة، نسب إلى أحد أجداده شافع، ومذهبه أقرب إلى الإماميّة من باقيهم، ولكونه مطلبّيّاً كان له محبة.

وفي فواتح الميبدي قال الإمام الشافعي:

لو أن المرتضى أبدا محلّه لظلّ الناس طُرّاً سجّداً له
كفى في فضل مولانا عليّ وقوع الشكّ فيه أنّه الله^١
وفيه ينسب إليه:

قالوا رفضت قلت كلّاً ما الرفض ديني ولا اعتقادي
لو كان حبّ الوصيّ رفضاً فالنبيّ أرفض العباد^٢
وفيه أيضاً له:

لو شقّ قلبي ليرى وسطه خطّان قد خطّا بلا كاتب
الشرع والتوحيد من جانب وحبّ أهل البيت من جانب^٣
ونسب المناقب إليه:

يصلّي على المبعوث من آل هاشم عليه السلام ويغزى بنوه أنّ ذا العجيب

[١١٥]

الشامي

قال عدّه الإكمال في من رأى الحجة عليه السلام من أهل الري، وأبدله التعليقة
بالبسّامي^٤.

أقول: وكذا البحار^٥ ووجهه اختلاف نسخ الإكمال ففي بعضها الشامي وفي
بعضها البسّامي.

[١١٦]

الشجاع

الظاهر أنّه «عليّ بن محمّد بن شجاع» المتقدّم، كما يظهر من أسانيد الكشي

(١) فواتح الميبدي (شرح الديوان المنسوب إلى الإمام عليّ عليه السلام): ١١٣.

(٢) و (٣) فواتح الميبدي (شرح الديوان المنسوب إلى الإمام عليّ عليه السلام): ١١٥.

(٤) إكمال الدين: ٤٤٢. (٥) بحار الأنوار: ٣١/٥٢.

في «أبي بصير عبدالله» وفي «سلمان» وفي «الطيّار»^١ ففي بعضها عبّر عنه باسمه ونسبه وفي بعضها بلقبه مع اتّحاد الإسناد، وأمّا «الحسن بن الخطيب» - المتقدّم - فإنّما وصف به دون أن يعبّر عنه به، وأمّا «عليّ بن شجاع» فلم يوصف به فضلاً عن الإطلاق عليه.

[١١٧]

الشريعي

في الغيبة في عنوان: «المذمومين من المدّعين للسفارة» أوّلهم: المعروف بالشريعي^٢.

ومرّ بعنوان الحسن الشريعي.

[١١٨]

الشعبي

هو «عامر بن شراحيل» المتقدّم.

وفي معارف القتيبي: كان ضئيلاً نحيفاً، وقيل له في ذلك، فقال: إنّي زوحت في الرحم^٣.

وفي العقد، قال الشعبي: كان عليّ عليه السلام في هذه الأُمّة مثل المسيح في بني إسرائيل، أحبّه قوم فكفروا في حبّه، وأبغضه قوم فكفروا في بغضه^٤.

ولكن روى الكشي في الحارث الأعور - المتقدّم - عن أبي عمر البزاز قال: سمعت الشعبي وهو يقول وكان إذا غدا إلى القضاء جلس في مكاني فإذا رجع جلس في مكاني، فقال لي ذات يوم: إنّ لك عندي حديثاً أحدثك به قال: قلت له: يا أبا عمرو ما زال لي ضالّة عندك، فقال لي: لا أمّ لك! فأبيّ ضالّة تقع لك عندي، قال: فأبي أن يحدثني يومئذٍ ثمّ سألته بعد فقال: سمعت الحارث الأعور وهو

(٢) غيبة الطوسي: ٢٤٤.

(١) الكشي: ١٧٤، ١٥.

(٤) العقد الفريد: ٢٨٧/٤.

(٣) المعارف: ٢٥٦.

يقول: أتيت أمير المؤمنين علياً ذات ليلة فقال: يا أعور ما جاء بك؟ فقلت: جاء بي والله! حبك، فقال: «أما إنّه لا يموت عبد يحبني فتخرج نفسه حتّى يراني حيث يحبّ، ولا يموت عبد يبغضني فتخرج نفسه حيث تكره» ثمّ قال لي الشعبي بعد: أما إنّ حبّه لا ينفك وبغضه لا يضرّك^١.

وروى ابن أبي الحديد عن أبي إسحاق قال: ثلاثة لا يؤمنون على عليّ عليه السلام مسروق ومرة وشريح، وروى أنّ الشعبي رابعهم^٢.

[١١٩]

الشعيري

مرّ في «إسماعيل بن أبي زياد السكوني» قول الشيخ في الفهرست: «ويعرف بالشعيري أيضاً» ومعناه أنّ إسماعيل كما يعرف بالسكوني يعرف بالشعيري أيضاً ويشهد له رواية باب «الرجل يحجّ من الزكاة» في الكافي، عن إسماعيل الشعيري، عن الحكم بن عتيبة^٣.

ومرّ أنّ وصف النجاشي «أميّة بن عمرو» بالشعيري وهم، وأمّا زكريّا بن يحيى فإنّه وإن وصف بالشعيري في وصيّة مديون الكافي^٤ إلّا أنّه رواه «إقرار بعض ورثته» عن زكريّا، عن الشعيري^٥ ورواه الفقيه عن زكريّا السعدي^٦.

ورواه الإقرار في مرض وصيّة التهذيب^٧ في نسخة عن السعدي وفي أخرى عن الشعيري، ورواه إقرار بعض ورثة الاستبصار^٨ بالثاني نسخة واحدة بدون «زكريّا» فيهما، وفي الحدّ في فرية التهذيب «فضالة بن أيّوب، عن الشعيري»^٩ كما ورد في حقّ أولاد الكافي فضالة بن أيّوب عن السكوني^{١٠}.

(٢) شرح نهج البلاغة: ٩٨/٤.

(٤) الكافي: ٢٤/٧.

(٦) الفقيه: ٢٢٣/٤.

(٨) الاستبصار: ١١٤/٤.

(١٠) الكافي: ٤٨/٦.

(١) الكشي: ٨٨.

(٣) الكافي: ٥٥٧/٣.

(٥) الكافي: ١٦٧/٧.

(٧) التهذيب: ١٦٤/٩.

(٩) التهذيب: ٧٠/١٠.

وفي المشيخة: وما كان فيه عن أمية بن عمرو عن الشعيري فقد رويته (إلى أن قال) عن أمية بن عمرو، عن إسماعيل بن مسلم الشعيري^١.
ووردت رواية أمية عن الشعيري في نوادر آخر معيشة الكافي^٢ وفي ثريده^٣.
وبالجملة: المحقق من إطلاق الشعيري إنما هو في السكوني، وأمّا زكريّا بن يحيى فليس في رجال ولا خبر محقق، بل في خبر مختلف فيه ولا عبرة به.
وأمّا إبراهيم الشعيري في توجيه ميت الكافي^٤ فأعم من الإطلاق.

[١٢٠]

الشقراني

عن إعلام الوری وعظ الصادق عليه السلام له تعريضاً لشربه، فقال له: يا شقراني إنّ الحسن من كلّ أحد حسن وأنت منك أحسن لمكانك منّا وأنّ القبيح من كلّ أحد قبيح وأنت منك أقبح^٥.

[١٢١]

السلمغاني

مرّ بعنوان: محمد بن عليّ السلمغاني.
ومرّ في رواية الغيبة: خرج التوقيع من الحسين بن روح في السلمغاني...
الخبر.

[١٢٢]

الشمشاطي

عدّه الإكمال في من رأى الحجة عليه السلام من اليمن^٦.
ومرّ بعنوان «عليّ بن محمد العدوي الشمشاطي» ومرّ تصديق الإكمال في عدّه.

(١) الفقيه: ٥٢٨/٤. (٢) الكافي: ٣٠٦/٥.

(٣) الكافي: ٣١٨/٦. (٤) الكافي: ١٢٦/٣.

(٥) لم نقف عليه في إعلام الوری، نقله عنه في البحار: ٣٤٩/٤٧.

(٦) إكمال الدين: ٤٤٣.

[١٢٣]

الشَّئِي

في صَفَيْنِ نصر بن مزاحم: لَمَّا عقد معاوية لرجال من مضر غضب رجل من اليمن، فقال أشعاراً فبلغ ذلك أهل العراق، فقام الشَّئِي إلى عليٍّ عليه السلام فقال: إِنَّا لَا نقول لك كما قال أصحاب الشام ولكنَّا نقول: «زاد الله في هداك وسرورك نظرت بنور الله فقدِّمت رجالاً وأخَّرت رجالاً فعليك أن تقول وعلينا أن نفعل، أنت الإمام فإن هلكت فهذان من بعدك - يعني حسناً وحسيناً - وقد قلت شيئاً، قال: هات، فقال:

أبا حسن أنت شمس النهار وهذان في الحادثات القمر

وأنت وهذان حتَّى الممات بمنزلة السمع بعد البصر^١

وفيه: قال الشَّئِي في مقدمه عليه السلام البصرة:

قل لهذا الإمام: قد خبت الحرب وتَـمَّتْ بِذلك النعماء

وفرغنا من حرب مَنْ نقض العهد وبالشام حَيَّة صمَّاء^٢

وفي أنساب السمعاني: الشَّئِي بالفتح إلى شَنَّ بن أفصى بن عبد القيس

والأعور الشَّئِي الشاعر أبو منقذ بشر بن منقذ، كان مع عليٍّ عليه السلام يوم الجمل.

ومرَّ عدَّ أبي نعيم وأبي مندة «جعونة بن زياد الشَّئِي» في أصحاب

الرسول الله صلَّى الله عليه وآله.

[١٢٤]

الصابوني المصري

نقل أبو غالب في رسالته عن كتابه: أَنَّ يونس بن عبد الملك وجعفر بن قنعب

مَمَّن روى عن الصادق عليه السلام^٣.

(١) و (٢) وقعة صفين: ٤٢٥، ٨.

(٣) رسالة في آل أعين: ٢٦.

[١٢٥]

الصبيحي

مرّ وصف «محمّد بن عليّ بن معمر» - المتقدّم - بكونه صاحب الصبيحي.
ومرّ بعنوان: حمدان بن المعافا.

[١٢٦]

الصفواني

مرّ في «محمّد بن أحمد بن عبدالله بن قضاة» قول الشيخ في رجاله:
المعروف بالصفواني. ومرّ في القاسم بن العلاء.
وأما «عبدالله بن عبدالرحمن» - المتقدّم - وإن قيل فيه ذلك، إلاّ أنّه قليل
الورود.

[١٢٧]

الصنابجي

روى تاريخ ابن عساكر في ترجمة أمير المؤمنين عليه السلام في حديثه ٩٨٣ عنه،
عنه عليه السلام عن النبي صلّى الله عليه وآله: أنا دار الحكمة وعليّ بابها^١.
وفي حديثه ٩٨٤ عنه، عنه عليه السلام عنه صلّى الله عليه وآله: أنا مدينة العلم وعليّ بابها، فمن
أراد العلم فليأت باب المدينة^٢.
قلت: اللام في المدينة لام العهد الذكري.

[١٢٨]

الصولي (بضم الصاد)

لقب «محمّد بن يحيى» - المتقدّم - وعمّ أبيه «إبراهيم بن العباس» - المتقدّم -
ينتهيان إلى صول.
قال السمعاني: كان صول أحد ملوك جرجان، أسلم على يد يزيد بن المهلب.

وروى العيون عن البيهقي، عن محمد بن يحيى الصولي، عن أبي ذكوان القاسم بن إسماعيل، عن إبراهيم الصولي قال: قال الرضا عليه السلام: ليس في الدنيا نعيم حقيقي (إلى أن قال) قال محمد بن يحيى: قال لي أبو ذكوان: إنما حدثتك لجهات منها: أن عمك أفادنيه، ومنها: إني كنت مشغولاً باللغة والأشعار، ولا أعود على غيرهما، فرأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم في النوم فسلمت عليه فما رد عليّ فقلت: أما أنا من أمتك؟ فقال: بلى، ولكن حدث الناس بحديث النعيم الذي سمعته من إبراهيم^١.
والمراد حديث إبراهيم عمه عن الرضا عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لعلي عليه السلام: النعيم الذي يسئل الناس عنه - كما في القرآن - هو: أنك ولي المؤمنين بما جعله الله لك وبما جعلته لك.

[١٢٩]

الصيرفي

مرّ في «الاصطخري» قول الشيخ في الخلاف فيهما (إلى أن قال) ويقوى في نفسي ما قاله الصيرفي، لأنه كما استؤجر على أفعال الحج استؤجر على قطع المسافة^٢.
إلا أن ابن النديم عنوانه ابن الصيرفي، قائلاً: «هو أبو بكر محمد بن عبد الله الصيرفي الشافعي» وعدّ في كتبه كتاب شرح رسالة الشافعي ... الخ^٣.
وأما «الصيرفي» فقال: إنه «أبو علي بن حرب» من متكلمي الخوارج وكان من بني هلال^٤.
ولكن في تقريب ابن حجر: الصيرفي عمرو بن عليّ. وقال في عمرو: ثقة حافظ، مات سنة ٢٤٩.
وحينئذٍ فلم يعلم أيهما أراد الشيخ.

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ٢/١٢٩، ب ٣٥ ح ٨.

(٢) الخلاف: ٢/٣٩٠.

(٣) و (٤) فهرست ابن النديم: ٢٦٧، ٢٣٣.

[١٣٠]

الطاطري

هو: «عليّ بن الحسن» المتقدّم.

وفي أواخر طواف التهذيب^١ وأواخر كفّارة خطأ محرّمه: موسى بن القاسم،
عن الطاطري^٢.

وفي فهرست الشيخ في «عمر بن منهل» المتقدّم: ابن نهيك، عن الطاطري.

[١٣١]

الطبراني

قال: لقب محمّد بن عبد الله.

أقول: ليس لنا منه ذكر، وإنّما الطبراني «سليمان بن أحمد بن أيّوب» صاحب
المعجم من حفاظ العامّة، وروى عنه أبو نعيم الحافظ، وقالوا عدد شيوخه ألف،
مات بإصبهان سنة ٣٦٠.

[١٣٢]

الطبرسي

في الأخبار الحجاجيّة «أحمد بن عليّ بن أبي طالب» صاحب الاحتجاج،
وفي التفسير «فضل بن الحسن» صاحب مجمع البيان، وفي الأخبار المكارميّة
ابنه «الحسن بن الفضل» وفي الأخبار البشاريّة «محمّد بن أبي القاسم» صاحب
بشارة المصطفى.

[١٣٣]

الطبري

ينصرف إلى «محمّد بن جرير العامّي» صاحب التاريخ المعروف. وأمّا
«محمّد بن جرير الإمامي» فيقال فيه: «الطبري الإمامي» وبيّنا في الأسماء تعصّب

العامي، ومنه: أن المدائني روى أن طلحة منع من دفن عثمان ثلاثة أيام وأقعد لدافنيه ناساً بالحجارة ورجموا سريره وهموا بطرحه^١ والطبري روى مثله لكن لم يسمّ طلحة^٢ كما أن الواقدي روى أن طلحة قال: ليدفن عثمان بدير سلع مقابر اليهود^٣ والطبري لم يسمّه وقال: قال رجل: يدفن بدير سلع^٤ وكذلك في أخبار نسبة عمر الهجر إلى النبي ﷺ لم يذكر اسمه^٥ فغيّر الأخبار تعصّباً.

[١٣٤]

الطغاوي

قال: لقب الحسن بن راشد.

أقول: بل لقبه «الطفاوي» بالفاء لا «الطغاوي» بالعين.

[١٣٥]

الطفاوي

مرّ في آخر سند النجاشي إلى «الحسن بن راشد الطفاوي» - المتقدّم - قوله: «عن الطفاوي» والطفاوي عند العامة «أبو المنذر محمّد بن عبدالرحمن» الذي روى عنه ابن حنبل.

[١٣٦]

الطيالسي

قال: لقب «أحمد بن العبّاس النجاشي» و«الحسن بن أبي عبدالله» و«الحسن بن محمّد بن خالد».

أقول: بل الطيالسي، إنّما هو «محمّد بن خالد» المتقدّم. وأمّا «أحمد» الذي ذكر فإنّما قال الشيخ في رجاله فيه: «المعروف بابن الطيالسي» وأمّا الحسنان اللذان قال فهما واحد، وإنّما اختلف التعبير عن أبيه تارة بالكنية وأخرى بالاسم، كأحمد

(١) نقله عنه ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة: ٦/١٠.

(٢) تاريخ الطبري: ٤/١٢٤. (٣) شرح نهج البلاغة: ١٠/٧.

(٤) تاريخ الطبري: ٤/١٣٤. (٥) تاريخ الطبري: ٣/١٩٣.

البرقي يعبر عنه تارة بأحمد بن أبي عبدالله، وأخرى بأحمد بن محمد بن خالد.

[١٣٧]

العاصمي

مرّ في «ابن بند» خبر الكشي وغيبة الطوسي عن الهادي عليه السلام بلفظ: ودعا لابن بند والعاصمي.

والمراد به «عيسى بن جعفر بن عاصم» وقد ذكر في صدر الخبر.

[١٣٨]

العاصمي

عدّه الإكمال في من رأى الحجّة عليه السلام ووقف على معجزته من الكوفة^١.

والمراد به «أحمد بن محمد بن أحمد بن طلحة» المتقدّم.

وفي الروضة في صحيفة عليّ بن الحسين، عن أحمد بن محمد الكوفي، وهو العاصمي^٢.

وقول المصنّف: المراد به «عيسى بن جعفر بن عاصم» وهم، فإنّ ذاك قتله المتوكّل قبل تولّده عليه السلام.

[١٣٩]

العاصمي

قال: لقب «أحمد بن محمد بن أحمد بن طلحة» و «أحمد بن محمد بن عاصم» و «محمد بن سلامة».

أقول: أمّا الأوّلان فالأصل فيهما واحد كما عرفت في الأسماء، وعرفت أنّ الصواب العنوان الأوّل الذي عنوان النجاشي، دون الثاني الذي عنوان فهرست الشيخ، والثالث غير ملقّب به: وفي فهرست الشيخ في سليمان بن صالح بن همام: عن العاصمي.

[١٤٠]

العامري

روى موسى بن القاسم عنه في زيادات فقه حجّ التهذيب في خبر كراهية الصلاة في طريق مكة في ثلاثة مواضع^١.

وإرادة «الحسين بن عثمان» - المتقدّم - به غير معلومة وإن ذكره الجامع، فالحسين ذاك من أصحاب الصادق عليه السلام والعامري هذا روى عن صفوان الذي من أصحاب الكاظم عليه السلام في تحريم مدينة التهذيب^٢ وفيما مرّ.

[١٤١]

العبّاسي

روى الكافي عن يحيى بن أبي عمران قال: كتبت إلى أبي جعفر عليه السلام: ما تقول في رجل ابتداءً بـ «بسم الله» في أمّ الكتاب، فلمّا صار إلى غير أمّ الكتاب من السورة تركها؟ فقال العبّاسي: ليس بذلك بأس، فكتب عليه السلام بخطّه: «يعيدها - مرّتين - على رغم أنفه» يعني العبّاسي^٣.

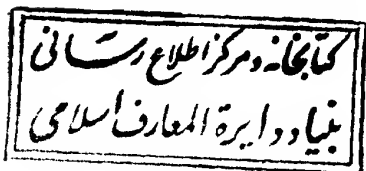
وروى قرب الإسناد عن الريّان قال: قلت للرضا عليه السلام: إنّ العبّاسي أخبرني أنّك رخصت في سماع الغناء، فقال: كذب الزنديق^٤.
ومرّ بعنوان «هشام بن إبراهيم».

وفي الطبري في كيفية قتل المنصور لعبدالله بن الحسن قال الواقدي: حدثت هشام بن إبراهيم بن هشام بن راشد من أهل همدان - وهو العبّاسي - أنّ أبا جعفر أمر بقتله، فحلف أنّه دسّ إليه من أخبره أنّ محمّداً ظهر وقتل فانصدع قلبه^٥.

[١٤٢]

العبدكي

قال: لقب محمّد بن عليّ بن عبدك.



(٢) التهذيب: ١٦/٦.

(١) التهذيب: ٤٢٥/٥.

(٥) تاريخ الطبري: ٥٤٩/٧.

(٤) قرب الإسناد: ١٤٨.

(٣) الكافي: ٣١٣/٣.

أقول: إنما قالوا ذاك معروف بابن عبدك.
فمرّ عنوان فهرست الشيخ له «ابن عبدك» وقال: «لابن عبدك كتب كثيرة»
وإن قال: أظنه يكتي أبا محمد بن عليّ العبدكي.
[١٤٣]

العبدى

في ثواب الأعمال قال عليه السلام لأبي عمارة: أنشدني للعبدى في الحسين عليه السلام ^١.
ومرّ بعنوان «سفيان بن مصعب العبدى» ومرّ خبر الكشي عنه عليه السلام قال: علّموا
أولادكم شعر العبدى.

[١٤٤]

العبيدى

مرّ بعنوان «محمد بن عيسى بن عبيد» ومرّ قول الكشي: إنّ الفضل بن شاذان
كان يحبّ العبيدى ويثني عليه.

[١٤٥]

العتابى

مرّ بعنوان: كلثوم بن عمرو.

[١٤٦]

العرزمى

روى «باب آخر من ثواب مرض» الكافى عنه، عن أبيه، عن الصادق عليه السلام ^٢.
والظاهر أنّ المراد به «عبدالرحمن بن محمد العرزمى» - المتقدّم - ففي أحكام
جماعة التهذيب: عن عبدالرحمن العرزمى، عن أبيه.
وأما ما في بعد حديث نوح الروضة «العرزمى عن الصادق عليه السلام» ^٣ فالظاهر أنّ

(١) ثواب الأعمال: ١٠٩، لم ترد «للعبدى» فيه في النسخة التي بأيدينا، إلّا أنّها وردت في نسخة
كامل الزيارات: ١٠٥. (٢) الكافي: ١١٦/٣.

(٣) التهذيب: ٤٠/٣.

المراد به نفس الأب «محمد بن عبيد الله» المتقدم.

[١٤٧]

العزيري

قال السمعاني: ينسب إليه أبو العباس أحمد بن عبدالله بن عمّار الكاتب العزيري الملقّب بـ «حمار عزير» كان شيعياً غالياً وله مصنفات في مقاتل الطالبين.

وأقول قوله: «الملقّب بحمار عزير» الظاهر كونه من باب تسميتهم مؤمن الطاق بـ «شيطان الطاق» فإنّه لما كان ملقباً بالعزيري سمّوه «حمار عزير» وإلا فلو كان ملقباً بما قال لما كان يوصف بالعزيري كما قال.

[١٤٨]

العسكري عليه السلام

يطلق على الهادي عليه السلام وعلى ابنه الحسن عليه السلام والظاهر انصرافه إلى الأوّل، ففي ٣ من أخبار ٨ من أبواب صوم الكافي، باب بلا عنوان لا باب الأهلّة - كما في الجامع -: عن السياري قال: كتب محمد بن الفرج الرّخّجي^١.
في أصحاب الرضا والجواد والهادي عليه السلام^٢.

[١٤٩]

العقيقي

الأصل فيه «محمد بن جعفر بن عبدالله بن الحسين الأصغر» ففي عمدة الطالب - بعد ذكر أبيه -: «أعقب جعفر صحصح من ثلاثة رجال محمد العقيقي يقال لولده: العقيقيّون» وعدّ في ولده الموسوس والسالوس ومحمد شاهريش والحسن ابن خالة الداعي - الذي قتله الداعي صبراً ودفنه في مقابر اليهود - وعلياً الزاهد^٣.

(٢) كذا، والظاهر أنّ في العبارة سقط.

(١) الكافي: ٨١/٤.

(٣) عمدة الطالب: ٣١٨، وفيه: «الشالوش» بدل «السالوس» و «سياه ريش» بدل: شاهريش.

عنون الشيخ في الفهرست والنجاشي ابنه «أحمد» وعدّا له كتاب تاريخ الرجال.

وعنون الشيخ في الرجال والفهرست ابن أحمد «عليّاً» وعدّ في الأخير له كتاب رجال، وكلّما ينقل العلامة عن كتاب العقيقي - كما في النضر بن عثمان وأبي هريرة البزاز - فمراده الثاني، فصّرّح باسمه في صالح بن ميثم وعلباء وعبد الملك ابن عبدالله وعيسى بن عبدالله وأمّ الأسود. وقال في نجم بن أعين: «عن العقيقي عن أبيه» وإنّما يروي الثاني عن أبيه. وأمّا نقل النجاشي عن العقيقي في «زياد بن عيسى» فمحتمل لكلّ منهما.

وممّا ذكرنا يظهر لك ما في قول المصنّف: «العقيقي لقب أحمد بن عليّ بن محمّد بن الحسين، وعليّ بن أحمد وينصرف إلى الأوّل» فوهم في نسب الأوّل، وفي قوله بالانصراف إليه.

[١٥٠]

العقيقي

قال ابن الكلبي - كما في شرح المعتزلي -: بينا عمر بن عبدالعزيز في مجلسه دخل حاجبه ومعه امرأة أدماء طويلة حسنة الجسم والقامة ورجلان متعلّقان بها، ومعهما كتاب من ميمون بن مهران إليه: أنّ الرجلين أحدهما زوج المرأة والآخر أبوها، يزعم أنّ زوجها لمّا حلف بطلاقها: أنّ عليّاً خير هذه الأمة وأولاهم بالنبيّ ﷺ حرمت عليه ابنته كأُمّه، والزوج يقول له: كذبت وأثمت، لقد برّ قسمي وأنها امرأتي على رغم أنفك، فأحجمنا عن الحكم لتحكم بما أراك الله.

فجمع عمر بني هاشم وبني أميّة وأفخاذ قريش، ثمّ قال لأبي المرأة: ما تقول؟ قال: حلف بطلاقها كاذباً ثمّ أراد الإقامة معها، فقال له: لعنّه لم يطلّق كيف حلف؟ فقال: إنّ الذي حلف عليه لأبين حنثاً من أن يختلج فيه شكّ، لأنّه حلف «أنّ عليّاً خير هذه الأمة» وإلّا فامرأته طالق ثلاثاً، فقال للزوج: أهكذا حلفت؟ قال: نعم، فلمّا قال نعم كاد المجلس يرتجّ بأهله وبنو أميّة ينظرون إليه شزراً! إلّا أنّهم لم

ينطقوا بشيء، كلّ منهم ينظر إلى وجه عمر، فأكبّ ملياً ينكت الأرض بيده، ثم رفع رأسه فقال للقوم: ما تقولون في يمين هذا الرجل؟ فسكتوا، فقال: سبحان الله! قولوا، فقال رجل من بني أميّة: هذا حكم في فرج ولسنا نجترئ على القول فيه، قال له: قل، فإنّ القول ما لم يكن يحقّ باطلاً أو يبطل حقاً جائز عليّ في مجلسي، قال: لا أقول شيئاً، فالتفت إلى رجل من بني هاشم من ولد عقيل فقال له: ما تقول في ما حلف به هذا الرجل يا عقيلي؟ فاغتمها فقال: إن جعلت قولي حكماً قلت وإلاّ فالسكوت أوسع لي، قال: قل وحكمك ماض، فلمّا سمع ذلك بنو أميّة قالوا: ما أنصفتنا لأنك لم تعطنا ما أعطيت العقيلي ولا حكمتنا كما حكمته، فقال: إن كان أصاب وأخطأتم وحزم وعجزتم فما ذنبي، لا أبأ لكم! أندرون ما مثلكم؟ قالوا: لا، قال: لكنّ العقيلي يدري، فقال العقيلي: مثلهم كما قال الأوّل:

دعيتم إلى أمر فلمّا عجزتم تناوله من لا يداخله عجز

فلمّا رأيتم ذاك أبدت نفوسكم ندماً وهل يغني من الحذر الحرز

فقال له عمر: أصبت فقل ما سألتك عنه، فقال العقيلي: برّ قسمه ولم تطلق امرأته، فقال له عمر: وأنى علمت ذاك؟ قال: نشدتك الله، ألم تعلم أنّ النبي ﷺ قال لفاطمة عليها السلام - وهو عندها في بيتها عائد لها -: ما علّتك يا بنية؟ قالت: الوعك يا أبتاه - وكان عليّ عليه السلام غائباً في بعض حوائج النبي ﷺ - فقال لها: أتستهين شيئاً؟ قالت: نعم، أشتهي عنباً وأنا أعلم أنّه عزيز وليس وقت عنب، فقال النبي ﷺ: إنّ الله قادر على أن يجيئنا به، ثمّ قال: اللهم ائتنا به مع أفضل أمتي عندك منزلة، فطرق عليّ عليه السلام الباب ودخل ومعه مِكتل قد ألقي عليه طرف ردائه، فقال له النبي ﷺ: ما هذا يا عليّ؟ قال: عنب التمسته لفاطمة، فقال النبي ﷺ: الله أكبر الله أكبر، اللهم كما سررتني بأن خصصت عليّاً بدعوتي فاجعل فيه شفاء بنيّتي، ثمّ قال: كلي يا بنية، فأكلت، وما خرج النبي ﷺ حتّى استقلّت وبرأت. فقال له عمر: أصبت وبررت، أشهد لقد سمعته ووعيته يا رجل! خذ يد امرأتك فإن عرض لك أبوها فاهشم أنفه.

ثم قال: يا بني عبد مناف! والله ما نجهل ما يعلمه غيرنا ولا بنا عمى في ديننا،
ولكنّا كما قال الأوّل:

تصيّد الدنيا رجالاً بفخّها فلم يدركوا خيراً بل استقبحوا الشراً
وأعماهم حبّ الغنى وأصمّهم فلم يدركوا إلاّ الخسارة والوزرا
فكأنّما ألقم بني أميّة حجراً ومضى الرجل بامرأته^١.

[١٥١]

العقيلي

مرّ عنوان الكشي له بهذا العنوان كخبره، وأنّ نقل القهبائي عنوان الكشي
«عوف العقيلي» من خلط نسخته الحواشي بالمتن، وإنّما نقل المحشي اسمه من
رجال الصادق.

ومرّ خبر الكشي أنّ العقيلي كان خماراً، ولكنّه يؤدّي الحديث كما سمع.

[١٥٢]

العماني

في الفقه «الحسن بن عليّ بن أبي عقيل» المتقدّم. وفي الشعراء: محمّد
ابن ذؤيب.

قال ابن قتيبة: لم يكن عمانياً، ولكن نظر إليه دكين الراجز فقال: «من
هذا العماني؟» وذلك أنّه كان مصفراً مطحولاً وكذلك أهل عمان^٢.

هذا، والسمعاني قال: العمّاني بتشديد الميم نسبة إلى عمّان موضع بالشام،
وعمان بتخفيف الميم نسبة إلى عمان على البحر تحت البصرة.

[١٥٣]

العمركي

عنوانه الشيخ في رجاله والنجاشي في الأسماء - كما مرّ - وكان محلّ عنوانه هنا.

(١) شرح نهج البلاغة: ٢٠/٢٢٢ - ٢٢٥. (٢) معارف ابن قتيبة: ٣٣٠.

لكن يمكن أن يقال: إنه في صورة اللقب ولكنّه الاسم في الحقيقة فلم يذكر له اسماً. ثم إنه أغرب العلامة في الخلاصة! فقال في الفائدة الأولى من خاتمة كتابه: «أبو عبدالله العمري يروي عن عليّ بن جعفر، اسمه عليّ البرمكي» فذكر له كنية أبي عبدالله ولم يذكره له أحد، وإنما ذكر النجاشي له في النسخة الصحيحة «أبو محمّد» وبذلكه أخرى «بن محمّد» وذكر له اسماً «عليّ» وإنما عليّ أبوه وجعل لقبه «البرمكي» على ما وجدت في نسختي، مع أنّه البوفكي.

[١٥٤]

العمري

عنونه الكشّي مع «إسحاق بن إسماعيل» - المتقدّم - وجمع آخر، وروى فيهم عن العسكري عليه السلام خبراً وفيه: ولا تخرجنّ من البلد حتّى تلقى العمري - رضي الله عنه برضاي عنه - فتسلّم عليه وتعرفه ويعرفك، فإنّه الطاهر الأمين العفيف القريب منّا وإلينا ... الخبر.

وروى الكشّي أيضاً في «فارس» المتقدّم، عن يوسف بن السخت قال: كنت بسرّ من رأى أتتفلّ في وقت الزوال إذ جاء إليّ عليّ بن عبدالغفار فقال لي: أتاني العمري عليه السلام فقال لي: يأمرك مولاك أن توجه رجلاً ثقة (إلى أن قال) فأوصله العمري وسأله عمّا أراد وأمر بلعن فارس.

وروى الكافي عن أحمد بن إسحاق، عن أبي الحسن عليه السلام قال: سألته وقلت: من أعامل وعمّن أخذ وقول من أقبل؟ فقال له: العمري ثقتي فما أدّى إليك عنّي فعنّي يؤدّي وما قال عنّي فعنّي يقول، فاسمع له وأطع فإنّه الثقة المأمون. وأخبرني أبو عليّ أنّه سأل أبا محمّد عليه السلام عن مثل ذلك، فقال له: العمري وابنه ثقتان فما أدّا إليك فعنّي يؤدّيان وما قالَا لك فعنّي يقولان، فاسمع لهما وأطعهما فهما الثقتان المأمونان^١.

وروى الإكمال في باب «من شاهد القائم عليه السلام» بأسناده عن محمد بن أبي عبدالله الكوفي أنه ذكر عدد من انتهى إليه ممن وقف على معجزات صاحب الزمان عليه السلام ورآه من الوكلاء ببغداد، وعدّ فيهم العمري وابنه^١.
والمراد به في الجميع «عثمان بن سعيد» المتقدم.

وأما رواية الكشي في إبراهيم بن مهزيار وابنه محمد «عن ابنه قال: لما حضر أبي الوفاة دفع إليّ مالاً وأعطاني علامة (إلى أن قال) فقال: أنا العمري هات المال الذي عندك وهو كذا وكذا ومعه العلامة، فدفعت إليه المال، والعمري حفص بن عمرو كان وكيل أبي محمد عليه السلام وأما أبو جعفر محمد بن حفص بن عمرو فهو ابن العمري وكان وكيل الناحية وكان الأمر يدور عليه»^٢ فلا عبرة بها، لكثرة التصحيف فيها، فما تفرّد به لا عبرة به لعدم وجوده في خبر ولا وقف فيه على أثر.

[١٥٥]

العوفي

عده المناقب شاعر الهادي عليه السلام.

[١٥٦]

العوني الشاعر

في أنساب السمعاني: كان رافضياً يسبّ الصحابة في شعره، قيل: إن عمر بن عبدالعزيز أمر به فضرب بالمدينة فمات لأجل شعره.

[١٥٧]

العيّاشي

قال: لقب «جعفر بن محمد بن مسعود» و«القاسم بن محمد» و«محمد بن مسعود».

أقول: بل ينحصر بالأخير، وإنما الأوّل ابن العيّاشي والثاني تلميذ العيّاشي.

[١٥٨]

العين زربي

مرّ: الحسن بن عبد الواحد العين زربي.
وفي لباب السمعاني: ينسب إلى «عين زربة» أبو القاسم حسنون بن محمّد،
كانت عين زربة قديماً من ثغور المسلمين الموغلة في بلاد الروم.

[١٥٩]

الغضائري

قال: لقب عبيد الله والد «الحسين» وجدّ «أحمد بن الحسين» المعروفين بابن
الغضائري.

أقول: بل لقب نفس «الحسين بن عبيد الله» فقال الشيخ في رجاله في «أحمد
ابن عبد الله أبي بكر الورّاق» المتقدّم: روى عنه الغضائري. وفي فهرسته: «روى
الحسين عنه» وابنه ابن الغضائري، كما مرّ.

[١٦٠]

الغفاري

عنونه الشيخ في الفهرست (إلى أن قال) عن ابن فضال، عن الغفاري.
وورد العنوان في أسعار الكافي^١ وفي صمته وفي حفظ لسانه^٢ وفي مولد
رضاء^٣ وهو «عبد الله بن إبراهيم» المتقدّم، كما مرّ.
وفي إنصاف الكافي «عبد الله بن إبراهيم الغفاري، عن جعفر بن إبراهيم»^٤
وفي صمته: الغفاري، عن جعفر بن إبراهيم^٥.
وأما ما في نوادر آخر معيشة الكافي «عن أبي محمّد الغفاري، عن عبد الله بن
إبراهيم»^٦ فالظاهر زيادة كلمة «عن» بين «الغفاري» و«عبد الله». والخبر هكذا:

(٢) الكافي: ١١٦/٢.

(١) الكافي: ١٦٢/٥.

(٤) الكافي: ١٤٧/٢.

(٣) الكافي: ٤٨٧/١.

(٦) الكافي: ٣١١/٥.

(٥) الكافي: ١١٦/٢.

محمّد بن عيسى بن أبي محمّد الغفاري (إلى أن قال) زعم محمّد بن عيسى أن الغفاري من ولد أبي ذرّ.

[١٦١]

الفارسي

ينصرف إلى الحسن بن عليّ أستاذ ابن جنّي.

[١٦٢]

الفهري

مرّ قول الشيخ في رجاله في أصحاب الهادي عليه السلام: محمّد بن الحصين الفهري ملعون.

ومرّ في «الحسن بن محمّد بن بابا» خبر الكشّي عن العبيدي قال: كتب إليّ العسكري ابتداء منه «أبرأ إلى الله من الفهري والحسن بن محمّد بن بابا القميّ فابراً منهما فإنّي محدّرك وجميع موالّي وأتّي ألغتهما، عليهما لعنة الله! مستأكلين يتأكّلان بنا الناس، فتّانين مؤذيين آذاهما الله وأركسهما في الفتنة ركساً.^١ وأما عنوان الكشّي «محمّد بن نصير النميري» فإمّا تحريف «محمّد بن الحصين الفهري» هذا، وإمّا رجل آخر.

[١٦٣]

الفهفكي

روى علّة تضاعف ميراث ذكر الكافي، عنه، عن العسكري عليه السلام^٢. ومرّ أبو بكر الفهفكي.

[١٦٤]

القاضي

قال: لقب جمع.

أقول: عنوانه هنا غلط، لأنّ ياءه ليس ياء النسبة.

[١٦٥]

القروي

روى الحسين بن سعيد عنه في كيفية صلاة التهذيب^١.
وهو «أحمد بن عبدالله» كما يظهر من مشيخة الفقيه^٢ في جويرية بن مسهر،
ومن صلاة غدير التهذيب^٣.
وفي أنساب السمعاني: القروي منسوب إلى القيروان البلد المعروف
بالمغرب.

[١٦٦]

القطعي

مرّ قول النجاشي في «الحسين بن محمد بن الفرزدق»: المعروف بالقطعي.
وفي السمعاني: القطعي - بكسر القاف وفتح الطاء - نسبة إلى «الحسين بن
محمد بن الفرزدق» نسب إلى بيع قطع الثياب لا الثياب الصحاح، كوفي يروي عن
بكر بن سهل الدميّاطي ... الخ.

[١٦٧]

القناني

مرّ قول الشيخ في رجاله في «أحمد بن محمد الإسكاف»: إنه تلميذ القناني.
ومرّ بعنوان: محمد بن جعفر.

[١٦٨]

الكايلي

قال: لقب «كنكر» و «وردان أبي خالد» و «وردان الأصغر».
أقول: لم يقل أحد بتعدّد «وردان» وإنّما تفرّد الشيخ في رجاله بتعدّد «أبي
خالد الكايلي» أكبر (كنكر) وأصغر: (وردان).

(٢) الفقيه: ٤/٤٣٩.

(١) التهذيب: ٧٠/٢.

(٣) التهذيب: ١٣٢/٣، بل في باب قبله.

[١٦٩]

الكاهلي

قال: لقب «أحمد بن زياد» و «إسحاق بن يحيى» و «إسماعيل بن زيد». أقول: الأوّل غير ملقّب به والأخير مولى الكاهلي، وإّما المراد منه «عبدالله ابن يحيى» - المتقدّم - فمرّثمة خبر الكشّي والنجاشي، عن الكاظم عليه السلام: اضمن لي الكاهلي وعياله أضمن لك الجنة.

وورد العنوان في عمل الرجل في بيته من الكافي^١ وفي يوم شكّه^٢ وفي إحرام حائض الفقيه^٣.

وفي المشيخة: وما كان فيه عن الكاهلي فقد رويته (إلى أن قال) عن البرنظي، عن عبدالله بن يحيى الكاهلي^٤.

[١٧٠]

الكجّي

مرّ قول النجاشي في «الفضل بن شاذان»: قال الكجّي: إنّ للفضل مائة وثمانين كتاباً.

وفي السمعاني: نسبة إلى الكجّ وهو الجصّ، عرف بهذه النسبة أبو مسلم إبراهيم بن عبدالله بن مسلم، بصري، وإّما قيل له: «الكجّي» لأنّه كان يبني داراً بالجصّ في البصرة فكان يقول: هاتوا الكجّ وأكثر منه، ف قيل له: «الكجّي» عاش كثيراً، وآخر من حدّث عنه أبو بكر القطيعي ... الخ.

إلّا أنّ المفهوم من العيون إرادة «الكشّي» به، ففيه كراهة: أبو عمرو ومحمّد بن عمرو الكجّي^٥.

(١) الكافي: ٨٦/٥. (٢) الكافي: ٨١/٤.

(٣) الفقيه: ٣٨٢/٢. (٤) الفقيه: ٥٠٥/٤.

(٥) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ١٥٤/١ ب ١٢ ح ١، ١٧٩ ب ١٣ ح ١.

[١٧١]

الكراجكي

هو صاحب «الكنز» و «التعجب» و «معدن الجواهر».
ومرّ بعنوان: محمد بن عليّ.

[١٧٢]

الكركي

قال: ينصرف في الفقه إلى عبدالعالي بن عليّ.
أقول: بل إلى: عليّ بن عبدالعالي.

[١٧٣]

الكسائي

هو أحد القراء السبعة. وهو «عليّ بن حمزة» قيل، قيل له: لم سميت الكسائي؟
فقال: لأنّي أحرمت في كساء.
وعن القراء: مات الكسائي وهو لا يحسن حدّ «نعم وبئس» وحدّ «أنّ
المفتوحة» وحدّ الحكاية.

وعن اليزيدي: كنّا نقيس النحو في ما مضى على لسان العرب الأوّل، فجاء
قوم يقيسونه على لغى أشياخ قُطْرُبُل فكلّهم يعمل في نقض ما به يصاب الحقّ لا
يأتلي أنّ الكسائي وأشياعه يرقون في النحو إلى أسفل.
وعن أبي زيد: قدم الكسائي البصرة فأخذ عن علمائها علماً صحيحاً، ثمّ
خرج إلى بغداد فقدم أعراب الحطمة فأخذ عنهم شيئاً فاسداً، فخلط هذا بذاك
فأفسده^١.

[١٧٤]

الكشمردى

ورد في أخبار مهج ابن طاوس.

(١) انظر معجم الأدباء للحموي: ١٣/١٨١ - ١٨٥.

وفي السمعاني: الكشمردى بكسر الكاف.

[١٧٥]

الكشّي

مرّ بعنوان: محمّد بن عمر بن عبد العزيز.

[١٧٦]

الكعبي

ينصرف إلى «عبد الله بن أحمد البلخي» رئيس كعبية المعتزلة.

وفي السمعاني: ومن مقالته: أنّه تعالى ليس له إرادة وأنّ جميع أفعاله واقعة منه بغير إرادة ولا مشيئة منه لها.

[١٧٧]

الكفرتوثي

قال: لقب «إدريس بن زياد» المتقدّم.

أقول: بل «الكفرتوثي» بالمشثاة وهي يسكون الفاء أيضاً.

وفي المعجم «كفرتوثا» قرية كبيرة من أعمال الجزيرة وهي من قرى فلسطين أيضاً. قال البلاذري: كانت حصناً قديماً فمدّنها ولد أبي رمثة^١.

[١٧٨]

الكفعمي

ينصرف إلى «إبراهيم بن عليّ» صاحب المصباح المعروف به.

[١٧٩]

الكلبي

قال: قال المازندراني: ينصرف إلى الحسن بن علوان.

أقول: بل إلى «محمّد بن السائب» المتقدّم، وقد عنوانه الكشّي مع جمع، قائلاً:

في محمّد بن إسحاق (إلى أن قال): والحسين بن علوان والكلبي هؤلاء من رجال

العامة، إلا أن لهم ميلاً ومحبة شديدة، وقد قيل: «إن الكلبى كان مستوراً ولم يكن مخالفاً»^١ فترى عطف الكلبى على ابن علوان فهو غيره، وهو الكلبى النسابة الذي ورد في الكافي في ما يفصل بين دعوى المحق والمبطل^٢.

وكيف كان: فروى الصقار في بصائره عن الأعمش قال: قال الكلبى لي: ما أشد ما سمعت في مناقب عليّ عليه السلام؟ قلت: حدّثني موسى بن ظريف بن عبادة قال: سمعت عليّاً عليه السلام يقول: «أنا قسيم النار» فقال: عندي أعظم! أعطى النبي ﷺ عليّاً عليه السلام كتاباً فيه أسماء أهل الجنة وأسماء أهل النار^٣.

[١٨٠]

الكليني

ثلاثة: «عليّ بن محمد المعروف بعلّان» و«محمد بن محمد بن عصام» و«محمد بن يعقوب» وينصرف إلى الثالث، وهو يروي عن الأوّل ويروي عنه الثاني، روى عن الأوّل في «معنى ألفاظ وردت في الكتاب» من كتابه.

[١٨١]

الكناني

هو: «إبراهيم بن نعيم أبو الصباح العبدي» وقد وردت رواية صفوان والقاسم ابن محمد وفضالة، عن الكناني، عن الصادق عليه السلام في ثواب حجّ التهذيب^٤.

[١٨٢]

الكندري

يأتي في قطب الدين.

[١٨٣]

الكوكبي

في أنساب السمعاني: اشتهر به جمع، منهم: «أبو عليّ الحسين بن القاسم

(٢) الكافي: ٣٤٩/١.

(١) الكشي: ٣٩٠.

(٤) التهذيب: ٢٢/٥.

(٣) بصائر الدرجات: ١٩١، الجزء الرابع ب ٥ ح ٣.

الكاتب» صاحب أخبار وحكايات، حدّث عن أبي العيناء، مات سنة ٣٢٧. وفي مقاتل الطالبين: وممن قتل أيام المقتدر «الكوكبي» وهو الحسين بن أحمد بن محمد بن إسماعيل بن محمد الأرقط، قتله الحسن بن زيد لأنه بلغه عنه أنه يريد خلافه^١.

ومرّ في العمركي رواية «محمد بن أحمد الكوكبي» عنه، وحكم الجامع باتّحاده مع «محمد بن أحمد العلوي» لرواية محمد بن أحمد بن يحيى، عن كلّ منهما، عن العمركي، لكنّه أعمّ.

[١٨٤]

اللؤلؤي

ينصرف إلى «الحسن بن الحسين» المتقدّم، دون «يحيى بن زكريّا» المتقدّم، فروى موسى بن القاسم عن اللؤلؤي في أواخر طواف التهذيب^٢ وروى عن الحسن اللؤلؤي في ذبحه^٣ ورجوع مناه^٤ وفي أواخر كفّارة خطأ محرّمه^٥ وفي حلقه^٦.

[١٨٥]

المازني

هو «بكر بن محمد النحوي» المتقدّم.

وروى أمالي المفيد له أبياتاً وهي:

إذا أنا لم أقبل من الدهر كلّ ما تکرّهت منه طال عتبي على الدهر
تعوّدت من الضّرّ حتّى ألفته فأسلمني حسن العزاء إلى الصبر
ووسّع قلبي للأذى أنس بالأذى وقد كنت أحياناً يضيق به صدري
وصيرني يأسى من الناس راجياً لسرعة صنع الله من حيث لا أدري^٧

(١) مقاتل الطالبين: ٤٥٥. (٢) التهذيب: ١٢٤/٥.

(٣) التهذيب: ٢١٥/٥. (٤) التهذيب: ٢٦٣/٥.

(٥) التهذيب: ٣٥٣/٥. (٦) التهذيب: ٢٤٢/٥.

(٧) أمالي المفيد: ٢٥١.

[١٨٦]

المجلسي

قال: لقب «مقصود عليّ» وابنه «محمد تقي» وابنه «محمد باقر». أقول: الأوّل كان شاعراً متخلّصاً به، وينصرف إلى الثالث إلا أن يقيّد بالأوّل فيراد به الثاني.

[١٨٧]

المحمودي

عنوانه الكشّي مع جمع، وروى فيهم توقيعاً طويلاً عن العسكري عليه السلام وفيه: واقرأه على المحمودي عافاه الله فما أحمداً له لطاعته^١. وروى الإكمال عن أبي نعيم الأنصاري ظهور الحجة عليه السلام له في المستجار في جمع معه منهم: المحمودي^٢. ومرّ بعنوان: محمد بن أحمد بن حمّاد المروزي.

[١٨٨]

المخزومي

قال: عدّه الإرشاد في خواصّ الكاظم عليه السلام الذي روى النصّ على الرضا عليه السلام^٣. وهو «عبدالله بن الحارث» المتقدّم، لا «المغيرة بن توبة» كما توهمه التفريشي. أقول: ولا «زياد بن مروان القندي» كما توهمه المصنّف ثمّة، وقد ورد في النصّ على الرضا عليه السلام من الكافي^٤.

[١٨٩]

المدائني

وردت روايته عن الباقر عليه السلام في زكاة مبعوث الكافي^٥. والظاهر أن المراد به

(٢) إكمال الدين: ٤٧٠.

(١) الكشّي: ٥٧٥، ٥٧٩.

(٤) الكافي: ٣١٢/١.

(٣) إرشاد المفيد: ٣٠٤.

(٥) الكافي: ٥٥٥/٣.

«مرازم» المتقدم، كما يظهر من خبر الكشي في «بشّار الشعيري» المتقدم.

[١٩٠]

المدائني

مرّ بعنوان «علي بن محمّد المدائني» في الأسماء وبمعنوان «أبو الحسن المدائني» في الكنى عن فهرست الشيخ.

وفي شرح النهج: روى المدائني عن عبد الله بن جنادة قال: قدمت من الحجاز أريد العراق في أوّل إمارة عليّ عليه السلام فمررت بمكة فاعترمت، ثمّ قدمت المدينة فدخلت مسجد الرسول ﷺ إذ نودي بالصلاة جامعة، فاجتمع الناس وخرج عليّ عليه السلام متقلّداً سيفه، فشخصت الأبصار نحوه، فحمد الله وصلى على رسوله ثمّ قال: أمّا بعد، فإنّ الله لما قبض نبيّه ﷺ قلنا: نحن أهله وورثته وعترته وأولياؤه دون الناس، لا ينازعنا سلطانه منازع ولا يطمع في حقنا طامع، إذ انبرى لنا قومنا فغصبونا سلطان نبينا، فصارت الإمرة لغيرنا وصرنا سوقة يطمع فينا الضعيف ويتعزّز علينا الذليل، فبكت الأعين ممّا لذلك وخشنت الصدور وجزعت النفوس، وأيم الله! لولا مخافة الفرقة بين المسلمين وأن يعود الكفر ويبور الدين، لكنا على غير ما كنّا لهم، فولّى الأمر ولادة لم يألوا الناس خيراً، ثمّ استخرجتموني أيّها الناس من بيتي على شأن منّي لأمركم وفراصة تصدّقني ما في قلوب كثير منكم، وبايعني هذان رجلا في أوّل من بايع تعلمون ذلك^١.

وفيه: وروى المدائني في كتاب أحداثه: أنّ معاوية كتب نسخة واحدة إلى عمّاله بعد عام الجماعة: أن برئت الذمّة ممّن روى شيئاً من فضل أبي تراب وأهل بيته (إلى أن قال) وكتب إليهم: انظروا من قبلكم من شيعة عثمان ومحبيه وأهل ولايته والذين يروون فضائله فادنوا مجالسهم (إلى أن قال) ثمّ كتب إليهم: أنّ الحديث في عثمان كثر وفشا في كلّ مصر فادعوا الناس إلى الرواية في فضائل الصحابة والخلفاء الأوّلين، ولا تتركوا خبراً يرويه أحد من المسلمين في أبي تراب

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ٣٠٧/١.

إلّا واتوني له بمناقض له في الصحابة، فإنّ هذا أحبّ إليّ وأقرّ لعيني وأدحض لحجّة أبي تراب وشيعته وأشدّ عليهم من مناقب عثمان وفضله ... الخ^١.

وفيه: قال المدائني: خطب عليّ عليه السلام بعد النهروان فذكر طرفاً من الملاحم (إلى أن قال) فقال رجل من أهل البصرة لرجل من أهل الكوفة إلى جانبه: أشهد أنّه كاذب على الله ورسوله، فقال الكوفي: وما يدريك؟ فوالله ما نزل عليّ عليه السلام المنبر حتّى فلعج الرجل! فحمل إلى منزله في شقّ محمل، فمات من ليلته^٢.

وفيه: روى المدائني أنّ عليّاً عليه السلام خطب فقال: «لو كسرت لي الوسادة لحكمت بين أهل التوراة بتوراتهم وبين أهل الإنجيل بإنجيلهم وبين أهل الفرقان بفرقانهم، وما من آية في كتاب الله أنزلت في سهل أو جبل إلّا وأنا عالم متى أنزلت وفي من أنزلت» فقال رجل من القعود تحت منبره: يا الله وللدعوى الكاذبة! وقال آخر إلى جانبه: أشهد أنّك أنت الله ربّ العالمين^٣.

قلت: اختلاف الرجلين فيه عليه السلام مصداق قوله تعالى فيه عليه السلام: ﴿يسألونك عن النبأ العظيم الذي هم فيه مختلفون﴾.

وفيه: قال المدائني: قال الحسن عليه السلام لمولى له: أتعرف معاوية بن حديج؟ قال: نعم، قال: إذا رأيته فأعلمني، فرآه خارجاً من دار عمرو بن حريث فقال له: هو هذا، فدعاه فقال له: أنت الشاتم عليّاً عليه السلام عند ابن آكلة الأكباد؟ أما والله! لئن وردت الحوض - ولن ترده - لترينه مشمراً عن ساقيه حاصراً عن ذراعيه يذود عنه المنافقين. وفي خبر: يضرب وجوه أمثالك عن الحوض ضرب غرائب الإبل^٤. وقال الذهبي: قال يحيى بن معين فيه: «ثقة ثقة ثقة» مات سنة أربع، أو خمس ومائتين عن ٩٣ سنة.

وفي أنساب السمعاني: كان عالماً بأيّام الناس صام ثلاثين سنة متتابعة، وهو

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ٤٤/١١.

(٢) و(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ١٣٦/٦.

(٤) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ١٨/١٦.

بصري انتقل إلى المدائن فنسب إليها، ثم انتقل إلى بغداد وتوفي بمكة.

[١٩١]

المرزباني

مرّ بعنوان: محمد بن عمران بن موسى المرزباني.

[١٩٢]

المسعودي

عنه الشيخ في الفهرست، قائلاً: «له كتاب رواه موسى بن حسان» إلا أن في خبر مصاحبة الكافي «موسى بن يسار القطن عن المسعودي»^١ فلعل «ابن حسان» في فهرست الشيخ محرف «بن يسار» أو بالعكس.

و «المسعودي» في المتأخرين ينصرف إلى «علي بن الحسين بن علي المسعودي» - المتقدم - صاحب مروج الذهب عنه ابن النديم^٢. وفي المتقدمين «المسعودي الأكبر» عتبة بن عبدالله بن عتبة بن مسعود أبو عيسى، و «المسعودي الأصغر» عبدالله بن عبدالله بن أبي عبيدة بن عبدالله بن مسعود، ذكرهما معارف ابن قتيبة في جدّهما: ابن مسعود^٣.

[١٩٣]

المسمعي

روى حماد بن عيسى عنه في المشيخة في المعلّى بن خنيس^٤ وروى عنه حماد بن عثمان في الدعاء على عدوّ الكافي^٥ وإسحاق بن عمار في فضل شهر رمضان^٦. والظاهر أن المراد به «عبدالله بن عبدالرحمن» المتقدم. وأما المسمعي الذي روى عنه سعد - كما في العيون في باب^٧ ٢٩ - فالمراد به

(١) الكافي: ٦٣٨/٢. (٢) فهرست ابن النديم: ١٧١.

(٣) المعارف: ١٤٥. (٤) الفقيه: ٤٦٨/٤ - ٤٦٩.

(٥) الكافي: ٥١٣/٢. (٦) الكافي: ٦٦/٤.

(٧) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ٢٠/٢ ب ٣٠ ح ٤٥.

«محمد بن عبدالله» المتقدم.

[١٩٤]

المشرقي

روى عنه محمد بن عيسى في نوادر مهر الكافي^١. والمراد به «هشام بن إبراهيم» المتقدم، فمرّ ثمة خبر الكشي: عن محمد بن عيسى سمعت هشام بن إبراهيم الختلي، وهو المشرقي (إلى أن قال) وقال المشرقي له: والله! ما نقول إلا ما يقول آبأؤك ... الخبر.

وأما ما في خبر إرادة الكافي «محمد بن عيسى عن المشرقي حمزة بن المرتفع»^٢ في نسخة فليست بصحيحة، والصواب الأخرى «عن المشرقي، عن حمزة» ومشرق بكسر الميم بطن من همدان.

وروى عن الرضا عليه السلام في نوادر آخر نكاح الكافي^٣.

[١٩٥]

المعبدى

هو: محمد بن فارس بن حمدان.

قال السمعاني: قال الخطيب: كان يذكر أنه من ولد أمّ معبد الخزاعيّة، روى عنه الدارقطني. قال أبو نعيم: كان رافضياً غالباً، مات سنة ٣٦١.

[١٩٦]

المقدسي

مرّ في الدارقطني.

[١٩٧]

المنقري

هو: «سليمان بن داود» المتقدم.

(٢) الكافي: ١/١١٠.

(١) الكافي: ٥/٣٨٢.

(٣) الكافي: ٥/٥٦٣.

[١٩٨]

الميثمي

ورد في فضل خبز الكافي^١ وفي صلاة جناز نساءه^٢ كثيراً.
والظاهر كونه «علي بن إسماعيل الميثمي» المتقدم، ففي دخول حمّام
التهذيب: علي بن إسماعيل عن محمد بن الحكم قال: الميثمي لا أعلمه إلا قال:
رأيت أبا عبد الله عليه السلام... الخبر^٣.

وورد في القول عند دخول الكافي^٤ وكراراً في زيادات مواقيت التهذيب^٥.
ويأتي في صاحب الطاق. لكن يمكن أن يقال: إن كون المراد به علي بن
إسماعيل في خبر دخول حمّام - المتقدم - بالقرينة. وإطلاقه ينصرف إلى «أحمد
ابن الحسن» ففي المشيخة: وما كان فيه عن الميثمي فقد رويته (إلى أن قال) عن
محمد بن الحسن بن زياد، عن أحمد بن الحسن الميثمي^٦.

[١٩٩]

الميموني

مرّ بعنوان «أبو الحسن الميموني» ومرّ قول النجاشي في «علي بن عبد الله بن
عمران القرشي»: يعرف بالميموني.

[٢٠٠]

الناشئ

قال: لقب علي بن وصيف.
أقول: مرّ نقل الحموي أنّ الراضي قال له: أنت الناشئ الرافضي. لكن ليس
محلّ عنوانه هنا لأنّه ليس بمنسوب.

(١) الكافي: ٣٠٣/٦. (٢) الكافي: ١٧٩/٣.

(٣) التهذيب: ٣٧٤/١. (٤) الكافي: ٥٠١/٥.

(٥) التهذيب: ٢٤٤/٢، ٢٤٥، ٢٤٩. (٦) الفقيه: ٥١٩/٤.

ومرَّ أنَّ الصحيح أنَّه عليّ بن عبد الله بن وصيف، كما عنونه الحموي.
وكيف كان: ففي المعجم قال الخالغ: كنت مع والدي في سنة ٣٤٦ وأنا صبيّ
في مجلس الكبودي في المسجد الذي بين الورّاقين والصّاعة وهو غاصّ بالناس،
وإذا رجل قد وافى وعليه مرقّعة وفي يده سطيحة وركوة ومعه عكّاز وهو شعث،
فسلم على الجماعة بصوت يرفعه ثم قال: أنا رسول فاطمة الزهراء صلوات الله
عليها، فقالوا مرحباً بك وأهلاً ورفعوه، فقال: أتعرفون لي أحمد المزوّق النائح؟
فقالوا: ها هو جالس، فقال: رأيت مولانا عليه السلام في النوم فقالت لي: امض إلى بغداد
واطلبه وقل له: نُح على ابني بشعر الناشئ، الذي يقول فيه:

بني أحمد قلبي لكم يتقطّع بمثل مصابي فيكم ليس يُسمع
وكان الناشئ حاضراً، فلطم لطمًا عظيماً على وجهه وتبعه المزوّق والناس
كلّهم، وكان أشدّ الناس في ذلك الناشئ ثم المزوّق، ثم ناحوا بهذه القصيدة في ذلك
اليوم إلى أن صلّى الناس الظهر وتقوّض المجلس، وجهدوا بالرجل - يعني
صاحب الرؤيا - أن يقبل شيئاً منهم، فقال: والله! لو أعطيت الدنيا ما أخذتها فإنّي
لا أرى أن أكون رسول مولانا عليه السلام ثم أخذ على ذلك عوضاً فانصرف ولم يقبل
شيئاً، ومن هذه القصيدة:

عجبت لكم تفنون قتلاً بسيفكم ويسطو عليكم من لكم كان يخضع
كأنّ رسول الله أوصى بقتلكم وأجسامكم في كلّ أرض توزّع
وفيه: قال الخالغ: اجتزت بالناشئ يوماً وهو في السراجين فقال لي: قد
عملت قصيدة وأريد أن تكتبها بخطك حتّى أخرجها، فقلت: أمضي في حاجة
وأعود، فذهبت وغلّبتني عيني ثمّة فرأيت في منامي أبا القاسم عبد العزيز
الشطرنجي النائح فقال لي: أحبّ أن تكتب لي قصيدة الناشئ البائية، فإنّا قد نحنا
بها البارحة بالمشهد - وكان هذا الرجل توقّي وهو عائد من الزيارة - فرجعت إلى
الناشئ وقلت: هات البائية حتّى أكتبها، فقال: من أين علمت أنّها بائية وما ذكرت

بها؟ فحدّثته بالمنام فبكى وقال: لا شك أنّ الوقت قد دنا.
وفيه: قال الناشئ: كنت بالكوفة في سنة ٣٢٥ وأنا املي شعري في المسجد
الجامع والناس يكتبون، وكان في من حضر المتنبي وهو بعد لم يعرف، فأملت
قصيدة قلت فيها:

كأنّ سنان ذابله ضمير فليس عن القلوب له ذهاب
وصارمه كييعته بخم مقاصدها من الخلق الرقاب
فلمحته يكتب البيتين^١.

[٢٠١]

النجاشي

قال: ينصرف إلى «أحمد بن العباس» صاحب كتاب الرجال.
أقول: بل «أحمد بن عليّ بن أحمد بن العباس» صاحب الفهرست، كما مرّ فيه.

[٢٠٢]

النجفي

قال: لقب شرف الدين بن عليّ.
أقول: بل شرف الدين عليّ بن محمود.

[٢٠٣]

النخعي

الظاهر انصرافه إلى «أيّوب بن نوح» ففي خبر استحباب تشبّه أهل مكّة
بالمحرمين «موسى بن القاسم، عن النخعي»^٢ يعني أيّوب بن نوح. وفي طواف
التهذيب في خبر من نسي صلاة الطواف حتّى خرج «عن النخعي أبي الحسين»^٣
وأبو الحسين كنية أيّوب بن نوح.

(١) معجم الأدباء: ١٣/٢٩٢ - ٢٩٤، ٢٩٠. (٢) لم نعثر عليه.

(٣) التهذيب: ١٣٨/٥.

وأما نقل الوسائل رواية الشيخ خبر عبيد بن زرارة «قلت له: إنني أطوف طواف النافلة وأنا على غير وضوء» عن النخعي، عن أيوب بن نوح، عن ابن أبي عمير^١ فالظاهر أن نسخته من التهذيب أو الاستبصار كانت فيه حاشية بعد «النخعي» بلفظ «أي أيوب بن نوح» فحرّف وخلط بالمتن، وإلا فرواه طواف التهذيب^٢ ومن طاف على غير طهر الاستبصار، عن النخعي، عن ابن أبي عمير^٣. ثم الذي وجدنا رواية «النخعي عن ابن أبي عمير» كما في ذاك الخبر، وكما في خبر من أحدث في طواف الفريضة^٤.

وأما رواية التهذيب لخبر الطائف إذا خرج لحاجة «عن موسى بن القاسم، عن ابن أبي عمير، عن النخعي»^٥ فالظاهر أنه حرّف عن موضعه، وأن الأصل كان «موسى، عن النخعي، عن ابن أبي عمير» ورواه الاستبصار^٦ وأسقط «النخعي» رأساً، والظاهر سقوطه منه بقرينة رواية التهذيب له معه، وتقديمه كالموضعين الأولين. وورد العنوان في طواف التهذيب في خبر الشك بين الستة والسبعة^٧ وفي خبر جواز طواف النافلة بغير وضوء^٨ وفي خبر من أحدث في الأثناء^٩. وورد في زيادات فقه حجة مرتين^{١٠}.

[٢٠٤]

النسائي

ينصرف إلى «أحمد بن علي بن شعيب» صاحب السنن، وله خصائص في مناقب أمير المؤمنين عليه السلام. منسوب إلى «نسا» قرية بخراسان، مات سنة ٣٠٣ قاله السمعاني.

(١) الوسائل: ٤٤٥/٩. (٢) التهذيب: ١١٧/٥.

(٣) الاستبصار: ٢٢٢/٢. (٤) التهذيب: ١١٨/٥.

(٥) التهذيب: ١٢٠/٥. (٦) الاستبصار: ٢٢٤/٢.

(٧) التهذيب: ١١٠/٥. (٨) تقدّم أنفاً.

(٩) تقدّم أنفاً.

(١٠) التهذيب: ٣٨٩/٥، ٤٠١.

[٢٠٥]

النصيبي

ورد حمّاد بن عمرو النصيبي في نسبة توحيد الكافي^١ وفي الإيمان مبنوته^٢.
وقال النجاشي في «محمد بن أحمد بن عبدالله بن مهران» المتقدم:
قال الصفواني: كتب الحسن بن محمد بن الوجناء أبو محمد النصيبي إلى
العسكري عليه السلام... الخ.

[٢٠٦]

النُصيري - بالضم -

قال السمعاني: النصيرية نسبوا إلى رجل اسمه «نُصير» وكان في جماعة قريباً
من سبعة عشر نفساً كانوا يزعمون أنَّ عليّاً عليه السلام هو الله تعالى، فلمّا سمع عليّ عليه السلام
مقاتلتهم أمرهم بالتوبة، فامتنعوا فأمر بهم فأُحرقوا وهرب منهم نُصير واشتهر عنه
هذا الكفر... الخ. هكذا قال السمعاني.

والصواب: أنَّ النصيرية أصحاب «محمد بن نُصير الفهري» الذي كان في زمن
الهادي عليه السلام فكتب عليه السلام إلى العبيدي: «أبرأ إلى الله منه» ذكره الكشي^٣ ورجال
الشيخ. وأمّا من كان في عصر أمير المؤمنين عليه السلام فأُحرق أصحابه فهو «عبدالله ابن
سبأ» فالظاهر أنّه خلط.

[٢٠٧]

النطنزي

مرّ في محمد بن عليّ الكاتب.

[٢٠٨]

النعمانى

ينصرف إلى «محمد بن إبراهيم بن جعفر» صاحب الغيبة، المتقدم.

(٢) الكافي: ٣٨/٢.

(١) الكافي: ٩١/١.

(٣) الكشي: ٥٢٠.

[٢٠٩]

النوفلي

قال: لقب جمع منهم «الحسين بن يزيد» الذي يروي عنه السكوني.
 أقول: بل يروي عن السكوني، فقال النجاشي في طريقه إلى السكوني:
 «النوفلي عن السكوني» ومثله في نوادر طواف الكافي^١ وآخر طواف التهذيب^٢.
 ومّر «أبو محمد النوفلي» وأنه الذي يروي عن السكوني.
 وورد «محمد بن إبراهيم النوفلي» في وقت صلاة يوم غيم الكافي^٣ وما يقال
 عند مستقبل شهر رمضان^٤ وفي خضخض نكاحه^٥. وأما ما في زيادات مواقيت
 التهذيب «محمد بن إبراهيم، عن النوفلي»^٦ فتصحيح «محمد بن إبراهيم النوفلي»
 بشهادة تلك المواضع.
 وورد «النوفلي» في زيادات فقه نكاحه^٧ وفي نوادر بعد المياه المنهي عنها
 من الكافي^٨.

ويمكن أن يكون النوفلي نسبة إلى «نوفل بن عبد مناف» عمّ عبدالمطلب
 وإلى «نوفل بن الحارث بن عبدالمطلب» ابن عمّ النبي ﷺ ولم يذكر السمعاني
 غيرهما، لكن مرّ في «الحسين بن يزيد» أنه مولى نوفل النخع.

[٢١٠]

النهدي

ورد في الكافي في خبر في باب «أنّه لو لم يبق في الأرض إلّا رجلان لكان
 أحدهما الحجّة»^٩ وفي خبر في باب «شراء السرقة»^{١٠} واستظهر الجامع في الأوّل

- | | |
|------------------------|------------------------|
| (١) الكافي : ٤ / ٤٣٠. | (٢) التهذيب : ٥ / ١٣٥. |
| (٣) الكافي : ٣ / ٢٨٥. | (٤) الكافي : ٤ / ٧٦. |
| (٥) الكافي : ٥ / ٥٤١. | (٦) التهذيب : ٢ / ٢٥٥. |
| (٧) التهذيب : ٧ / ٤٧٣. | (٨) الكافي : ٦ / ٣٩١. |
| (٩) الكافي : ١ / ١٨٠. | (١٠) الكافي : ٥ / ٢٢٩. |

إرادة «الهيثم بن أبي مسروق» به، وفي الثاني إرادة «داود بن محمد» به.

[٢١١]

النيلي

عده الإكمال في من رأى الحجة علياً من غير الوكلاء من بغداد^١.

[٢١٢]

الواسطي

روى عن الصادق علياً في ما يستحب من تزويج الكافي^٢. والظاهر أن المراد به «بسطام بن سابور» المتقدم، لقول البرقي ثمة: وهو أبو الحسن الواسطي.

[٢١٣]

الواقدي

مرّ بعنوان «محمد بن عمر» ومَرَّت قصّته مع صديقين له كما في يعقوب بن شيبه، ولد سنة ١٣٠ ومات سنة ٢٠٧.

وفي فهرست ابن النديم: هو الذي روى أن علياً علياً كان من معجزات النبي ﷺ كالعصا لموسى علياً وإحياء الموتى لعيسى علياً^٣.

وروى في كتاب شوره - على نقل ابن أبي الحديد عند شرح «ومن كلام له علياً وقد وقعت بينه وبين عثمان مشاجرة» - عن ابن عباس قال: شهدت عتاب عثمان لعليّ علياً يوماً فقال له: نشدتك الله أن تفتح للفرقة باباً، فلعهدي بك وأنت تطيع عتيقاً وابن الخطاب ولست بدون واحد منهما، فإن كنت تزعم أن هذا الأمر جعله النبي ﷺ لك فقد رأيناك حين توفي نازعت ثم أقررت (إلى أن قال) فقال له عليّ علياً: أمّا الفرقة فمعاذ الله، ولكنّي أنهاك عما ينهاك الله ورسوله عنه، وأمّا عتيق وابن الخطاب فإن كانا أخذنا ما جعله النبي ﷺ لي فأنت أعلم بذلك والمسلمون، ومالي ولهذا الأمر وقد تركته منذ حين (إلى أن قال) وأمّا التسوية

(٢) الكافي: ٥/٣٣٧.

(١) إكمال الدين: ٤٤٢.

(٣) فهرست ابن النديم: ١١١.

بينك وبينهما فلست كأحدهما، أنّهما وليا هذا الأمر فظلفا أنفسهما وأهلها عنه وعُمت وقومك فيه عوم السابح في اللجّة، فحتّى متى وإلى متى لا تنهى سفهاء بني أُميّة عن أعراض المسلمين وأبشارهم وأموالهم، والله! لو ظلم عامل من عمّالك حيث تغرب الشمس لكان إثمه مشتركاً بينه وبينك، فقال عثمان: لك العتبي... الخبر^١.
وروى الطبري عنه أنّه كان مرافقاً يحفظ ما يرى حين أمر المنصور بحمل عبدالله بن الحسن وأهل بيته إلى الحبس^٢.

[٢١٤]

الوصّافي

عنوانه أبو غالب في ثبت كتبه وأثبت له كتاباً، وطريقه إليه ابن مسكان^٣.
وروى الوصّافي عن الصادق عليه السلام في «إجلال كبير» الكافي^٤ وعن أبي جعفر عليه السلام في كظم غيظه^٥ وفي كراهة ردّ سائله^٦ وعن السجّاد عليه السلام في صلة رحمه^٧.
والظاهر أنّ المراد به «عبيدالله بن الوليد» المتقدّم، لتعرف أخيه عبدالله به - كما مرّ - فإنّ عبيدالله ذاك كان ذا كتاب يرويه عنه ابن مسكان، وقد صرّح بكونه هو خير صنائع المعروف المرويّ في المجلس ٢٦ من مجالس الشيخ^٨.
وأما ما في المشيخة «وما كان فيه عن الوصّافي فقد رويته (إلى أن قال) عن ابن فضال، عن عبدالله بن الوليد الوصّافي»^٩ فلا يبعد كون «عبدالله» فيه مصحّف «عبيدالله» لقلة الفرق بينهما في الخطّ. ولم يذكر الذهبي وابن حجر والسمعاني غير «عبيدالله» والظاهر أنّ الوليد بن العلاء الوصّافي - المتقدّم - أبوه.
ثمّ وجه وصفه بالوصّافي كونه من ولد مالك بن عامر الوصّاف، كما صرّح به

(٢) تاريخ الطبري: ٥٥٠/٧.

(٤) الكافي: ١٦٥/٢.

(٦) الكافي: ١٥/٤.

(٨) أمالي الشيخ الطوسي: ٢١٦/٢.

(١) شرح نهج البلاغة: ١٥/٩.

(٣) رسالة في آل أعين: ٧٣.

(٥) الكافي: ١١٠/٢.

(٧) الكافي: ١٥٦/٢.

(٩) الفقيه: ٤٨١/٤.

السمعاني.

وعن ابن دريد: سَمِيَ مالِك وصَافاً، لأنَّ المنذر الأكبر آلى يوم أواره أن لا يرفع عن بكر بن وائل القتل، وكان يذبحهم على جبل حتَّى يبلغ الدم الأرض، فقال له مالِك: لو قتلت أهل الأرض لم يبلغ دمهم الأرض ولكن صبَّ عليه ماءً فإنَّه يبلغ الأرض، فسَمِيَ وصَافاً لذلك^١.

[٢١٥]

الهاشمي

من وصف به لا يحصى، وقد بدَّل الوافي خبراً في باب «ما يجوز للمحرمة أن تلبسه» من الكافي «عن إسماعيل بن الفضل الهاشمي»^٢ بقوله: «عن الهاشمي»^٣ وهو تعبير غلط، فلم يقل أحد بأنَّ إسماعيل صار مشهوراً بالهاشمي، ولا عبَّر به عنه في خبر.

[٢١٦]

الهجري

هو: رشيد - المتقدِّم - قال السمعاني: كان يؤمن بالرجعة وتكلَّم في ذلك بالكوفة، فقطع زياد لسانه وصلبه.

وورد في خبر الكشي في إسحاق بن عمارة.

[٢١٧]

الهلالي

مرَّ في «أحمد بن هلال» خبر التوقيع في السلمغاني: وأعلمهم أننا في التوقي والمحاذرة منه على ما كنَّا عليه ممَّن تقدَّمه من نظرائه من الشريعي والنميري والهلالي.

(٢) الكافي: ٣٤٦/٤.

(٤) الكشي: ٤٠٩.

(١) لم نعث عليه.

(٣) الوافي: ٥٨٦/١٢.

[٢١٨]

اليقوبي

ورد في تعجيل دفن الكافي^١ وفي صلاة مصلوبه^٢. والظاهر أن المراد به «داود بن عليّ اليقوبي» المتقدّم.

وجعله الجامع «موسى بن عيسى» ولمّا كان الخبران في البابين بلفظ «اليقوبي عن موسى بن عيسى» حكم بأنّ كلمة «عن» فيهما زائدة، لأنّ في خبر نوادر طواف الكافي^٣ وأواخر طواف التهذيب «عن موسى بن عيسى اليقوبي»^٤ لكّنه كما ترى فحكم بتصحيح خبرين، بل تصحيف ثلاثة أخبار، فمثلها أيضاً ورد في آخر سراري التهذيب^٥ لخبر، والقاعدة العكس، ومضمون خبر الطواف في امرأة نذرت الطواف على أربع.

وكيف كان: فورد «اليقوبي» أيضاً في نوادر بعد المياه المنهي عنها من الكافي^٦ وفي النهي عن الكلام في كفيته^٧ وفي زيادات فقه نكاح التهذيب^٨ وورد أيضاً في زيادات حدوده^٩.

[٢١٩]

اليونسي

قال: لقب «محمّد بن عيسى بن عبيد» المتقدّم.

أقول: ما قاله وهم، فإنّما أخبروا عن العبيدي بكونه «يونسياً» لا وصفوه به حتّى يصير لقباً له، مع أنّه مرّ في «يحيى بن عمران» وفي «عبّاس بن محمّد - أو - موسى» بكونهما أيضاً يونسياً.

* * *

- | | |
|----------------------|---------------------|
| (١) الكافي: ١٣٨/٣. | (٢) الكافي: ٢١٦/٣. |
| (٣) الكافي: ٤٢٩/٤. | (٤) التهذيب: ١٣٥/٥. |
| (٥) التهذيب: ٢١٥/٨. | (٦) الكافي: ٣٩١/٦. |
| (٧) الكافي: ٩٤/١. | (٨) التهذيب: ٤٧٣/٧. |
| (٩) التهذيب: ١٥٠/١٠. | |

في ألقاب غير منسوبة

[٢٢٠]

آبي اللحم

هو «حويرث الغفاري» على نقل الاستيعاب عن ابن الكلبي، وأمّا على نقل أسد الغابة عنه فجده خلف بن مالك.

[٢٢١]

الأجلح

هو «يحيى بن عبدالله الكندي» المتقدم.
ورد في باب الإشارة والنص على الحسن عليه السلام^١.

[٢٢٢]

الأحول

ورد في علّة تضاعف ميراث ذكر الكافي^٢ وغيبته^٣ وما يجزي من مهر متعته^٤ ونبيته^٥ وبعد حديث يأجوج^٦ وفي الرجل يعطي زكاته من يظنّ أنّه معسر^٧ وفي روحه^٨ وفي فضل صوم شعبانه^٩ وفي اختلاط مطره بالبول^{١٠} وفي تعجيل زكاة التهذيب^{١١}.
ومرّ بعنوان «محمّد بن عليّ النعمان» وورد في أخبار الكشيّ فيه الماضية^{١٢}.

[٢٢٣]

الأخرم

مرّ في الأسماء أنّه محرّز بن نضلة.

-
- | | |
|-----------------------------|-----------------------|
| (١) الكافي: ٢٩٨/١. | (٢) الكافي: ٨٥/٧. |
| (٣) لم نعثر عليه في الكافي. | (٤) الكافي: ٤٥٧/٥. |
| (٥) الكافي: ٨٥/٢. | (٦) روضة الكافي: ٢٢٧. |
| (٧) الكافي: ٥٤٥/٣. | (٨) الكافي: ١٣٣/١. |
| (٩) الكافي: ٩٤/٤. | (١٠) الكافي: ١٣/٣. |
| (١١) التهذيب: ٤٥/٤. | (١٢) الكشي: ١٨٥. |

[٢٢٤]

أخطب خوارزم

قال: لقب «موفق بن أحمد» من علماء المائة الخامسة من أصحابنا.
أقول: بل من العامة، وكون كتابه في فضائل أئمتنا عليهم السلام لا ينافيه.

[٢٢٥]

الأخير عليه السلام

روى الكافي في ٥ من أخبار ٤٤ من أبواب صومه عن محمد بن يحيى، عن محمد قال: كتبت إلى الأخير عليه السلام^١ ورواه التهذيب في ٦ من ٢١ من أبواب صومه عن الكافي مثله^٢.

والمراد به العسكري الأخير عليه السلام فرواه الفقيه في ٣ من أخبار ٣٠ من أبواب صومه، عن الصفار، عن أبي محمد الحسن عليه السلام^٣.

ويظهر منه أيضاً أنّ «محمد بن يحيى عن محمد» في الكافي المراد بمحمد فيه «محمد بن الحسن الصفار» لا «محمد بن أحمد بن يحيى» وإن كان محمد بن يحيى يروي عن ذلك أيضاً، ولا محمد بن الحسين.

ومما ذكرنا يظهر لك ما في تعليق بعض محشّي التهذيب على «محمد» أنّه «ابن الحسين» وبعض محشّي الكافي على «الأخير عليه السلام» أنّه الهادي عليه السلام.

[٢٢٦]

الأرقط

قال: قال في عمدة الطالب: أعقب عبدالله الباهر من ابنه محمد الأرقط يكنّى الأرقط «أبا عبدالله» وكان محدثاً من أهل المدينة أقطعه السفّاح عيين سعيد بن خالد، وعمر ٥٨ سنة وإنّما لُقّب الأرقط لأنّه كان مجدوراً، قال ذلك أبو الحسن العمري.

(٢) التهذيب: ٢٤٧/٤.

(١) الكافي: ١٢٤/٤.

(٣) الفقيه: ١٥٣/٢.

وقال أبو نصر البخاري: من يطعن في الأرقط فلا يطعن فيه من حيث النسب، وإنما يطعنون فيه لشيء جرى بينه وبين الصادق جعفر بن محمد عليه السلام يقال: إنّه بصق في وجه الصادق عليه السلام فدعا عليه فصار أرقط الوجه به رعى كربه المنظر^١. أقول: وقال النجاشي في «الحسين بن زيد» المتقدم: «زوجه الصادق عليه السلام بنت الأرقط» والمراد به من في العمدة محمد الأرقط ابن عبدالله الباهر فهو ابن عمّ الصادق عليه السلام، وهو ختن الصادق عليه السلام على أخته أمّ سلمة، وابنه «إسماعيل بن الأرقط» منها، ففي خبر صلاة حوائج الكافي^٢ وصلاة مرغّب التهذيب: عن إسماعيل بن الأرقط وأمه أمّ سلمة أخت أبي عبدالله عليه السلام^٣.

وفي نسب قريش مصعب الزبيري: كانت أمّ سلمة - أي بنت الباقر عليه السلام - عند محمد الذي يقال له: «الأرقط ابن عبدالله بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب» فولدت له إسماعيل بن محمد^٤.

وأما ما في دخول حمّام التهذيب «عن هارون بن الحكيم الأرقط خال أبي عبدالله عليه السلام»^٥ فتصحيف، والصواب «عن هارون بن الجهم، عن ابن الأرقط الذي أبو عبدالله عليه السلام خاله» فلولاً تحريفه يلزم أن يكون جدّ الصادق عليه السلام لأمه «الحكيم الأرقط» مع أنّه القاسم بن محمد بن أبي بكر.

وأما ما في الإكمال في أخبار موت إسماعيل بن جعفر «عن الأرقط بن عمر عمّ أبي عبدالله عليه السلام» فمحرف: عن الأرقط ابن عمّ أبي عبدالله عليه السلام^٦. وروى هارون بن الجهم عن الأرقط أيضاً في مباشرة أشياء الكافي^٧ وفي أدب طلبه^٨.

(٢) الكافي: ٤٧٨/٣.

(١) عمدة الطالب: ٢٥٢.

(٤) نسب قريش: ٦٣.

(٣) التهذيب: ٣/٣١٣.

(٦) إكمال الدين: ٧٢.

(٥) التهذيب: ١/٣٧٥.

(٧) الكافي: ٩١/٥.

(٨) هو نفس الباب المذكور في بعض النسخ، كما أشار إليه المعلق في حاشيته.

[٢٢٧]

الأشتر

مرّ بعنوان «مالك بن الحارث» وكان بلقبه أشهر، فقال: لو كان ابن الزبير قال يوم الجمل: «اقتلوني والأشتر» بدل قوله: «اقتلوني ومالكاً» لقتلت. هذا، وفي الصحاح «الشتر» انقلاب في جفن العين، و«الأشتران» مالك وابنه.

[٢٢٨]

الأشجّ

هو: «المنذر بن عائد العبدي» قيل: إن النبي ﷺ قال له: «يا أشجّ» فهو أول يوم سمّي فيه الأشجّ.

[٢٢٩]

الأصمّ

مرّ بعنوان: أبو بكر الأصمّ.

وفي نقض عثمانية الإسكافي: ينبغي أن ينظر أهل الإنصاف هذا الفصل ويقفوا على قول الجاحظ والأصمّ في نصرّة العثمانية واجتهادهما في تهجين فضائل هذا الرجل، فمرة يبطلان معناها ومرة يتوصّلان إلى حطّ قدرها، أليس إذا تأملت قصصهما وسجعهما علمت أنّها ألفاظ ملفّقة بلا معنى، وأنّها عليهما شجّي وبلاء، فما عسى أن يبلغ كيد الكائد الشانئ لمن أضاءت فضائله إضاءة الشمس! وعدّ الشيخ في الفهرست في كتب الفضل بن شاذان كتاب: «الردّ على الأصمّ». وهو: «حاتم بن عنوان أبو عبد الرحمن البلخي» قالوا: توفي سنة ٢٣٧ وكان من الصوفيّة.

ويطلق «الأصمّ» أيضاً على «عبدالله بن عبد الرحمن الأصمّ» فروى الكافي أول ٣٥ من أبواب دياته بإسناده «عن عبدالله بن عبد الرحمن الأصمّ، عن مسمع» وفي

آخره: عن الأصم، عن مسمع^١.

[٢٣٠]

الأصغر

لقب «عليّ» و «الحسين» من بني السّجّاد السّنة الذين أعقبوا، وأمّا كونه ابن الحسين عليه السلام الرضيع فوهم، لأنّ اسم «الرضيع» كان عبد الله ولم يكن له شريك في الاسم حتّى يحتاج إلى تميّز، وإمّا اختلف في «عليّ السّجاد عليه السلام» و «عليّ المقتول» أيّهما «عليّ الأصغر» والآخر «عليّ الأكبر» فالأشهر أنّ «السّجّاد عليه السلام» كان الأصغر، وذهب الشيخان إلى أنّه كان الأكبر^٢.

[٢٣١]

أعثم الكوفي

في كشف الظنون: فتوح أعثم، وأعثم هو «محمّد بن عليّ الكوفي» وترجم فتوحه أحمد بن محمّد المنوفي^٣.

قلت: وتاريخ تأليف كتابه سنة ٢٠٤ كما صرّح به المنوفي، وهو من مؤرّخي العامّة إلّا أنّه ليس من نصّابهم، فروى أنّ أمير المؤمنين عليه السلام بعث ابن عبّاس بعد فتح البصرة إلى عائشة يأمرها بالرجوع إلى المدينة، ثمّ جاءها بنفسه وأمرها بالشخص، ثمّ بعث إليها بابنه الحسن عليه السلام وقال له: قل لها: إن لم تشخصي الساعة، والله! لأقولنّ فيك كلمة أعلمها فأبلغها، وكانت تسرح رأسها ونسجت إحدى ذوّابتها وبقيت أخرى، فلمّا سمعت ذلك قامت وقالت: قرّبوا راحلتي أرجع إلى المدينة، وكانت عندها امرأة من المهالبة فقالت يا أمّ المؤمنين جاءك ابن عبّاس وكانت بينكما كلمات شديدة وجاءك عليّ عليه السلام بنفسه وقال لك ما قال فلم تضطرب اضطرابك من كلام هذا الغلام؟ فقالت: اضطربت من كلامه لأمرين:

(١) الكافي: ٣٢٦/٧، ٣٢٨. (٢) الإرشاد: ٢٥٣، رجال الطوسي: ١٠٢.

(٣) كشف الظنون: ١٢٣٩/٢، وفيه: المتوفى.

الأول أنه ابن المصطفى فمن أراد أن ينظر إلى سواد عين المصطفى فلينظر في سواد عين الحسن، والآخر متعلق بلسان عليّ لا بدّ لي من الشخوص، فقالت المرأة: أحلفك بالذي أرسل محمداً ﷺ بالحق أن تخبريني، فقالت: أخبرك لما أحلفتني، كانت قد جاؤوا بغنائم كثيرة من غزوة فقسّمها النبي ﷺ على أصحابه، فطلبت أنا وجمع من نسائه من الغنائم وألحنا، فحصر صدر النبي ﷺ من ذلك وكان «عليّ» حاضراً فلأنا على ذلك وقال: «أُسكنن فقد آذيتنّ النبي ﷺ»، فجوابناه بكلمات شديدة، فقرأ عليّ: ﴿عسى ربّه إن طلقكنّ أن يبدله أزواجاً خيراً منك﴾ فرجعنا إلى إلحاحنا وخطاب «عليّ» بكلمات شديدة، فغضب النبي ﷺ وقال لعليّ: قد جعلت طلاق هؤلاء النسوة بيدك، فطلق من تشاء منهنّ بعدي، فخفت إن لم أشخص هذه الساعة أن يطلّقني «عليّ» فأقطع عن النبي ﷺ.

[٢٣٢]

أعشى باهلة

في شرح النهج: روى عثمان بن سعيد عن يحيى التيمي، عن الأعمش، عن إسماعيل بن رجاء قال: قام أعشى باهلة - وهو يومئذٍ غلام حدث - إلى عليّ عليه السلام وهو يخطب ويذكر الملاحم، فقال: ما أشبه هذا الحديث بحديث خرافة! فقال عليه السلام: «يا غلام، إن كنت آثماً في ما قلت فرماك الله بغلام ثقیف» ثم سكت، فقام رجال وقالوا: من غلام ثقیف يا أمير المؤمنين؟ قال: «غلام يملك بلدتك هذه لا يترك لله حرمة إلاّ انتهكها، يضرب عنق هذا الغلام بسيفه»، فقالوا: كم يملك؟ قال: «عشرين إن بلغها» قال إسماعيل: فوالله! لقد رأيت بعيني أعشى باهلة - وقد أحضر في جملة الأسرى الذين أسروا من جيش ابن الأشعث - عند الحجاج ففرّعه ووبّخه واستنشد شعره الذي حرّض فيه ابن الأشعث على الحجاج، ثم

ضرب عنقه في ذلك المجلس^١.

[٢٣٣]

الأعمش

قال: لقب «سليمان بن مهران» و«معمر بن زائدة».
أقول: «الأعمش» إنما هو الأول، وأمّا الأخير فكان قائد الأعمش. ومرّ
في الأسماء.

وروى الخطيب عن عيسى بن يونس قال: حدّثنا الأعمش بأربعين حديثاً
فيها ضرب الرقاب، لم يشركني فيها غير محمّد بن إسحاق، ربّما قال لمحمّد: من
معك؟ فيقول: عيسى، فيقول أدخلا وأجيفا الباب، وكان يسأله عن حديث الفتن^٢.
وورد في ميراث أجداد الفقيه^٣ وميراث من علا من آبائه^٤.

وفي الطبري في عنوان «خروج محمّد بن عبد الله سنة ١٤٥» كتب المنصور
إلى الأعمش كتاباً على لسان محمّد يدعوّه إلى نصرته، فلمّا قرأه قال: قد خبرناكم
يا بني هاشم فإذا أنتم تحبّون الثريد، فلمّا رجع الرسول إلى المنصور فأخبره، قال:
أشهد أنّ هذا كلام الأعمش^٥.

[٢٣٤]

الأفطس

هو الحسن بن عليّ الأصغر بن السجّاد عليه السلام.
وفي عمدة الطالب: قال أبو نصر البخاري: كان بين الأفطس وبين
الصادق عليه السلام كلام، فتوجّه الطعن عليه لذلك لا لشيء في نسبه، وكان يقال له: رمح
آل أبي طالب لطوله.

(١) شرح نهج البلاغة: ٢/٢٨٩. (٢) تاريخ بغداد: ١١/١٥٣.

(٣) الفقيه: ٤/٢٨٥.

(٤) لم نقف على هذا الباب في الفقيه، وجدناه في التهذيب: ٩/٣١٥.

(٥) تاريخ الطبري: ٧/٥٧٧.

وقال أبو الحسن العمري: كان صاحب راية «محمد بن عبد الله» الصفراء، ولمّا قتل محمد اختفى الأفطس فلمّا لقي الصادق عليه السلام المنصور قال له: تريد أن تسدي إلى رسول الله ﷺ يداً؟ قال: نعم، قال: تعفو عن ابن عمّه «الحسن بن علي بن علي» فعفا عنه.

وقال أبو نصر البخاري: سمعت جماعة يقولون: إنّ الصادق عليه السلام كان يوصي بجماعة من عشيرته عند موته فأوصى للأفطس بثمانين ديناراً، فقالت له عجوز في البيت أتأمر له بذلك وقد قعد لك يريد أن يقتلك؟ فقال: «أتريد أن أكون ممّن قال تعالى ﴿ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل﴾ لأصلنّ رحمه وإن قطع، أكتبوا له بمائة دينار، وهذه شهادات قاطعة من الصادق عليه السلام أنّه ابن رسول الله ﷺ ... الخ^١.

[٢٣٥]

الأقرع

قال: لقب أحمد بن محمد بن بندار مولى الربيع.
أقول: بل لقب «الربيع مولى أحمد» على قول الشيخ في رجاله، ولقب «أحمد ابن محمد بن الربيع» على قول النجاشي.
وفي الكافي في مولد العسكري عليه السلام: إسحاق عن أحمد بن محمد الأقرع ثمّ في خبر بعده: إسحاق عن الأقرع قال: كتبت إلى أبي محمد عليه السلام^٢.

[٢٣٦]

الباهر

قال: لقب «عبد الله» وأمه أمّ أخيه الباقر عليه السلام.
وفي العمدة، قالوا: ما جلس مجلساً إلّا بهر جماله من حضر^٣.
أقول: وفي نسب قريش مصعب الزبيرى: أمّ عبد الله وأمّ الباقر عليه السلام أمّ عبد الله

(٢) الكافي: ٥٠٩/١.

(١) عمدة الطالب: ٣٣٩ - ٣٤٠.

(٣) عمدة الطالب: ٢٥٢.

بنت الحسن عليه السلام كأخيها الحسين الأكبر^١. ولكن إرشاد المفيد جعل عبدالله والحسين الأكبر من أم ولد^٢.

[٢٣٧]

البرذون

مرّ في «جعفر بن شبيب» قول الشيخ في رجاله - لا فهرسته كما قال المصنّف - :
ويعرف بالبرذون.

[٢٣٨]

بزرقان

قال: لقب «محمد بن سليمان» وكيل الجعفري اليماني.
أقول: ما ذكره وهم، فإنما تقدّم «محمد بن سليمان زرقان» لا «بزرقان». ومرّ
ثمة وهمه في جعله: محمد بن سليمان بن زرقان.
ويأتي زيادة كلام في زرقان.

[٢٣٩]

البطل

مرّ في «عبدالله بن القاسم» قول النجاشي: المعروف بالبطل.

[٢٤٠]

البقباق

مرّ في «الفضل بن عبد الملك البقباق» خبر الكشي: «وعنده البقباق»، وورد
في نسخة في آخر سراري التهذيب^٣.

[٢٤١]

بنان

قال: مرّ في «بنان بن محمد بن عيسى» تصريح الكشي: أن «بناناً» لقب أخي:

(٢) الإرشاد: ٢٦١.

(١) نسب قريش: ٥٠، ٥٩.

(٣) التهذيب: ٢١٥/٨.

محمّد بن عيسى.

أقول: بل أخى أحمد بن محمّد بن عيسى.

قال: هو عبدالله بن محمّد.

قلت: والأصل فيه النقد، لكن في وجوب إخراج زكاة التهذيب: بنان بن محمّد عن أخيه عبدالله بن محمّد^١.

قال: كما أتى «بنان» لقباً كذلك اسماً، فمرّ بنان التّبان.

قلت: ذاك كان «بيان التّبان» لا «بنان» فمرّ أنّه كان يتأوّل قوله تعالى: ﴿هذا بيان للناس﴾ على نفسه.

[٢٤٢]

بيّاع الأرز

قال: لقب يوسف بن السخت.

أقول: مرّ كونه وهماً.

[٢٤٣]

بيّاع الأكسية

قال: لقب صابر مولى معاذ.

أقول: بل نفس معاذ، كما مرّ.

[٢٤٤]

بيان

مرّ في: بنان.

[٢٤٥]

تاتانة

قال: لقب الحسين بن إبراهيم.

أقول: بل اسم جدّته، فإنّما مرّ: الحسين بن إبراهيم بن تاتانة.

[٢٤٦]

ثعلب

في كنى طبقات السيوطي - بعد ذكر الثعالبي والتعلبي -: ثعلب اثنان^١. ومراده «أحمد بن يحيى» المعروف، و«محمد بن عبد الرحمن». وفي كنى القمّي: كان «أحمد» إذا سئل عن مسألة أجاب من هاهنا وهاهنا، فشبهه بثعلب أغار. ويروي عن ابن السكّيت، كما مرّ فيه.

[٢٤٧]

ثوابا

مرّ قول النجاشي: محمد يلقّب ثوابا.

[٢٤٨]

الجاحظ

هو: «عمرو بن بحر» وفي تنبيه أشراف المسعودي: كان يؤلف الكتاب الكثير المعاني الحسن النظم، فينسبه إلى نفسه فلا يرى الأسماع تصغى إليه ولا الإرادات تيمّم نحوه، ثمّ يؤلف ما هو أنقص منه رتبة وأقلّ فائدة ثمّ ينحله إلى «عبد الله بن المقفع» أو «سهل بن هارون» أو غيرهما من المتقدمين ومن طارت أسماؤهم في المصنّفين، فيقبلون على كتبها ويسارعون إلى نسخها^٢.

وفي معجم الحموي: صار الجاحظ إلى منزل بعض إخوانه فاستأذن عليه، فخرج إليه غلام عجمي فقال: من أنت؟ قال: «الجاحظ» فدخل الغلام فقال: الجاحظ على الباب، وسمعتها الجاحظ فقال صاحب الدار للغلام: أنظر من الرجل؟ فخرج وسأل عن اسمه فقال: أنا الحدقي - لأنّ حدقه كانت ناتئة عن محجر العين، ولذلك لقّب بالجاحظ - فدخل الغلام فقال: «الحلقي» وسمعتها الجاحظ، فصاح به

(١) بغية الوعاة: ٤٢٨.

(٢) التنبيه والإشراف: ٦٦.

في الباب ردنا إلى الأول، يريد أن قوله: «الجاحد» مكان «الجاحظ» أسهل عليه من «الحلقي» مكان «الحقيقي»^١.

وفي القاموس: أتان حلقية - محرّكة - تداولتها الحمر حتى أصابها داء في رحمها.

وفي المروج: قال الجاحظ: دعاني المتوكل لتأديب بعض ولده فلما رأيته استبشع منظري، فأمر لي بشيء وصرفني^٢.

وقال المسعودي: صنف الجاحظ كتاباً استقصى الحجاج فيه عند نفسه، وعضده بالأدلة في ما تصوّر من عقله، ترجمه بكتاب العثمانية يحلّ فيه عند نفسه فضائل عليّ عليه السلام ومناقبه، طلباً لإماتة الحق ومضادة لأهله، والله متمّ نوره ولو كره الكافرون، ثم لم يرض بهذا حتى أعقبه بتصنيف كتاب آخر في إمامة المروانية، وذكر جمعاً نقضوا كتابه^٣.

وقال أبو جعفر الإسكافي في جملة ما نقض عثمانية الجاحظ - في ادّعاءه سبق إسلام أبي بكر - : أمّا القول فممكن والدعوى سهلة سيّما على مثل الجاحظ، فإنّه ليس على لسانه من دينه وعقله رقيب وهو من دعوى الباطل غير بعيد، فمعناه نزر وقوله لغو ومطلبه سجع وكلامه لعب ولهو، يقول الشيء وخلافه ويحسن القول وضده، ليس له من نفسه واعظ ولا لدعواه حدّ قائم، وإلا فكيف تجاسر على القول بأنّ عليّاً عليه السلام حينئذ لم يكن مطلوباً ولا طالباً (إلى أن قال) لا أشك أنّ الباطل أقام أبا عثمان والخطأ أقعده والخذلان أصاره إلى الحيرة، فما علم وعرف حتى قال ما قال، فرغم أنّ عليّاً عليه السلام قبل الهجرة لم يمتحن ولم يكابد المشاق (إلى أن قال) هذا هو الكذب الصراح والتحريف والإدخال في الرواية ما ليس منها، والمعروف المنقول أنّ النبي ﷺ قال لعليّ عليه السلام: «إذهب فاضطجع في

(٢) مروج الذهب: ١٧/٤.

(١) معجم الأدباء: ٨٥/١٦.

(٣) مروج الذهب: ٢٣٧/٣.

مضجعي وتغشّ بُردِي الحضرمي فإنّ القوم سيفقدونني ولا يشهدون مضجعي
فلعلّهم إذا رأوك يسكنهم ذلك حتّى يصبّحوا، فإذا أصبحت فاغدُ في أداء أمانتي»
ولم ينقل ما ذكره الجاحظ، وإنّما ولده أبو بكر الأَصمّ وأخذه الجاحظ، ولا أصل له^١.

[٢٤٩]

جحظة

هو: أحمد بن جعفر بن موسى بن يحيى بن خالد بن برمك.
في المعجم، قال ابن مقلة: سألتُه عمن لُقّبهُ، فقال «لقيني ابن المعتزّ يوماً فقال:
ما حيوان إذا قلب صار آلة للبحريّة، فقلت: «علق» فإذا عكس صار قلعا، فقال:
أحسنْتَ يا جحظة فلزمني هذا اللقب» وهو من في عينه تنوء جدّاً وكان قبيح
المنظر، وكان المعتمد يلقّبهُ خيناكر^٢.

[٢٥٠]

جلال الدولة

ابن بهاء الدولة بن عضد الدولة

في كامل الجزري: كان ملكه ببغداد ستّ عشرة سنة وأحد عشر شهراً، وكان
يمشي حافياً قبل أن يصل إلى مشهدي عليّ والحسين عليهما السلام نحو فرسخ، يفعل
ذلك تدبّيراً^٣.

[٢٥١]

الجَمَّاز

ابن أخت سلم الخاسر

وهو: محمّد بن عمرو بن حمّاد، مولى تميم.
قال الخطيب: دخل بغداد في أيّام هارون وفي أيّام المتوكّل، ولمّا دخل على
المتوكّل أنشده:

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ٢٥٣/١٣ - ٢٦٣.

(٢) معجم الأدباء: ٢٤٢/٢. (٣) الكامل في التاريخ: ٥١٦/٩.

ليس لي ذنب إلى الشيعة إلا خلتين حبّ عثمان بن عفّان وحبّ القميين^١
وروى عن عافية بن شبيب التميمي قال: كنّا نكثر الحديث للمتوكّل عن
الجمّاز فكتب في حمله، فلمّا دخل عليه لم يقع في قلبه، فقال له: تكلم فأني أريد
أن أستبرئك، فقال: بحیضة أو حیضتين؟ فضحكوا منه، فقال له الفتح: قد تكلمنا
الخليفة فيك حتّى ولّاك جزيرة القروء، فقال: أفلست في السمع والطاعة؟ فحصر
الفتح وسكت فأمر له المتوكّل بعشرة آلاف فأخذها وانحدر فمات فرحاً بها^٢.

[٢٥٢]

الحجّال

ورد في نزول مزدلفة التهذيب^٣ وأواخر زيادات فقه حجه^٤ وحدّ حرم
حسينه عليه السلام^٥ ونبّة الكافي^٦ وترتيله^٧ ونوادر حدّه^٨ واستصغار ذنبه^٩ وغسل من
غسل ميّته^{١٠} والمشي مع جنازته^{١١} ومن يدخل قبره^{١٢} وأسعاره^{١٣}.
وينصرف إلى «عبدالله بن محمّد الأسدي» المتقدّم، فمرّ أن الشيخ في
الفهرست والنجاشي أنها طريقتهم إليه بلفظ: الحجّال.

[٢٥٣]

حاجب الحجّاب

شرح ترتّب جميع المفاصد على شوری عمر، كما في شرح النهج عند قوله:
«ومن كلام له عليه السلام وقد وقعت بينه وبين عثمان مشاجرة فقال المغيرة بن أخنس:
أنا أكفيكه»^{١٤} واسمه: محمّد بن سليمان.

- | | |
|-------------------------|-------------------------------|
| (١) في المصدر: العمرين. | (٢) تاريخ بغداد: ١٢٥/٣ - ١٢٦. |
| (٣) التهذيب: ١٩٥/٥. | (٤) التهذيب: ٤٦٩/٥. |
| (٥) التهذيب: ٧٢/٦. | (٦) الكافي: ٨٦/٢. |
| (٧) الكافي: ٦١٦/٢. | (٨) الكافي: ٢٦٥/٧. |
| (٩) الكافي: ٢٨٨/٢. | (١٠) الكافي: ١٦١/٣. |
| (١١) الكافي: ١٧٠/٣. | (١٢) الكافي: ١٩٣/٣. |
| (١٣) الكافي: ١٦٣/٥. | (١٤) شرح نهج البلاغة: ٢٤/٩. |



[٢٥٤]

حاجز

يأتي في «الطاء» كونه ممن رأى الحجة من الوكلاء ببغداد.

[٢٥٥]

حسكا

مرّ في «الحسن بن الحسين بن بابويه» قول المنتجب: المدعوّ حسكا.

[٢٥٦]

الحقار

هو: «أبو الفتح محمد بن هلال» روى أواخر الجزء الثاني عشر من أمالي ابن الشيخ، عن أبيه، عنه إلى أواخر الجزء الثالث عشر^١.

[٢٥٧]

الحلاج

هو: «الحسين بن منصور» المتقدم، قال ابن القارح: وكان في كتبه: إني مغرق قوم نوح ومهلك عاد وثمود.

[٢٥٨]

حيص بيص

في حياة حيوان الدميري: هو «سعد بن محمد أبو الفوارس التميمي» شاعر مشهور يعرف بـ «ابن الصيفي» لقّب بحيص بيص، لأنّه رأى الناس يوماً في حركة مزعجة وأمر شديد فقال: «ما للناس في حيص بيص» فبقي عليه هذا اللقب، وتفقه على مذهب الشافعي.

قال نصرالله بن يحيى - وكان من الثقات من أهل السنّة - : رأيت عليّ بن أبي طالب عليه السلام في المنام فقلت له: تفتحون مكة فتقولون: «من دخل دار

(١) أمالي الشيخ الطوسي: ١/ ٣٦٤.

أبي سفيان فهو آمن» ثمّ يتمّ على ولدك الحسين ما تمّ! فقال لي: أما سمعت أبيات ابن الصفي في هذا؟ فقلت: لا، فقال: «أسمعها منه» ثمّ انتبهت فبادرت إلى حيص بيص فذكرت له الرؤيا، فشهو وبكى وحلف بالله لم تخرج من فمه ولا خطّه إلى أحد وما نظمها إلّا في ليلته، ثمّ أنشدني:

ملكنا فكان العفو منّا سجيّة فلما ملكتم سال بالدم أبطح
وحلّلتمو قتل الأسارى وطالما عدونا على الأسرى فنعفو ونصفح
وحسبكمو هذا التفاوت بيننا وكلّ إناء بالذي فيه ينضح^١

[٢٥٩]

الخاتون

قال: لقب محمّد بن محمّد باقر.
أقول: بل لقبه الخاتون آبادي.

[٢٦٠]

خال أبي غالب

قال: لقب محمّد بن حفص الرزّاز.
أقول: بل هو: محمّد بن جعفر الرزّاز.

[٢٦١]

الخالع

مرّ في «عليّ بن وصيف» نومه في قصّة بائنة عليّ بن وصيف.
ومرّ ثمة رؤيا رجل لسيّدة النساء وأمرها بطلب المزوّق النائح في بغداد أن ينوح على ابنها بشعر الناشئ.
وهو: «الحسين بن محمّد بن جعفر الخالع» المتقدّم. عنوانه غير من مرّ بغية السيوطي^٢.

(٢) بغية الوعاة: ٢٣٥.

(١) حياة الحيوان للدميري: ١٨٦/١.

[٢٦٢]

الخشّاب

ورد في منع زكاة الكافي^١ وطلب مبارزته^٢ ونفي الربا بين ولده^٣ ونوادير
دوابّه^٤ وخبز أرزه^٥ والرجل يحلّ جاريته^٦ وفي فضل دعائه^٧ وفي فضل قرآنه^٨
وفي فضل حامل قرآنه^٩ وفي صمته^{١٠}.

والظاهر أنّ المراد به «الحسن بن موسى» المتقدم، ففي زيادات قضايا
التهذيب^{١١} «الحسن بن موسى الخشّاب عن البنزطي» وفي لعانه «الخشّاب عن
البنزطي»^{١٢}. وورد في صيد التهذيب^{١٣} أيضاً وفي فضل تجارته^{١٤}.

[٢٦٣]

الخير

قال: لقب «محمد بن أحمد بن حمّاد» المتقدم، لخبر الكشيّ ثمة عنه قال: إنّما
لقّب بالخير، لأنّي وهبت للحقّ غلاماً اسمه «خير» فحمد أمره فلقّبني باسمه^{١٥}.
أقول: الظاهر أنّ الخير محرّف، وأنّ الأصل «إنّما لقّب بالمحمودي، لأنّي
وهبت لصاحب الحقّ غلاماً اسمه «محمود» فحمد أمره فلقّبني باسمه، كما لا
يخفى، فإنّ «محمد» ذاك إنّما كان ملقباً بـ «المحمودي» لا «الخير» وصدر ذاك
الخبر: عن أبي عبدالله الشاذاني قال: سمعت المحمودي يقول: إنّما لقّب ... الخ.

[٢٦٤]

دحمان

مرّ في «عبدالرحمن بن أحمد بن نهيك» قول ابن الغضائري والنجاشي:

- | | | |
|----------------------|----------------------|--------------------|
| (١) الكافي: ٥٠٤/٣. | (٢) الكافي: ٣٤/٥. | (٣) الكافي: ١٤٧/٥. |
| (٤) الكافي: ٥٣٩/٦. | (٥) الكافي: ٣٠٥/٦. | |
| (٦) الكافي: ٤٧٠/٥. | (٧) الكافي: ٤٦٧/٢. | |
| (٨) الكافي: ٦٢١/٢. | (٩) الكافي: ٦٠٤/٢. | |
| (١٠) الكافي: ١١٤/٢. | (١١) التهذيب: ٣٠١/٦. | |
| (١٢) التهذيب: ١٩١/٨. | (١٣) التهذيب: ٤٧/٩. | |
| (١٤) التهذيب: ١٨/٧. | (١٥) الكشي: ٥١١. | |

الملقب دحمان.

[٢٦٥]

دكين

قال: لقب أحمد بن ميثم.

أقول: بل لقب أبي جدّه «عمرو» ويعبر عنه باللقب أيضاً، فكثيراً ما يقال لجدّه: الفضل بن دكين.

[٢٦٦]

دندان

قال: لقب أحمد بن الحسين بن سعيد.

أقول: على قول ابن الغضائري والشيخ في الفهرست والنجاشي، وأمّا على قول الكشي فلقب جدّه^١ فلعلّ الأصل في اختلافهم أنّهم رأوا «أحمد بن الحسين ابن سعيد الملقّب بدندان» فجعل ابن الغضائري والشيخ في الفهرست والنجاشي «الملقب» وصف «أحمد» والكشي وصف «سعيد» و مرّ في «عبدالله بن ميمون» أنّ الجزري جعله لقب رجل يعرف بمحمّد بن الحسين.

[٢٦٧]

دوارا

قال: لقب أحمد بن عليّ القمي المعروف بشقران.

أقول: إنّما اخبر عنه بأنّه كان أشلّ دواراً.

[٢٦٨]

الدهقان

قال: المراد بالدهقان في الخبر المتقدم في إبراهيم بن عبدة «محمّد بن صالح»

وفي التوقيع المتقدم في «أحمد بن هلال» عروة بن يحيى.

أقول: قد عرفت في «محمّد بن صالح» وفي «عروة بن يحيى» أنّ «الدهقان» منحصر بالثاني، وأنّ إطلاقه على الأوّل كان وهماً من العلامة.

كما عرفت أنّ خبر الكشّي في «إبراهيم بن عبدة» بلفظ «فاقرأه على الدهقان وكيّلنا وثقتنا والذي يقبض من موالينا... الخ» محرّف «فاقرأه على الدهان، أو السّمّان وكيّلنا وثقتنا والذي يقبض من موالينا» والمراد به العمري، أي «عثمان بن سعيد» الوارد في العنوان مع «إبراهيم» ذاك.

هذا، وليس ورود الدهقان منحصرّاً بتوقيع «أحمد بن هلال» بل ورد في الكشّي في «الفضل بن شاذان» أيضاً، ففيه: «وذلك التوقيع خرج من يد المعروف بالدهقان»^١ وورد في «فارس» أيضاً، ففيه: قرأنا في كتاب الدهقان (إلى أن قال) وكان كتب الدهقان^٢.

والمراد به في الجميع هو «عروة بن يحيى» اللعين، لعنوان الكشّي له مع «أحمد بن هلال» وروى خبراً فيه: وقد علمتم ما كان من أمر الدهقان عليه لعنة الله وخدمته وطول صحبته فأبدله الله بالإيمان كفوّاً^٣.

وعنونه مستقلاً وروى: أنّ عروة بن يحيى البغدادي المعروف بالدهقان لعنه الله كان يكذب على أبي الحسن عليه السلام^٤.

[٢٦٩]

ديك الجنّ

في حياة حيوان الدميري: ديك الجنّ لقب «عبد السلام بن رغبان» الشاعر المشهور من شعراء الدولة العباسيّة، وكان ينشّج تشبيحاً حسناً، وله مرث في الحسين عليه السلام^٥.

(٢) الكشّي: ٥٢٧ - ٥٢٨.

(٤) الكشّي: ٥٧٣.

(١) الكشّي: ٥٤٣.

(٣) الكشّي: ٥٣٦.

(٥) حياة الحيوان: ٤٩٧/١.

[٢٧٠]

ذو البجادين

في حلية أبي نعيم «كان في حجر عمّه، فلما أسلم نزع عنه كلّ ما كان عليه فأعطته أمّه بجاداً من شعر - والبجاد كساء مخطّط - فشقه فاتّزر به وارتدى، ثمّ دخل على النبي ﷺ فقال له: ما اسمك؟ قال: عبد العزّى، قال: «بل: عبدالله ذو البجادين» مات في غزوة تبوك ودفنه النبي ﷺ بيده^١.

[٢٧١]

ذو الثدية

نقل المعتزلي عن صفين المدائني: أنّ عائشة لما عرفت أنّ عليّاً عليه السلام قتل ذا الثدية قالت لمسروق: لعن الله عمرو بن العاص، كتب إليّ أنّه هو قتله بالاسكندرية، إلّا أنّه ليس يمنعني ما في نفسي أن أقول: ما سمعته من النبي ﷺ قال: يقتله خير أمّتي من بعدي.

وقال: روى العوّام بن حوشب عن أبيه، عن جدّه يزيد بن رويم قال: قال عليّ عليه السلام يوم النهر: يقتل اليوم أربعة آلاف من الخوارج أحدهم ذو الثدية، فلما طحن القوم ورام استخراج ذي الثدية أمرني أن أقطع له أربعة آلاف قصبة، وركب بغلة النبي ﷺ وقال: إطرح على كلّ قتيل منهم قصبة، فلم أزل كذلك أنا بين يديه وهو راكب خلفي والناس يتبعونه حتّى بقيت في يدي واحدة، فنظرت إليه وإذا وجهه أريد ويقول: «ما كذّبت ولا كُذّبت» فإذا خرير ماء عند موضع دالية - أي منجنون تديرها البقرة - فقال: فتش هذا، ففعلت فإذا قتيل قد صار في الماء وإذا رجله في يدي فجذبتها، فنزل مسرعاً وجذب الرجل الأخرى وجرّناه حتّى صار على التراب فإذا هو المخدج، فكبر عليّاً عليه السلام بأعلى صوته ثمّ سجد فكبر الناس كلّهم^٢. ويأتي في «ذي الخويرة» وفي «المخدج».

(٢) شرح نهج البلاغة: ٢/٢٦٨، ٢٧٦.

(١) حلية الأولياء: ١/٣٦٥.

[٢٧٢]

ذو حوشب

قال المصنّف: أسلم في عهد النبي ﷺ ولم يره.

أقول: الأصل في كلامه نقل الجزري عن ابن مندة وأبي نعيم ذكره في ذي الكلاع، قائلين: «أسلم في عهد النبي ﷺ ولم يره» إلا أن الظاهر وهما، وأن الصواب: «ذو ظليم حوشب» كما في الاستيعاب.

ومن الغريب! عدم تفتن الجزري لو هما وكون الأصل ما قلنا. وكيف كان: فالرجل كان خبيثاً قتل في صقن مع معاوية.

[٢٧٣]

ذو الخويصرة التميمي

روى الجزري مسنداً عن أبي سعيد الخدري قال: بينا النبي ﷺ يقسم ذات يوم قسماً فقال ذو الخويصرة - رجل من تميم - للنبي ﷺ: اعدل، فقال: ويلك! ومن يعدل إذا لم أعدل؟ فقال عمر: ائذن لي لأضرب عنقه، قال ﷺ: لا إن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يمرون من الدين كمروق السهم من الرمية، ينظر إلى نصله فلا يوجد فيه شيء، وينظر إلى رصافه فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى قذذه فلا يوجد فيه شيء سبق الفرث والدم، يخرجون على حين فرقة من الناس، آيتهم رجل إحدى ثديه مثل ثدي المرأة، أو مثل البضة تدردر. قال أبو سعيد: أشهد أنني لسمعت من النبي ﷺ وأشهد أنني كنت مع عليّ عليه السلام حين قاتلهم، فالتمس في القتلى فأتى به على النعت الذي نعته النبي ﷺ ١.

وعنه قال: بينا النبي ﷺ يقسم قسماً - قال ابن عباس: كانت غنائم هوازن يوم حنين - إذ جاءه ذو الخويصرة التميمي - وهو حرقوص بن زهير أصل الخوارج - فقال: اعدل، فقال: ويحك! ومن يعدل إذا لم أعدل؟ ... الخبر مثل ما مر.

ونقل سبط ابن الجوزي عن الواقدي اتحاد ذي الثدية وذي الخويصرة^١.
 وروى الطبري نحو الخبر الأوّل - إلى قوله: «سبق الفرث والدم» - عن عبدالله بن عمرو بن العاص، وقال: رواه محمد بن إسحاق عن الباقر عليه السلام^٢.
 هذا، وعدم عنوان الثلاثة له، لعدم صدق الصحابي عليه بخروجه.
 هذا، وفي خبر الجزري الثاني سمّي ذا الخويصرة - وهو ذو الثدية -
 «حرقوصاً» ومثله القاموس، فقال في «خصر»: وذو الخويصرة التميمي
 حرقوص. وقال في «ثدي» ذو الثدية لقب حرقوص وعمرو بن ودّ.
 وفي كامل المبرّد - بعد ذكر بيت الرهين المرادي «حتّى الأقي في الفردوس
 حرقوصاً» - قال الأخفش: حرقوص ذو الثدية^٣.

ولكن في الصحاح: وذو الثدية لقب رجل اسمه «ثرملة» فمن قال في الثدي
 أنّه مذكر يقول: إنّما أدخلوا «الهاء» في التصغير، لأنّ معناه اليد، وذلك أنّ يده
 كانت قصيرة مقدار الثدي يدلّ على ذلك أنّهم كانوا يقولون فيه ذو اليدية وذو
 الثديية جميعاً.

وروى الطبري عن أبي مريم قال: كان عليّ عليه السلام يحدثنا قبل ذلك «أنّ قوماً
 يخرجون من الإسلام يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، علامتهم
 رجل مخدج اليد» وسمعت ذلك مراراً وسمعه نافع المخدج أيضاً، حتّى رأيت
 يتكرّره طعامه من كثرة ما سمعه، يقول: وكان نافع معنا يصلي في المسجد بالنهار
 ويبيت فيه بالليل ... الخبر^٤ وهو كما ترى ظاهر في أنّ اسمه: نافع.

[٢٧٤]

ذو الخويصرة

اليمني

نقل الجزري عن أبي موسى أنّه أطلع ذو الخويصرة اليمني - وكان رجلاً

(٢) تاريخ الطبري: ٩٢/٣.

(٤) تاريخ الطبري: ٩١/٥.

(١) تذكرة الخواص: ١٠٥.

(٣) الكامل للمبرّد: ٢١١/٢.

جافياً - على النبي ﷺ فلما نظر النبي ﷺ إليه قال: هذا الرجل الذي بال في المسجد، فلما وقف على النبي ﷺ قال: أدخلني الله وإياك الجنة ولا أدخلها غيرنا، فقال النبي ﷺ «ويلك! احتظرت واسعاً» ثم قام النبي ﷺ فدخل، فأكشف الرجل فبال في المسجد فصاح به الناس وعجبوا لقول النبي ﷺ: «رجل بال في المسجد» فلما سمع النبي ﷺ كلام الناس خرج فقال: مه؟ فقالوا: بال في المسجد، فأمر رجلاً ليأتي بسجل من ماء - يعني دلو - فصبه على مباله.

[٢٧٥]

ذو الدمعة

قال: لقب «الحسين بن زيد» المتقدم.
أقول: لقب بذلك من كثرة بكائه على أبيه زيد وأخيه يحيى.

[٢٧٦]

ذو الرأي

في الاستيعاب: عدّه المبرّد في الأذواء من اليمن، وهو «حَبّاب بن المنذر» صاحب المشورة يوم بدر، أخذ النبي ﷺ برأيه يوم بدر وكانت له آراء مشهورة في الجاهليّة.
وأقول: وكانت له آراء صائبة في الإسلام منها في يوم السقيفة، كما مرّت في عنوانه باسمه!

وفي شرح النهج: قال أبو جعفر النقيب - بعد قرائتي عليه خبر الجوهرى -: إنَّ حَبّاباً قال لأبي بكر وعمر: نخاف أن يليه بعدكم من قتلنا أبنائهم وإخوانهم وآباءهم -: صدقت فراسة الحَبّاب، فإنّ الذي خافه وقع يوم الحرّة وأخذ من الأنصار ثأر المشركين يوم بدر^٢.

ورأيه يوم بدر للنبي ﷺ لم يكن كآراء فاروقهم يوم الحديبية وغيره من اعتراض وإنكار على النبي ﷺ والشك في نبوّته، بل عن أدب وإيمان، فقال

للنبي ﷺ كما في الطبري -: يا رسول الله! رأيت هذا المنزل آمنزل أنزلكه الله ليس لنا أن نتقدمه ونتأخره أم هو الرأي والحرب والمكيدة؟ فقال النبي ﷺ: بل هو الرأي... الخ^١.

[٢٧٧]

ذو الرئاستين

هو: الفضل بن سهل.

[٢٧٨]

ذو الزوائد الجهني

عده الثلاثة في أصحاب الرسول ﷺ ورووا عنه قال: سمعت النبي ﷺ في حجة الوداع أمر الناس ونهاهم، ثم قال: هل بلغت؟ قالوا: اللهم نعم، قال: «اللهم اشهد» ثم قال: إذا تجاحفت قريش الملك في ما بينها وعاد العطاء رشاً عن دينكم فدعوه.

وأقول: رحم الله الأنصاريّة امتثلت أمر النبي ﷺ فتركت عطاء كان رشاً عن دينها، فروى الجوهرى في سقيفته - كما في شرح النهج -: أن أبا بكر لما بويع قسم قسماً بين نساء المهاجرين والأنصار فبعث إلى امرأة من بني عدي بن النجار قسمها مع زيد بن ثابت، فقالت: ما هذا؟ قال: قسم قسمه أبو بكر للنساء، قالت: أتراشوني عن ديني؟ والله لا أقبل منه شيئاً، فردّته عليه^٢.

وصدق النبي ﷺ في قوله: «إذا تجاحفت قريش الملك» فأعطته عدي تيمناً ليرده عليه وزهرة أُمّية بذاك المقصد، وإن دقّ بينهما عطر منشم.

[٢٧٩]

ذو الشمالين

في البلاذري: استشهد ببدر عمير بن عبد عمرو الخزاعي - وهو ذو الشمالين -

(١) تاريخ الطبري: ٢/٤٤٠.

(٢) شرح نهج البلاغة: ٢/٥٣.

حليف بني زهرة.^١
ويأتي بعنوان: ذو اليدين.

[٢٨٠]

ذو الشهادتين

مرّ بعنوان «خزيمة بن ثابت» ومرّ في «عبدالرحمن بن عبد رب» رواية الجزري عن الأصمغ كونه أحد بضعة عشر رجلاً قاموا فشهدوا لأمير المؤمنين عليه السلام بيوم غدير خمّ وقول النبي صلّى الله عليه وآله فيه.

ومرّ في «أبي أيوب الأنصاري» رواية سليمان الحنفي عن أبي الطفيل كونه من سبعة عشر قاموا لما أنشد أمير المؤمنين عليه السلام الناس من شهد غدير خمّ ممّن سمعت أذناه ووعى قلبه وسمع قول النبي صلّى الله عليه وآله فيه، دون من قال: «نبت أو بلغني» فشهدوا.

ونقل الاستيعاب عن المبرّد ذكره في الأذواء وردّ عليه بأنّه بعد شهرته باسمه غلط عنوانه فيها.

وأقول: بل ردّه عليه غلط، فكما كان اسمه مشهوراً كان لقبه هذا مشهوراً بل أشهر، فرثته ابنته لما استشهد في صفّين كما في كتاب نصر فقالت:
قتلوا ذا الشهادتين عتوّاً أدرك الله منهم بالترات^٢

[٢٨١]

ذو ظليم

مرّ في «ذو حوشب» خلط ابن مندة وأبي نعيم بين العنوان واسمه فإنّ «حوشباً» اسم «ذي ظليم» كما عنوانه أبو عمر. ومرّ أنّه قتل بصقّين مع معاوية. ومن المضحك! أنّ أبا عمر روى في استيعابه عن عمرو بن شرحبيل أنّه رأى في النوم عمّاراً وأصحابه في روضة وذا ظليم وذا الكلاع في روضة، فقيل: وكيف! وقد قتل بعضهم بعضاً؟ فقال: وجدوا الله واسع المغفرة.

ولعمري! أن هذا دين حنيفة التي أكلت ربّها عام المجاعة، لا الدين الحنيف الذي أمر الله عباده بالتّباعه ومدح أتباعه، وعلى قولهم كان قول النبي ﷺ: «عَمَّار تقتله الفئة الباغية» غير صحيح.

[٢٨٢]

ذو العينين

قال: لقب قتادة بن النعمان.

أقول: بل: ذو العين.

[٢٨٣]

ذو الغرّة

في القاموس: هو «البراء بن عازب» و«يعيش الهلالي» الصحابيّان.

[٢٨٤]

ذو الغصّة

روى أذكىاء ابن الجوزي أن عمر قال: لا تزيدوا في مهر النساء على أربعة أوقية وإن كانت بنت ذي الغصّة، فمن زاد ألقيت الزيادة في بيت المال، فقالت امرأة من صفّ النساء: طويلة في أنفها فطس! ما ذاك لك، قال: ولم؟ قالت: لأنّه تعالى قال: ﴿وَأَتَيْنِم إِحْدَاهُنَّ قَنْطَاراً فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئاً﴾ قال عمر: امرأة أصابت ورجل أخطأ!

والمراد بذوي الغصّة «الحصين بن يزيد الحارثي» قيل له ذلك لغصّة كانت بحلقه، وإنما قال عمر: وإن كانت بنته لأنّه رأس بني الحارث مائة سنة.

[٢٨٥]

ذو الكلاع الحميري

قالوا: روى عن النبي ﷺ أتركوا الترك ما تركوكم.

وفي أسد الغابة: كان ذوالكلاع القيم بأمر صفين لمعاوية وقتل فيه، وبلغه أن النبي ﷺ قال لعمار: «تقتله الفئة الباغية» فقال لمعاوية: كيف نقاتل علياً وعمّار معه؟ فقال: إنه يعود إلينا ويقتل معنا، فلما قتل ذوالكلاع وقتل عمّار قال معاوية: لو كان ذوالكلاع حياً لمال بنصف الناس إلى عليّ.

[٢٨٦]

ذوالنون المصري

ذكره الحلية في العدد ٤٥٦ في آخر جزئه التاسع وأطال الكلام فيه، ونقل عنه أدعية ومناجاة حسنة باستعارات^١.

وروى العلل في الباب ١٨٩ عن محمد بن الحسن الهمداني قال: سألت ذالنون المصري قلت: يا أبا الفيض لم صيرّ الموقف بالمشعر ولم يصيرّ بالحرم؟ قال: حدثني من سأل الصادق عليه السلام ذلك فقال: لأنّ الكعبة بيت الله الحرام وحجابه والمشعر بابه، فلما أن قصده الزائرون وقفهم بالباب حتى أذن لهم بالدخول، ثم وقفهم بالحجاب الثاني وهو مزدلفة، فلما نظر إلى طول تضرّعهم أمرهم بتقريب قربانهم، وقضوا نفثهم وتطهّروا من الذنوب التي كانت لهم حجاباً دونه أمرهم بالزيارة على طهر... الخبر^٢.

هكذا الخبر، ولا يخلو من تحريف، فإنّ الأصل في قوله: «لم صيرّ الموقف بالمشعر ولم يصيرّ بالحرم» «لم صيرّ الموقف بعرفات ولم يصيرّ بالمسجد الحرام» فإنّ المشعر وإن كان له وقوف كعرفات إلّا أنّ «الموقف» صار كالعلم بغلبة لوقوف عرفة، لكثرة آدابه وأدعيته، ولأنّه لولا كون «بالمشعر» محرّف «بعرفات» يكون قوله: «ولم يصيرّ بالحرم» بلا معنى، لأنّ المشعر من الحرم وإنّما عرفات خارج من الحرم، وكذا يكون قوله: «ثم وقفهم بالحجاب الثاني وهو مزدلفة» أيضاً بلا معنى، لأنّه جعله أوّل الحجاب الأوّل.

وحينئذٍ، فقولُه: «والمشعر بابُه» أيضاً محرّف «وعرفات بابُه» وليس من تصحيف النسخة، حيث إنّ عنوانه: باب العلة التي من أجلها صيّر الموقف بالمشعر ولم يصيّر بالحرم.

كما أنّ قولَه: «فلما نظر إلى طول تضرّعهم أمرهم بتقريب قربانهم وقضوا تفتهم» لا يخلو من تحريف أيضاً كما لا يخفى، والظاهر أنّ الأصل: أمرهم بتقريب قربانهم في الحجاب الثالث وهو منى، فلما قضوا تفتهم فيها وتطهّروا من الذنوب التي كانت لهم حجاباً دونه أمرهم بالزيارة على طهارة.

هذا، وعنوانه ابن النديم في مقالته العاشرة في أخبار الكيميائيين وقال: وكان متصوّفاً وله أثر في الصنعة وكتب مصنّفة، فمن كتبه: كتاب الركن الأكبر، كتاب الثقة في الصنعة^١.

ثمّ إنّ ابن النديم وأبا نعيم جعلّا «ذوالنون» كالاسم له، لكنّ الدميمري في حياة حيوانه - بعد نقله عنه حكاية في العقرب - قال: واسمه ثوبان بن إبراهيم، وقيل: الفيض بن إبراهيم^٢.

قلت: وعلى كون اسمه غير ذي النون لعلّ وجه اشتهاؤه بذي النون - والنون الحوت - ما في الحلية عنه والعهدة عليه قال - وسئل عن خيار من رأى -: ركبنا مرّة البحر إلى جدّة ومعنا فتى من أبناء نيّف وعشرين قد ألبس ثوباً من الهيبة، فكنت أحبّ أن أكلّمه فلم أستطع بينما تراه قارئاً وبينما تراه قائماً وبينما تراه مسبّحاً، إلى أن رقد ذات يوم وقعت في المركب تهمة إلى أن بلغوا في التفتيش إلى الفتى النائم، فقال صاحب الصرّة: لم يكن أحد أقرب إليّ من هذا الفتى النائم، فلما سمعت ذلك قمت فأيقظته (إلى أن قال) فرفع الفتى يديه يدعو وخفت على أهل المركب من دعائه وخيل إلينا أنّ كلّ حوت في البحر قد خرج في فم كلّ حوت درّة، فقام الفتى إلى جوهرة في حوت فأخذها وألقاها إلى صاحب الصرّة، وقال:

في هذه عوض ممّا ذهب منك وأنت في حل^١.

[٢٨٧]

ذو النمرة

في الروضة: عن الصادق عليه السلام كان رجل يقال له: «ذو النمرة» من قبحه، فأتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فسأله عمّا فرض عليه، فأخبره بالصلاة والزكاة والصوم والحج، فقال: ما أزيد على ما فرض شيئاً، قال: ولم؟ قال: كما خلقتني قبيحاً (إلى أن قال) فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم: هذا جبرئيل يأمرني أن أبلغك السلام ويقول لك ربك: أما ترضى أن أحشرك على جمال جبرئيل؟ فقال: يا ربّ قد رضيت ... الخبر^٢.

[٢٨٨]

ذواليدنين

قال: لقب الخرباق الأسلمي.

أقول: قد عرفت ثمة اتحاد «ذوي اليدنين» مع «ذوي الشمالين» كما عليه الزهري ومحمّد بن إسحاق صاحب المغازي والمبرد^٣ ويشهد له صحيح سعيد الأعرج عن الصادق عليه السلام قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «أذكلك يا ذا اليدنين -ويدعى ذا الشمالين- ... الخبر»^٤ وبعد اتحادهما يكون اسمه «عمير بن عبد عمرو» كما صرح به محمّد بن إسحاق ومحمّد بن بابويه وغيرهما.

ومرّ أن كونه «خرباقاً» وهم. ثمّ «خرباق» سلمى من بني سليم، لا أسلمي كما قال.

[٢٨٩]

الراضي

في الخرائج: قال علي بن هارون المنجم: كان يجادلني كثيراً على خطأ علي عليه السلام ثمّ حدّثني أنّه رأى في منامه أنّه رفع إليه رجل رأسه رأس كلب فسأل

(٢) روضة الكافي: ٣٢٦.

(٤) التهذيب: ٣٤٥/٢.

(١) حلية الأولياء: ٣٥٧/٩.

(٣) راجع ج ٤، الرقم ٢٦١١.

عنه، فقيل له: هذا كان يخطئ على علي بن أبي طالب عليه السلام فعلمت أن ذلك كان عبرة لي^١.

[٢٩٠]

الرزاز

روى عنه الكافي في التي لا تحلّ حتّى تنكح زوجاً غيره^٢.
ومرّ بعنوان «محمّد بن جعفر» وب عنوان «أبو العبّاس الرزّاز».
ولنا «رزاز» آخر، ففي السابع من أخبار الجزء الرابع عشر من أمالي ابن
الشيخ إلى الثالث عشر «عن أبيه، عن ابن مخلد، عن الرزّاز»^٣ والمراد به «أبو جعفر
محمّد بن عمرو بن البختري الرزّاز» كما يظهر من خبره السادس، والظاهر عامّيته.

[٢٩١]

الرشيد

وهو «هارون العبّاسي» ويصدق فيه أن يقال فيه: «وما أمر فرعون برشيد»
فكان يدّعي مثله ويقول للناس: وما أهدى لكم إلّا سبيل الرشاد.
قال الخطيب في تاريخ بغداد في عنوان «محمّد بن خازم أبو معاوية التميمي
السعدي» قال أبو معاوية: دخلت على هارون فقال لي: «هممت أنّه من ثبّت
خلافة عليّ فعلت به وفعلت به» فسكت، فقال لي: تكلم تكلم، قلت: إن أذنت لي
تكلمت؟ قال: تكلم، فقلت: قالت تيم: منّا خليفة رسول الله، وقالت عدي: منّا
خليفة خليفة رسول الله، وقالت بنو أميّة: منّا خليفة الخلفاء فأين حظكم يا بني
هاشم من الخلافة، والله! ما حظكم فيها إلّا ابن أبي طالب^٤.
وفي زهر آداب الحصري: كان الرشيد يقدر أبا منصور التميمي لجودة شعره
ولما كان يظهر من الميل إلى إمارة العبّاس، ولكن كان يضمر غير ما يظهر ويعتقد

(٢) الكافي: ٧٦/٦.

(١) الخرائج والجرائح: ٢٢١/١.

(٤) تاريخ بغداد: ٢٤٤/٥.

(٣) أمالي الشيخ الطوسي: ٥/٢.

الرفض. وله في ذلك شعر كثير لم يظهر إلا بعد موته، وبلغ الرشيد قوله:
 آل النبيّ ومن يحبّهم يتطامنون مخافة القتل
 أمن النصارى واليهود ومن من أمة التوحيد في أزل
 ألا مصالت ينصرونهم بظبا الصوارم والقنا الذبل
 فأمر بقتله، ومضى الرسول فوجده قد مات، فقال: لقد هممت أن أنبش عظامه
 فأحرقها^١.

[٢٩٢]

الرضي

إثنان: «محمّد بن الحسين الموسوي» صاحب نهج البلاغة و «محمّد بن الحسن» صاحب شرح الكافية الذي قال السيوطي: لم يؤلّف مثل شرحه في النحو جمعاً وتحقيقاً.

[٢٩٣]

ركن الدولة أبو عضد الدولة

وهو «الحسن بن بويه» وكان ابن العميد الكاتب الذي لقّب الصاحب بالصاحب لمصاحبتة كاتبه.

وفي كامل الجزري: من أعجب ما يحكى من حسن نيّته وكرم مقدرته أنّ وشمكير لما اجتمعت معه عساكر خراسان كتب إليه يهدّده بألفاظ قبيحة، فلم يتجاسر كاتبه أن يقرأه، فأخذه وقرأه بنفسه وقال لكاتبه: أكتب إليه: «أما جمعك فما كنت أهون منك عليّ الآن، وأما تهديك فوالله! لئن ظفرت بك لأكرمك» فلقي حسن نيّته فقتل خنزير وشمكير في صيده، وكان له عدوّ - أيضاً - بطبرستان لا يزال يقصد أطراف بلاده، فمات ذاك الوقت وعصى عليه أحمد بن هارون الهمداني لما رأى خروج عساكر خراسان إليه، فلمّا أتاه خبر موت وشمكير مات

(١) لا يوجد عندنا مصدره.

لوقته فكفاه الله همّ الجميع، توفي سنة ٣٦٦ فأصيب به الدين والدنيا جميعاً لاستكمال جميع خلال الخير فيه^١.

[٢٩٤]

زئارة

لقب «أحمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن الأفطس بن عليّ الأصغر» ويقال لولده: «بنو زئارة» وإنما قيل لأحمد: «زئارة» لأنه كان إذا غضب قيل: زأر الأسد، قال ذلك العمدة^٢.

[٢٩٥]

الزام

قال النجاشي في «سعد بن أبي خلف» المتقدّم: يعرف بالزام.

[٢٩٦]

زحل

مرّ في «عمر بن عبدالعزيز زحل» - المتقدّم - قول الكشي: زحل أبو حفص يروي المناكير وليس بغال.

[٢٩٧]

الزّراد

يأتي في السّراد.

[٢٩٨]

زرقان

قال: لقب «محمّد بن آدم» وأمّا «محمّد بن سليمان» فلقبه «برزقان» لا «زرقان» كما توهمه الصدر.

أقول: بل «محمّد بن سليمان» أيضاً «زرقان» مثل «محمّد بن آدم» والأوّل

من أصحاب الهادي عليه السلام والثاني من أصحاب الرضا عليه السلام والأول موصوف
 بـ«وكيل جعفر اليماني» والثاني بـ«المدائني» ويدلّ على إطلاق «زرقان» على كلّ
 منهما أنّ في خبر زيادات مزار التهذيب عبّر عن الأوّل في صدره بـ«محمّد بن
 سليمان زرقان» وفي ذيله عن الهادي عليه السلام: يا زرقان، إنّ تربتنا كانت واحدة فلمّا
 كان أيام الطوفان اختلفت التربة فصارت قبورنا شتّى والتربة واحدة^١.
 ومّرّ خبر العيون المشتتل على التعبير عنه في صدر الخبر بزرقان المدائني،
 وفي ذيله بمحمّد بن آدم. والمصنّف وهم هنا وفي عنوان «بزرقان» وفي عنوان
 «محمّد بن سليمان بن زرقان».

[٢٩٩]

زعلان

مرّ في «محمّد بن الحسين زعلان» و«محمّد بن الحسن زعلان» وهو الأصحّ
 من «محمّد بن الحسن بن علّان».

[٣٠٠]

الزوج الصالح

قال: لقب «عليّ بن عبيدالله بن الحسين الأصغر» وزوجته: بنت عبدالله بن
 الحسين الأصغر.
 أقول: كما في العمدة^٢ ولقب «عليّ بن الحسن المثلث» وزوجته «زينب بنت
 عبدالله بن الحسن» كما في مقاتل^٣.

[٣٠١]

الزهري

مرّ بعنوان «محمّد بن مسلم» وبعنوان «محمّد بن شهاب» وهو بهذا العنوان أشهر.

(٢) عمدة الطالب: ٣٢١.

(١) التهذيب: ١٠٩/٦ - ١١٠.

(٣) مقاتل الطالبين: ١٢٩.

[٣٠٢]

الزِيَال

قال النجاشي في «سليمان بن سفيان» المتقدم: «روى عن سفيان بن مصعب، عن جعفر بن محمد عليه السلام وعن الزيال» ولعله محرف «الزبالي» فمرّ عدّ رجال الشيخ «أبا خالد الزبالي» في أصحاب الكاظم عليه السلام.

[٣٠٣]

سائق الحاجّ

قال: لقب «سعيد أبو خالد» و«سعيد بن بيان». أقول: بل الأخير فقط.

[٣٠٤]

سجّادة

مرّ في «الحسن بن عليّ بن أبي عثمان سجّادة» قول الكشي: على سجّادة لعنة الله.

[٣٠٥]

السردّاد

وصف الشيخ في رجاله في أصحاب الكاظم عليه السلام «الحسن بن محبوب» به، قائلاً: ويقال: «الزرداد» ومثله في فهرست في عنوانه له.

وفي خبر الكشي عن البرنطي قلت للرضاء عليه السلام: أتانا الحسن بن محبوب الزرداد برسالة، قال: صدق لا تقل الزرداد، بل قل: «السردّاد» قال تعالى: ﴿وقدّر في السردّاد^١ وحيث إنّ الوصف مختصّ به يصحّ التعبير عنه به، مع أنّه ورد التعبير عنه به في خبر رواه الكافي في بيع السلاح منهم^٢ والتهذيب في مكاسبه^٣ والاستبصار في كراهة حمل السلاح إلى أهل البغي^٤ لكن في الأوّلين «عن السردّاد، عن

(٢) الكافي: ١١٣/٥.

(١) الكشي: ٥٨٥.

(٤) الاستبصار: ٥٧/٣.

(٣) التهذيب: ٣٥٤/٦.

الصادق عليه السلام «وفي الأخير» عن السَّراد، عن رجل، عنه عليه السلام «وهو الصحيح، لعدم رواية ابن محبوب عنه عليه السلام».

[٣٠٦]

سرحوب

مرّ في «زياد بن المنذر أبو الجارود» قول الكشي: حكى أن أبا الجارود سمّي «سرحوباً» وتنسب إليه السرحويّة من الزيدية، سمّاه بذلك أبو جعفر عليه السلام وذكر أن «سرحوب» اسم شيطان أعمى يسكن البحر. ووجه تسميته عليه السلام أن «زياداً» كان أعمى فهو شيطان أعمى يسكن البرّ، وذاك شيطان أعمى يسكن البحر.

[٣٠٧]

سرخس

قال: لقب أحمد بن عليّ. أقول: لم يمرّ في كتابه من ذكر، مع أنّه لا معنى له، ولعلّه رأى «أحمد بن عليّ السرخسي» وإلاّ فـ«سرخس» اسم بلد من بلاد خراسان، لا لقب إنسان.

[٣٠٨]

سعدان بن مسلم

قال: لقب عبدالرحمن بن مسلم. أقول: بعد صيرورته اسماً وذكره في الأسماء لا وجه لذكره هنا.

[٣٠٩]

السَّقّاح

قال: لقب عبدالله بن محمّد العبّاسي. أقول: كان عليه أن يقول: الخليفة الأوّل، حتّى يفرق بينه وبين أخيه «المنصور» فكلّ منهما: عبدالله بن محمّد العبّاسي.

[٣١٠]

سفرجلة

قال: لقب محمد بن الحسين.
أقول: إنما عنون النجاشي كما مرَّ «محمد بن الحسين بن سفرجلة» فتكون
«سفرجلة» اسم جدّة «محمد» لا لقبه.

[٣١١]

سفينة

اختلف في اسمه بين «مهران» و«ردمان» و«عبس».
وفي أسد الغابة سمّاه النبي ﷺ سفينة، لأنّه كان معه في سفر فكلّمَا أعيى
بعض القوم ألقى عليه سيفه ورمحه وترسه، فقال له النبي ﷺ: «أنت سفينة»
فبقي عليه. وكان إذا قيل له: ما اسمك؟ يقول: ما أنا بمخبر سمّاني النبي ﷺ
«سفينة» فلا أريد غيره.

وروى في عنوان «سكينة» عنه أن النبي ﷺ قال: «لو أن الدين معلق بالثريا
لتناوله رجال من أبناء فارس» وأن النبي ﷺ أوصى إليه أن لا يسأل أحداً.
ونقل عن أبي موسى أن الصواب فيه «سفينة» وكون «سكينة» تصحيفاً.

[٣١٢]

السقاء

قال: لقب عمران.
أقول: على قول الشيخ في رجاله، ولكن في خبر أحكام طلاق الكافي^١
والتهذيب «علي بن عمران السقاء»^٢ كما أن النجاشي قال في «علي بن عمران»
المتقدّم: المعروف بشفاء.

(١) الكافي: ٨٢/٦، وفيه: علي بن عمران الشفاء.

(٢) التهذيب: ٧٣/٨.

والصواب ما في الخبر من كونه وصف الابن، لا كما في رجال الشيخ، وكونه «السقاء» لا كما في النجاشي: شفا.

[٣١٣]

السكّاك

مرّ في «محمد بن الخليل» قول الشيخ في الفهرست: المعروف بالسكّاك.

[٣١٤]

سكّاج

في باب ياقوت الكافي في سند: الحسن بن عليّ بن الفضل - ويلقب سكّاج - عن أحمد بن محمد بن أبي نصر صاحب الأنزال، وكان يقوم ببعض أمور الماضي عليه السلام.

[٣١٥]

سكّرة

الظاهر أنّه لقب «فضيل» ومرّ عن البرقي عدّه في أصحاب الصادق عليه السلام.

[٣١٦]

السكّيت

قال: لقب يعقوب بن إسحاق.

أقول: بل لقب أبيه، وإنّما هو ابن السكّيت.

[٣١٧]

السكن

قال: لقب أحمد بن محمد بن الحسن.

أقول: بل اسم أبي جدّه، فمرّ في «الحسن بن سعيد» قول النجاشي: أحمد بن محمد بن الحسن بن سكن.

[٣١٨]

سكينة

مرّ في سفينة.

[٣١٩]

سمكة

قال: لقب أحمد بن إسماعيل بن عبدالله.

أقول: على قول النجاشي فقال ثمة: «يلقب سمكة» لكن الشيخ في الفهرست
عنوانه أحمد بن إسماعيل بن سمكة.

[٣٢٠]

السمين

قال النجاشي في «عبد الحميد بن أبي العلاء» المتقدّم: يقال له: السمين.

[٣٢١]

سندل

قال الشيخ في رجاله في «عمر بن قيس المكي» المتقدّم: يعرف بسندل.

[٣٢٢]

سيبويه

واسمه «عمر بن عثمان» وفي المعجم: معناه رائحة التفّاح يقال: إن أمّه
ترقّصه بذلك في صغره^١ ومثله في الطبقات^٢. ومقتضاه أن يكون أصله «سيب بو»
وعليه فليكن بسكون الواو، مع أن المشهور فتحها.
قال ثعلب: أنشد سيبويه: «يا صاح يا ذا الضامر العنس» بالرفع، فجعله بمعنى
هذا الضامر، مع أنه بالجرّ لأنّه بمعنى صاحب العنس.

(١) معجم الأدباء: ١١٤/١٦.

(٢) بغية الوعاه: ٣٦٦.

[٣٢٣]

شاموخ

هو «محمد بن إسحاق بن مهران» المتقدم.

[٣٢٤]

شاه رئيس

الأظهر كونه «أبا عبد الرحمن الكندي» لا «أبا عبد الله الكندي» فمرَّ أن الكشي
 عنون «أبو عبد الرحمن الكندي المعروف بشاه رئيس» مع «العبّاس بن صدقة»
 و «أبي العبّاس الطرناني» في الغلاة في زمان الهادي عليه السلام لكن روى خبراً بلفظ:
 أبو عبد الله الكندي المعروف بشاه رئيس.

[٣٢٥]

شاه الطاق

مرَّ في الكنى عنوان فهرست الشيخ «أبو جعفر شاه طاق» وظاهره كونه غير
 «محمد بن علي بن النعمان مؤمن الطاق» المتقدم، حيث عنون ذاك في الأسماء
 وهذا في الكنى، ولكن رجاله جعلهما متّحدين، كما مرّ.

[٣٢٦]

شباب الصيرفي

في تأويل صمد الكافي «عن شباب الصيرفي واسمه محمد بن الوليد»^١ ومرّ
 في الأسماء.

[٣٢٧]

الشحّام

قال: لقب جمع منهم «زيد أبو أسامة» و «زيد الشحّام» و «زيد بن محمد بن
 يونس» و «محمد بن يزيد».

أقول: هذا الكلام من غرائب الكلام! فإنّ الزيدين الثلاثة الأولى واحد ذكر في الأوّل كنيته وفي الثاني لقبه وفي الثالث نسبه، والأخير لا وجود له. وقد اختلف في نسب الأوّل بـ «زيد بن موسى» و «زيد بن يونس» أيضاً، فكان عليه أن يزيد زيد بن آخرين.

[٣٢٨]

الشخير

مرّ في «محمّد بن عبد الله بن نجيع» قول النجاشي: المعروف بالشخير.

[٣٢٩]

شرف الدين

لقب «نوشيروان بن خالد» و «عليّ بن محمود» والد عناية الله صاحب ترتيب الكشّي.

[٣٣٠]

الشرقا

قال: لقب محمّد بن إسحاق، العدوي.

أقول: قد عرفت ثمة ما فيه.

[٣٣١]

شعر

قال: لقب «محمّد بن إسحاق» و يزيد بن إسحاق.

أقول: قد عرفت في «يزيد» أنّه وصف أبيهما كما عليه الشيخ في الفهرست والكشّي، وأنّ كونه وصفاً ليزيد وهم من النجاشي.

[٣٣٢]

شفا

قال: لقب عليّ بن عمران.

أقول: قد عرفت في عنوان «السقاء» أنّ الصحيح ذاك وأنّ هذا وهم من النجاشي.



[٣٣٣]

شقرا

مرّ في «أحمد بن عليّ» قول الشيخ في رجاله: المعروف بشقرا.

[٣٣٤]

شلقان

قال: لقب عيسى بن صبيح أبي منصور.

أقول: قد عرفت ثمة تغاير «عيسى شلقان» مع عيسى بن صبيح.

[٣٣٥]

شنبولة

مرّ في «محمد بن الحسن بن أبي خالد» قول الشيخ في الفهرست والنجاشي:
المعروف بشنبولة.

[٣٣٦]

الشهيد

«محمد بن مكّي» صاحب اللعة و «زين الدين» صاحب شرحه، ويتميّز
بينهما بالأوّل والثاني.

[٣٣٧]

الشيخ

يطلق في المعاني على «عبدالقاهر» وفي الطب والمنطق والكلام على «ابن
سينا» وفي الأصول والفقه والحديث على «محمد بن الحسن الطوسي» في كلام
من تأخّر عنه، وفي كلامه على شيخه «المفيد» وصار الطوسي الشيخ بالإطلاق،
لأنّ له من أربعة كتب الأخبار اثنين ومن أربعة كتب الرجال كتابين، وله في الفقه
«النهاية» و «الخلاف» و «المبسوط» واشتمل الأخير على فروع لم تذكر في
كتاب حتّى الشرائع، مع أنّه استخرجه من تلك الكتب الثلاثة إلى غير ذلك من كتبه
في التفسير والكلام والأدعية وغيرها، إلّا أنّه لحرصه على الاستكثار ينقل الغث

والسمين كما مرّ في ترجمته في الأسماء.

وممّا أتى به من الغثّ قوله في مصباحه: «ويستحبّ أن يزداد الدعاء في الوتر إلى أن قال: - اللهمّ وقد عاد فيننا دولة بعد القسمة وإمارتنا غلبة بعد المشورة وعدنا ميراثاً بعد الاختيار للأمة»^١ فإنّ الظاهر أنّه أخذه من كتب العامة غفلة، فإنّ إمارة المشورة إنّما كانت إمارة عثمان بشورى عمر، واختيار الأمة إنّما كان بزعمهم نصب أبي بكر في السقيفة.

وقد ذكر المقنعة قنوتاً أطول من قنوت المصباحين للوتر وليس فيه تلك الفقرات، مع أنّ فيه ما قبلها: اللهمّ وقد شملنا زيغ الفتن ... الخ^٢.

كما أنّ له في مبسوطه وخلافه فتاوى مأخوذة من أخبار العامة، فأفتى في المبسوط في صلاة الخوف بجواز الإتيان بها كما اختاره الثوري، استناداً إلى خبر أبي عيّاش الزرقى أنّه صلى الله عليه وآله وسلم صلى كذلك بعصفان ويوم بني سليم، وهو أن يصيروا صفين ولا يسجد الصف الثاني مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم بل يقومون ويحرسون ثمّ يسجدون بعد قيام النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى الثانية، ويتبدّل الصفان ويفعل الصف الثاني الجديد كالأول، يؤخّرون سجودهم ثمّ يسلم بهم جميعاً. أو كما اختاره البصري استناداً إلى خبر أبي بكر أنّ النبي صلى الله عليه وآله وسلم كذلك صلى ببطن النخل وهو أن صلى صلى الله عليه وآله وسلم بهم صلاتين الأولى له عليه السلام فرض والثانية نقل^٣ روى الخبرين سنن أبي داود^٤.

وله فيهما الاختلاف في الفتوى، فأفتى في أوّل فصل زكاة غلات مبسوطه باستثناء المؤنة، وفي أواسطه بعدم الاستثناء^٥.

وقد ينقل في خلافه أخباراً من الخاصّة، لكن ليس اعتبارها مثل اعتبار أخبار تهذيبه، حيث إنّ فيهما يراجع الأصول وينقل، وأمّا فيه فالظاهر أنّه ينقل

(٢) المقنعة: ١٣١.

(١) مصباح المتجّد: ١٣٧ - ١٣٨.

(٤) سنن أبي داود: ١١/٢، ١٧.

(٣) المبسوط: ١٦٦/١ - ١٦٧.

(٥) المبسوط: ٢١٤/١، ٢١٧.

عن الخارج على ما بياله فيقع الوهم، ففي المسألة ١٣٩ من طهارته نسب إلى ابن أبي يعفور ما رواه أبو إسحاق النحوي وإلى ابن سنان ما رواه الحلبي^١.

[٣٣٨]

صاحب الحصاة

عدّته نسخة الإكمال في من وقف على معجزة الحجة عليه السلام من أهل الري^٢ لكن يحتمل كونه مصدّف «ابن صاحبة الحصاة» فمرّ في الأسماء عن الغيبة: مهجع بن الصلت من ولد الأعرابيّة صاحبة الحصاة.

[٣٣٩]

صاحب الصومعة

مرّ في «محمّد بن إسماعيل بن أحمد» قول النجاشي: المعروف بصاحب الصومعة.

[٣٤٠]

صاحب الطاق

روى باب «النهى عن صفة» الكافي عن إبراهيم بن محمّد الخزّاز ومحمّد بن الحسين، قلنا للرّضاء عليه السلام: إنّ هشام بن سالم وصاحب الطاق والميثمي يقولون: إنّه أجوف (إلى أن قال) قال عليه السلام: سبحانه ما عرفوك! ... الخبر^٣.

وهو: «محمّد بن عليّ بن النعمان» المتقدّم.

ويأتي بعنوان مؤمن الطاق.

[٣٤١]

صاحب بن عبّاد

مرّ بعنوان «إسماعيل صاحب» و «إسماعيل بن عبّاد» ومرّ ثمة رميه

(٢) إكمال الدين: ٤٤٣.

(١) الخلاف: ١/١٨٣.

(٣) الكافي: ١/١٠٠.

بالاعتزال.

وعدّ الشيخ في كتب المفيد: كتاب النقض على ابن عبّاد في الإمامة.

لكن في المناقب وللصاحب:

قد تبرّأت من الجبّتين تيمّ وعديّ ومن الشيخ العتلّ المستحلّ الأمويّ أنا لا أعرف إلّا رهن قبر بالغريّ وثماناً بعد سبطيه ومنصوفاً خفيّ^١ وفي أخلاق الوزيرين للتوحّيدي، قال الصاحب: «من أجلّ نعمه تعالى أنّه لم يغمسني في مذاهب الإماميّة» ومع هذا كان إذا عمل قصيدة في أهل البيت غلا وغصّ على الصدر، وادّعى على الشيخين البهتان وعرض وصرّح، وقال في موضع آخر: وكان يدّعي أنّه زيدي فإذا قرض قصيدة غلا وزاد على العوفي والناسي^٢.

والصدوق كان معتقداً بإماميّةه، فقال في أوّل عيون أخبار رضاه عليه السلام: وقع إليّ قصيدتان من قصائد الصاحب في إهداء السلام إلى عليّ بن موسى الرضا عليه السلام فنصّفت هذا الكتاب لخزانته، إذ لم أجد شيئاً عنده أثر من علوم أهل البيت، لتعلّقه بحبلهم وفرض طاعتهم وقوله بإمامتهم وإكرامه لذريّتهم وإحسانه إلى شيعتهم. ثمّ ذكر القصيدتين (إلى أن قال) وأجاره من كلّ بلاء ومكروه بمن استجار به من حججه بقوله في بعض أشعاره: إنّ ابن عبّاد استجار بمن ...

وقال: وفي قصيدة أخرى:

إنّ ابن عبّاد استجار بكم فكلّ ما خافه سيكفاه
وجعل الله شفعاؤه الذين أسماءهم على نقش خاتمه.

شفيع إسماعيل في الآخرة محمّد والعترة الطاهرة^٣

(١) مناقب ابن شهر آشوب: ٣٢٥/١.

(٢) لا يوجد عندنا مصدره.

(٣) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ١/٣-٨.

[٣٤٢]

صاحب الفراء

عدّه الإكمال ممّن وقف على معجزة الحجة عليه السلام من بغداد^١.

[٣٤٣]

صاحب فخّ

هو الحسين بن عليّ بن الحسن المثلث.

[٣٤٤]

الصّرّام

مرّ بعنوان أبو منصور الصّرّام.

وقال الشيخ في الفهرست في «أبي الطيب الرازي» المتقدّم: كان أستاذ الصّرّام وكان وعيدياً.

[٣٤٥]

الصفّار

ينصرف إلى «محمد بن الحسن بن فروخ» المتقدّم، أستاذ ابن الوليد.

ورد في تسمية وضوء الاستبصار^٢ وفي نومه مرّتين^٣ وفي وجوب غسل مئّته^٤ ومسافره يخرج فرسخاً^٥.

[٣٤٦]

صهر أبي عبدالله البرقي

قال: لقب النجاشي به محمد بن أبي القاسم بن محمد بن الفضل.

أقول: بل وصف «محمد بن أبي القاسم عبدالله بن عمران البرقي» بكونه صهر أحمد بن أبي عبدالله البرقي.

(١) إكمال الدين: ٤٤٢، إلّا أنّه في نسخة. (٢) الاستبصار: ٦٧/١.

(٣) الاستبصار: ٨٠/١، بل مرّة واحدة، والثاني في باب بعده وفي ص ٨١.

(٤) الاستبصار: ٩٩/١. (٥) الاستبصار: ٢٢٧/١.

[٣٤٧]

طباطبا

هو «إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن المثنى» قيل في وجه تلقيبه: إنَّ أباه خيرَه وهو طفل بين قميص وقبا، فقال: «طباطبا» يعني قباقبا. وقيل: لقبه أهل السواد بذلك، وطباطبا بلسان النبطية سيّد السادات ذكر الوجهين عمدة الطالب^١.

وفي نسب قريش مصعب الزبيري: أنّه لأمّ ولد وابنه «محمّد بن إبراهيم» هو الذي خرج مع أبي السرايا^٢.

[٣٤٨]

الطّيار

قال: لقب «محمّد بن عبدالله» ويطلق على ابنه حمزة. أقول: بل ابنه ابن الطّيار كما مرّ. روى عن الصادق عليه السلام بعد حديث ناس الروضة^٣ وعن الباقر عليه السلام في إبلاء طلب رزق الكافي^٤.

[٣٤٩]

عتقويه

في طريق فهرست الشيخ إلى محمّد بن عليّ بن عيسى - المتقدّم - : «عتقويه وأحمد بن ذكرى عنه» ولعله «منصور بن العبّاس» المتقدّم، ففي تلقين التهذيب: منصور بن العبّاس وأحمد بن زكريّا عن محمّد بن عليّ^٥.

[٣٥٠]

عزّ الدولة

هو «بختيار بن معزّ الدولة» كان مترفاً وكان أبوه أقطع، قتله ابن عمّه عضد الدولة.

(٢) نسب قريش: ٥٦.

(١) عمدة الطالب: ١٧٢.

(٤) الكافي: ٧٩/٥.

(٣) روضة الكافي: ١٦٦.

(٥) التهذيب: ٤٣٢/١.

قال ابن أبي الحديد: قال عليّ بن أبي حمزة: «والمترف بن الأجدم يقتله ابن عمّه على دجلة» قتله بقصر الجصّ على دجلة في الحرب^١.

[٣٥١]

عضد الدولة

في شرح النهج: وصفه رجل فقال: لو رأيته لرأيت رجلاً له وجه فيه ألف عين وله فم فيه ألف لسان وله صدر فيه ألف قلب^٢.

وفي الكامل: لمّامات عضد الدولة بلغ خبره بعض العلماء وعنده جمع من الفضلاء، فتذكروا الكلمات التي قالها الحكماء عند موت الاسكندر فقالوا: لو قلنا مثلاً، فقال أحدهم: وزن هذا الرجل الدنيا بغير مثقالها وأعطاهما فوق قيمتها، وطلب الربح فيها فخرس روحه فيها.

وقال الثاني: من استيقظ للدنيا فهذا نومه، ومن حلم فيها فهذا انتباهه.

وقال الثالث: ما رأيته مثله عاقلاً في عقله ولا غافلاً في غفلته.

وقال الرابع: من جدّ للدنيا هزلت به، ومن هزل راغباً عنها جدّت له.

وقال الخامس: ترك هذه الدنيا شاغرة ورحل عنها بلا زاد ولا راحلة.

وقال السادس: إنّ ماء أطفأ هذه النار لعظيم، وإنّ ريحاً زعزعت هذا الركن لعصوف.

وقال السابع: إنّما سلبك من قدر عليك.

وقال الثامن: لو كان معتبراً في حياته لما صار عبرة في مماته.

وقال التاسع: الصاعد في درجات الدنيا إلى استفال والنازل في دركاتها إلى تعال.

وقال العاشر: كيف غفلت عن كيد هذا الأمر حتّى نفذ فيك، وهلاًّ اتّخذت دونه جنةً تفيك.

إلى أن قال الجزري: وصنّف له الإيضاح في النحو والحجّة في القراءات، والملكي في الطبّ، والتاجي في التاريخ. مات عن سبع وأربعين من صرع يعتاده فخنقه، وقال بيتاً لم يفلح بعده وهو:

(١) شرح نهج البلاغة: ٤٩/٧. (٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ٤١/٢٠.

عضد الدولة وابن ركنها ملك الأملاك غلاب القدر
 قيل: لما احتضر لم ينطق لسانه إلا بتلاوة: ﴿ما أغنى عني ماليه هلك عني
 سلطانيه﴾ وكان بنى سوراً على المدينة وبنى البيمارستانات والقناطر وغير ذلك
 من المصالح العامة^١.

ونقل أذكىء ابن الجوزي عنه قصصاً عجيبة في باب «ذكاوات ملوكه» من
 شاء راجعها.

وقال ابن أبي الحديد: أخبر عليّ عليه السلام عن سلطنتهم فقال: ويخرج من ديلمان
 بنو الصياد حتى يملكوا الزوراء ويخلعوا الخلفاء مدتهم مائة أو تزيد قليلاً^٢.
 قلت: وفي أيام الطائع استولى عضد الدولة على بغداد وخلع بعده ابنه بهاء
 الدولة الطائع ونصب القادر^٣.

وفي مناقب ابن شهر آشوب: قال عضد الدولة:
 إن كنت جئتكم في الهوى متعمداً فرميت من قطب السماء بهادية
 وبرئت من حبّ ابن بنت محمد وحشرت من قبري بحبّ معاوية
 إن الأئمة بعد أحمد عندنا اثنان ثم اثنان ثم ثمانية^٤

[٣٥٢]

العطار

الظاهر انصرافه إلى «محمد بن يحيى» المتقدم.
 يروي عنه الكليني^٥ وعليّ بن بابويه^٦ وغيرهما، ويروي عن محمد بن أحمد
 ابن يحيى وغيره.

وروى الإكمال في باب «من شاهد القائم عليه السلام» بإسناده عن محمد بن أبي

(١) الكامل في التاريخ: ١٨/٩ - ٢٢. (٢) شرح نهج البلاغة: ٤٩/٧.

(٣) المصدر نفسه.

(٤) مناقب ابن شهر آشوب: ٣١٦/١، وفيه: بهاوية.

(٥) الكافي: ١/٣٠٠، ١/٣، ٢، ٣. (٦) الفقيه: ٤٨٧/٤.

عبدالله الكوفي أنّه ذكر عدد من انتهى إليه ممّن وقف على معجزات صاحب الزمان عليه السلام ورآه من الوكلاء ببغداد العمري وابنه وحاجز والبلالي والعطار^١ والظاهر كونه غير محمّد بن يحيى، حيث إنّ ذاك قمّي وهذا بغداديّ، ولم يصف أحد ذاك بكونه وكيلاً.

[٣٥٣]

عقيصا

مرّ بعنوان دينار أبو سعيد.

وفي القاموس: عقيصي لقب أبي سعيد التيمي التابعي.

[٣٥٤]

علان الكليني

ورد في توقيعات الإكمال مرّتين، وراويه سعد^٢.

وفي باب «من شاهد قائم» الإكمال: أبو نعيم الأنصاري قال: كنت بالمستجار وجماعة من المقصرة وفيهم المحمودي وعلان الكليني^٣.

وكأنّه مخفّف «عليّ» ففي أنساب السمعاني: علان لقب جماعة ممّن اسمه «عليّ» منهم عليّ بن عبد الرحمن المخزومي وعليّ بن الحسن الطيالسي وعليّ بن إبراهيم البغدادي وعليّ بن أحمد المعدّل المصري.

ومنه يظهر ما في ما مرّ عن رجال الشيخ في الأسماء من عدّه في من لم يرو عن الأئمة عليهم السلام «أحمد بن إبراهيم المعروف بعلان» و«محمّد بن إبراهيم المعروف بعلان» ولعلّه رأى «أحمد بن إبراهيم بن علان ومحمّد بن إبراهيم بن علان» فأسقط منهما كلمة «بن» قبل «علان» فوقع في ما وقع.

كما أنّ ما في الفائدة الثالثة من الخلاصة «قال الكليني: كلّما ذكرته في كتابي

(١) إكمال الدين: ٤٤٢.

(٢) إكمال الدين: ٤٨٥، ٤٩٠.

(٣) إكمال الدين: ٤٧٠.

(عدة من أصحابنا عن سهل) فهم علي بن محمد بن علان «الظاهر زيادة «بن» قبل علان.

وحينئذٍ فينحصر «علان» عندنا بعلي بن محمد بن إبراهيم الكليني المعروف «علان» المتقدم عن النجاشي، وهو خال محمد بن يعقوب الكليني، فقال النجاشي - أيضاً - فيه: خاله علان.

وللمصنف أو هام لم تتعرض لها.

[٣٥٥]

علم الهدى

في أربعين الشهيد في حديثه ٢٣ نقلت من خط صفي الدين محمد بن معد الموسوي: مرض الوزير أبو سعيد محمد بن الحسين بن عبد الرحيم سنة ٤٢٠ فرأى في منامه أمير المؤمنين عليه السلام وكأنه يقول له: قل لعلم الهدى: «يقرأ عليك حتى تبرأ» فقال: يا أمير المؤمنين ومن علم الهدى؟ فقال: «علي بن الحسين الموسوي» فكتب إليه الوزير ذاك اللقب، فقال المرتضى: الله الله في أمري! فإن قبولي لهذا اللقب شناعة علي، فقال الوزير: والله! ما أكتب إليك إلا ما أمرني به أمير المؤمنين عليه السلام، فعلم القادر بالقضية فكتب إلى المرتضى: «تقبل يا علي بن الحسين ما لُقبك به جدك» ففعل وسمع الناس.

[٣٥٦]

العليل

قال: لقب «علي بن جعفر» المتقدم.

أقول: قد عرفت ثمة استظهار كون العليل تصحيف الهماني.

[٣٥٧]

عوانة

ذكر في الأسماء.

[٣٥٨]

غلام ابن متى^١

قال ابن أبي الحديد عند شرح قوله عليه السلام: «ولقد قال لي قائل: إنك على هذا الأمر لحريص»: حدّثني يحيى بن سعيد الحنبلي المعروف بـ «ابن عالية» أحد الشهود المعدّلين ببغداد، قال: كنت حاضراً عند الفخر إسماعيل بن عليّ الفقيه المعروف بـ «غلام ابن متى» إذ دخل عليه شخص من الحنابلة، وكان له دين على كوفيٍّ فأنحدر إليه في زيارة الغدير، فجعل الفخر يسأله وهو يجاوبه حتّى قال له: لو شاهدت في يوم زيارة الغدير ما يجري عند قبر عليّ بن أبي طالب من الفضائح وسبّ الصحابة جهاراً بأصوات مرتفعة من غير مراقبة، فقال له الفخر: «أيّ ذنب لهم! والله ما جرّأهم على ذلك ولا فتح لهم هذا الباب إلّا صاحب ذاك القبر!» قال الرجل: ومن صاحبه؟ قال: «عليّ بن أبي طالب» فقال: يا سيّدي فإن كان محقّقاً فما لنا نتولّى فلاناً وفلاناً، وإن كان مبطلاً فما لنا نتولّاه، ينبغي لنا أن نبرأ إمّا منه وإمّا منهما! فقام الفخر مسرعاً فلبس نعليه وقال: لعن الله إسماعيل الفاعل ابن الفاعل! إن كان يعرف جواب هذه المسألة، ودخل دار حرمة فأنصرفنا^٢.

[٣٥٩]

غلام خليل

مرّ في «أحمد بن محمّد أبو عبد الله الآملي» قول العلامة آخذاً عن ابن الغضائري: «الذي يقال له: غلام خليل» ومرّ تعبير العامّة عنه به.

[٣٦٠]

الفتال

هو «محمّد بن الحسن بن عليّ» على قول المناقب و «محمّد بن عليّ» على قول المنتجب و «محمّد بن أحمد بن عليّ» على قول العلامة في الخلاصة.

(١) كذا، وفي المصدر: غلام ابن متى. (٢) شرح نهج البلاغة: ٣٠٥/٩، ٣٠٧.

[٣٦١]

الفحّام

قال: لقب الحسن بن محمد بن يحيى.

أقول: قد عرفت ثمة أنه معروف بـ «ابن الفحّام» ولعله كان لقب أبيه أو جدّه فأطلق عليه مجازاً.

وعن دعوات الراوندي، عن أبي محمد الفحّام، عن المنصوري، عن عمّ أبيه، عن الهادي عليه السلام عن آبائه عليهم السلام عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: قال النبي ﷺ: «من أدّى لله مكتوبة فله في أثرها دعوة مستجابة» قال الفحّام: رأيت والله أمير المؤمنين عليه السلام في النوم فسألته عن الخبر، فقال: صحيح إذا فرغت من المكتوبة، فقل وأنت ساجد: اللهم بحقّ من رواه وبحقّ من روى عنه صلّ على جماعتهم وافعل بي كيت وكيت^١.

وما في بغية السيوطي: «الفحّام أحمد بن عليّ بن محمد»^٢ لا بدّ أنّه فحّام آخر.

[٣٦٢]

الفخر

مرّ بعنوان غلام ابن مّتي.

[٣٦٣]

فخر الملك

ابن نظام الملك

في كامل الجزري: قتل في سنة ٥٠٠ يوم عاشوراء، كان أصبح صائماً وقال: رأيت الليلة في المنام الحسين عليه السلام وهو يقول: «عجل إلينا وليكن إفطارك عندنا» وقد اشتغل فكري ولا محيد عن قضاء الله، فقالوا له: لا تخرج اليوم من دارك، فأقام يومه يصلّي ويقرأ القرآن، وأراد وقت العصر الخروج إلى دار النساء فسمع

صياح متظلم فأحضره رحمة له، فدفعت إليه رقعة فيينا يتأملها إذ ضربه بسكين - وكان من الباطنية - فقتله^١.

[٣٦٤]

الفراء

هو: «يحيى بن زياد» قال ثمامة بن الأشرس: وجدته بحرأ في اللغة، ونسيج وحده في النحو، وعارفاً بالاختلاف في الفقه، وماهراً في النجوم، وخبيراً بالطب، وحاذقاً في أيام العرب وأخبارها وأشعارها.

[٣٦٥]

فقاعة

قال: لقب أحمد بن علي بن الحكم.

أقول: بل فقاعة الخمري.

[٣٦٦]

فقحة العلم

مرّ في «جعفر بن بشير البجلي» قول النجاشي: قال ابن نوح: يلقّب جعفر فقحة العلم.

[٣٦٧]

القادر العبّاسي

هو: أحمد بن إسحاق بن المقتدر.

في الخرائج: كانت بالكوفة فتنة بين الطالبين والعبّاسيين فقتل سبعة عشر نفرأ من العبّاسيين، فغضب القادر واستنهض شرف الدولة ليسير إلى الكوفة ويستأصل الطالبين، فرأت امرأة من العبّاسيين في منامها كأن فارساً نزل من

السماء وبيده رمح فسألت عنه، فقيل لها: هذا «علي بن أبي طالب» يريد أن يقتل من عزم على قتل الطالبين، ولما انتصف الليل من ليلة بات شرف الدولة عازماً على المسير إلى الكوفة في صبيحتها مات فجأة، ففترقت العساكر وفرع القادر^١. وفي كامل الجزري: وفي سنة ٣٨١ قبض بهاء الدولة على الطائع ونصب القادر، فأرسل خواصه ليحضروه إلى بغداد من البطيحة، ولما وصل رسله إلى القادر كان تلك الساعة يحكي مناماً رآه تلك الليلة، قال هبة الله بن عيسى كاتب مهذب الدولة: كنت أحضر عند القادر كل أسبوع مرتين فكان يكرمني، فدخلت عليه يوماً فوجدته قد تأهب تأهباً لم تجربه عادته ولم أر منه ما ألفته من إكرامه، فسألته عن السبب؟ فقال: رأيت البارحة في منامي كأن نهركم هذا نهر الصليق قد اتسع فصار مثل دجلة دفعات، فسرت على حافته متعجباً منه ورأيت قنطرة عظيمة، فقلت: من قد حدث نفسه بعمل هذه القنطرة على البحر العظيم، ثم صعدتها فبينما أنا عليها أتعجب منها إذ رأيت شخصاً قد تأملني من ذلك الجانب، فقال: أتريد أن تعبر؟ فقلت: نعم، فمدّ يده حتّى وصلت إليّ فأخذني وعبرني فهالني وتعاطمني فعله، فقلت: من أنت؟ فقال: «علي بن أبي طالب وهذا الأمر صائر إليك ويطول عمرك فيه فأحسن إلى ولدي وشيعتي» قال هبة الله: فما انتهى القادر إلى هذا القول حتّى سمعنا صياح الملاحين وغيرهم وسألنا عن ذلك وإذا هم الواردون لإصعاده ليتولّى الخلافة، فخاطبته بأمره المؤمنين... الخ^٢.

وفيه: وتوفي الطائع سنة ٣٩٣ وصلى عليه القادر وكبر عليه خمساً^٣.

[٣٦٨]

القَدَّاح

الظاهر كونه «عبدالله بن ميمون» المتقدم.

(٢) الكامل في التاريخ: ٨٠/٩.

(١) الخرائج والجرائح: ٢٢١/١.

(٣) الكامل في التاريخ: ١٧٥/٩.

روى عن الصادق عليه السلام في أكل طين الكافي^١.

[٣٦٩]

قطب الدين البويهى

قال: هو صاحب شرح المطالع وشرح الشمسية.

أقول: وعن إجازة الشهيد الثاني لوالد البهائي: شرح الشمسية لقطب الدين محمد بن محمد بن أبي جعفر بن بابويه.

وفي كشف الظنون في المطالع والشمسية: «شرحه لقطب الدين الرازي» وزاد في الأول: النحني^٢.

[٣٧٠]

قطب الدين الرازي

مرّ في سابقه.

[٣٧١]

قطب الدين الراوندي

هو «سعيد بن هبة الله» وهو أول من شرح النهج كما قال ابن أبي الحديد^٣.

[٣٧٢]

قطب الدين الكندري

هو شارح النهج بعد الراوندي، ينقل عنه ابن ميثم كما في الشقشقية وغيرها. هذا، وفي أنساب السمعاني: «الكندري» نسبة إلى بيع الكندر كما في أبي عبد الرحمن الكندري، وإلى قرية قريية من قزوين كما في أبي غانم الكندري، وإلى قرية من نواحي نيسابور كما في أبي نصر الكندري الوزير ... الخ. وحينئذٍ فلم يعلم وجه النسبة في القطب هذا.

(١) الكافي: ٢٦٦/٦، وفيه: ابن القدّاح. (٢) كشف الظنون: ١٧١٥/٢.

(٣) شرح نهج البلاغة: ٥/١.

هذا، وقال المصنّف: «ذكر نسبة أبي نصر الكندري الجاحظ» وهو وهم، فالجاحظ كان قبل الكندري الوزير، ولعلّه رأى الحاكم صاحب تاريخ نيسابور فبدّله بالجاحظ.

هذا، ولم يكن للقطب هذا يد في التاريخ، فقال خابطاً في شرح قوله عليه السلام في الكوفة: «ما أراد بك جبار سوء إلا ابتلاه الله بشاغل ورماء بقاتل»: فمن الجبابة الذين ابتلاههم الله بشاغل فيها «زياد» وقد أصابه الفالج وابنه «عبيدالله» وقد أصابه الجذام، و «الحجاج» وقد تولدت الحيات في بطنه حتّى مات، و «عمر بن هيرة» وابنه «يوسف» وقد أصابهما البرص، و «خالد القسري» وقد حبس فطولب حتّى مات جوعاً. وأمّا الذين رماهم الله بقاتل ف«عبيدالله» و «مصعب» و «أبو السرايا» وغيرهم قتلوا جميعاً و «يزيد بن المهلب» قتل على أسوء حال وتبعه ابن ميثم.

[٣٧٣]

قنبرة

مرّ قول الشيخ في الرجال في من لم يرو عن الأئمة عليهم السلام: إسماعيل بن محمّد قمّي، يلقّب قنبرة.

[٣٧٤]

الكاتب

قال: ينصرف عند الفقهاء إلى ابن الجنيد.
أقول: لم يقل ذلك أحد، وإنّما وصفه النجاشي به.

[٣٧٥]

كاسولا

مرّ في «القاسم بن محمّد الإصبهاني» قول الشيخ في الفهرست: المعروف بكاسولا.

وروى في فضل صيام يوم شكّ التهذيب بإسناده، عن القاسم بن محمد كاسولاً^١.

[٣٧٦]

كرّام

مرّ في «عبدالكريم بن عمرو» قول الشيخ في رجاله في أصحاب الكاظم عليه السلام: «لقبه كرام» وقول النجاشي في طريقه إليه: عن كرام بكتابه. وروى التهذيب في فضل صيام يوم الشكّ خبراً «عن عبدالكريم»^٢ ورواه الكافي في باب «من جعل على نفسه صوماً معيّناً» عن كرام^٣.

[٣٧٧]

كردين

مرّ في «مسمع بن عبد الملك» قول الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق عليه السلام: «كردين - وهو مسمع بن عبد الملك - عربي». وأمّا قول فهرسته: «كردين بن مسمع» فوهم.

ومرّ قول النجاشي في مسمع: الملقّب كرين.

ورد «كردين المسمعي» في صيد التهذيب^٤.

ومرّ في الكنى بعنوان: أبو سيّار.

[٣٧٨]

كرز

في خبر حبابة المرويّ في الكافي في باب «ما يفصل بين دعوى المحقّ والمبطل» عن أحمد بن يحيى المعروف بـ «كرز»^٥ وبذّله المصنّف بـ: كره.

(١) التهذيب: ١٨٣/٤. (٢) التهذيب: ١٨٣/٤.

(٣) الكافي: ١٤١/٤. (٤) التهذيب: ١٧/٧.

(٥) الكافي: ٣٤٦/١، وفيه: المعروف بكرد.

[٣٧٩]

كعب الأحبار

في فضل النظر إلى الكعبة من الكافي: أنّ عاصم بن عمر البجلي قال للباقر عليه السلام: إنّ كعب الأحبار يقول: إنّ الكعبة تسجد لبيت المقدس كلّ غداة، وصدق كعب، فقال عليه السلام: كذبت وكذب كعب^١.

[٣٨٠]

كنكر

قال: لقب «أبي خالد الكابلي الأكبر» و«وردان الكابلي الأصغر». أقول: ما ذكره تخليط، فلم يقل أحد أن «كنكر» لقب نفرين، وإنّما اختلفوا في أنّه اسم واحد أو لقب واحد، وقلنا في «كنكر» و«وردان»: إنّ القول بكون كنكر لقباً قول تفرّد به الكشي فقال: أبو خالد الكابلي اسمه وردان ولقبه كنكر، وأمّا الآخرون فقالوا: اسم أبي خالد الكابلي وردان وقيل: كنكر. كما أن الشيخ في رجاله تفرّد بتعدّد «أبي خالد الكابلي» كبير اسمه «كنكر» وصغير اسمه «وردان».

كما أن ابن عقدة تفرّد بجعل اسم «أبي خالد القمّاط» «كنكر» والمشهور أن اسمه: يزيد.

وبالجملة: أصل كون «كنكر» لقباً غير معلوم، فضلاً عن كونه لقباً لنفرين، بل هو مقطوع العدم.

[٣٨١]

كوكب الدم

مرّ في «زكريّا أبو يحيى الموصلي» قول الكشي: ولقبه كوكب الدم.

[٣٨٢]

كولان

ذكرناه في الأسماء لعدم معلومية كونه لقباً.

[٣٨٣]

لوين

مرّ بعنوان «محمد بن سليمان بن حبيب» وأنه روى عن النبي ﷺ: أن عليّاً عليه السلام دخل عليه فخرج قوم كانوا عنده، فقال عليه السلام: إن الله أدخله وأخرجهم.

[٣٨٤]

الماجشون

مرّ في «عبد العزيز بن أبي سلمة» تحقيق أصله.

[٣٨٥]

ماجيلويه

مرّ في «محمد بن عليّ بن محمد بن أبي القاسم» تحقيق أصله.

[٣٨٦]

ماكردويه

يطلق على «أحمد بن محمد العسكري» كما يفهم من النجاشي في «حبيش» المتقدم.

[٣٨٧]

الناصر

قال: لقب عبدالله بن قيس، وعمر بن قيس.
أقول: بل لقب أبيهما.

[٣٨٨]

المأمون

في الأغاني: كان إبراهيم بن المهديّ شديد الانحراف عن عليّ عليه السلام فحدّث

المأمون يوماً أنّه رأى عليّاً في النوم فقال له: من أنت؟ فأخبره أنّه «عليّ بن أبي طالب» قال: فمشينا حتّى جئنا قنطرة فذهب يتقدّمني لعبورها، فأمسكته وقلت له: إنّما أنت رجل تدّعي هذا الأمر بامرأة ونحن أحقّ به منك، فما رأيت له في الجواب بلاغة كما يوصف عنه، فقال المأمون: وأيّ شيء قال لك؟ قال: ما زادني على أن قال: سلاماً سلاماً، فقال له المأمون: قد والله! أجابك أبلغ جواب، قال: وكيف؟ قال: عرّفك أنّك جاهل لا يجاوب مثلك، قال تعالى: ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَاماً﴾ فخلج إبراهيم وقال: ليتني لم أحدثك بهذا الحديث^١. وفي مروج المسعودي: كان المأمون يظهر التشيع وإبراهيم بن المهديّ المعروف بـ «ابن شكلة» التسنّن، فقال المأمون:

إذا المرجّي سرّك أن تراه يموت لحينه من قبل موته
فجدّد عنده ذكرى عليّ وصلّ على النبيّ وآل بيته
فأجابه ابن شكلة رادّاً عليه:

إذا الشيعي جمجم في مقال فسرّك أن يبوح بذات نفسه
فصلّ على النبيّ وصاحبيه وزيّريه وجاريه برمسه^٢

وفي شرح النهج: أمر المأمون بإشخاص «سليمان بن محمّد الخطابي» من البصرة، فلمّا مثل بين يديه قال له: أنت القائل: «العراق عين الدنيا، والبصرة عين العراق، والمريد عين البصرة ومسجدي عين المريد وأنا عين مسجدي» وأنت أعور؟ فإذا عين الدنيا عوراء! قال: لم أقل ذلك ولا أظنّ أنّك أحضرتني لذلك، قال: بلغني أنّك أصبحت فوجدت على سارية من سواري مسجدك «رحم الله عليّاً أنّه كان تقيّاً» فأمرت بمحوه، قال: كان «لقد كان نبياً» فأمرت بإزالته، فقال له المأمون: كذبت، كانت القاف أصحّ من عينك الصحيحة، والله! لولا أن أقيم لك عند العامة سوقاً لأحسنت تأديبك^٣.

(١) الأغاني: ٦٥/٩. (٢) مروج الذهب: ٤١٧/٣.

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ١٠٠/١٦.

وفي مروج المسعودي: وفي سنة مائتين بعث المأمون برعاء بن أبي الضحّاك وياسر الخادم إلى عليّ بن موسى الرضا عليه السلام فحمل إليه مكرماً وأمر بإحصاء ولد العباس من رجالهم ونسائهم وصغيرهم وكبيرهم، فكان عددهم ثلاثة وثلاثون ألفاً، وأمر بجميع خواصّ الأولياء وأخبرهم أنّه نظر في ولد العباس وولد عليّ عليه السلام فلم يجد في وقته أحد أفضل ولا أحقّ بالأمر من عليّ بن موسى الرضا عليه السلام فبايع له بولاية العهد وضرب اسمه على الدنانير والدراهم، وزوّج محمّد بن عليّ بن موسى بابنته أمّ الفضل وأمر بإزالة السواد من اللباس والأعلام، فأعظم ذلك من بالعراق من ولد العباس إذ علموا أنّ في ذلك خروج الأمر عنهم فاجتمعوا على خلع المأمون ومبايعة إبراهيم بن المهديّ المعروف بابن شكلة^١.

وفي الطبري - بعد ذكره إرسال المأمون رجاء بن أبي الضحّاك لإشخاص الرضا عليه السلام من المدينة في سنة ٢٠٠ وجعله وليّ عهده في سنة ٢٠١ - : ورد على عيسى بن محمّد بن أبي خالد كتاب من الحسن بن سهل يعلمه أنّ المأمون قد جعل عليّ بن موسى بن جعفر وليّ عهده من بعده، وذلك أنّه نظر في بني العباس وبني عليّ فلم يجد أحداً هو أفضل ولا أروع ولا أعلم منه، وأنّه سمّاه الرضيّ من آل محمّد وأمره بطرح لبس الثياب السود ولبس ثياب الخضرة وذلك يوم الثلاثاء ليلتين خلنا من شهر رمضان ... الخ^٢.

وفي المروج وفي سنة ٢١٢: نادى منادي المأمون: برئت الذمّة من أحد من الناس ذكر معاوية بخير (إلى أن قال) وأنشأت الكتب إلى الآفاق بلعنه على المنابر، فأعظم الناس ذلك وأكبروه واضطربت العامّة، فأشير عليه بترك ذلك، فأعرض عمّا كان همّ به^٣.

وروى الخطيب في الفضل بن دكين أنّ المأمون لما ورد بغداد من خراسان نادى بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لعدم تمييز الناس، وقال للفضل: ما

(٢) تاريخ الطبري: ٥٥٤/٨.

(١) مروج الذهب: ٤٤٠/٣.

(٣) مروج الذهب: ٤٥٤/٣.

نهيناك إنما نهينا أقواماً يجعلون المعروف منكراً^١.

وفي الطبري وفي سنة ٢١٢: أظهر المأمون القول بتفضيل علي بن أبي طالب عليه السلام وقال: هو أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ وذلك في شهر ربيع الأول منها^٢.

وفي فتوح بلدان البلاذري وفي سنة ٢١٠: أمر المأمون بردّ فذك وكتب إلى قثم بن جعفر عامله على المدينة: أما بعد، فأني بمكاني من دين الله وخلافة رسوله والقرابة به أولى من استنّ سنّته ونفذ أمره وسلّم لمن منحه منحة وتصدّق عليه بصدقة منحته وصدقته، وقد كان رسول الله ﷺ أعطى فاطمة بنت رسول الله ﷺ فذك وتصدّق بها عليها، وكان ذلك أمراً ظاهراً معروفاً لا اختلاف فيه بين آل رسول الله ﷺ (إلى أن قال) فلئن كان ينادى في كلّ موسم بعد أن قبض الله نبيّه ﷺ: «أن يذكر كلّ من كانت له صدقة أو هبة أو عدة، ذلك» فيقبل قوله وينفذ عدّته أن فاطمة لأولى بأن يصدّق قولها في ما جعل رسول الله ﷺ لها^٣.

وروى سقيفة الجوهري - كما في شرح النهج -: أن المأمون جلس للمظالم فأول رقعة وقعت في يده نظر فيها وبكى وقال للذي على رأسه ناد: أين وكيل فاطمة عليه السلام فقام شيخ عليه دراعة وعمامة وخفّ، فتقدّم فجعل يناظره في فذك والمأمون يحتجّ عليه وهو يحتجّ على المأمون، ثمّ أمر أن يسجّل لهم بها، فكتب السجّل وقرئ عليه فأنفذه، فقام دعبل فأنشده أبياتاً أولها:

أصبح وجه الزمان قد ضحكا بردّ مأمون هاشم فدكا^٤

وفي الطرائف: ذكر صاحب التاريخ المعروف بالعباسي أن جماعة من ولد الحسن والحسين عليهما السلام رفعوا قصّة إلى المأمون يذكرون أن فذك والعوالي كانت

(١) تاريخ بغداد: ٣٥٠/١٢. (٢) تاريخ الطبري: ٦١٩/٨.

(٣) فتوح البلدان: ٤٦.

(٤) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ٢١٧/١٦.

لأُمِّهم عليها السلام وأنَّ أبا بكر أخرج يدها عنها بغير حقٍّ، وسألوا المأمون إنصافهم وكشف ظلامتهم، فأحضر المأمون مائتي رجل من علماء الحجاز والعراق وغيرهما وهو يؤكِّد في أداء الأمانة واتباع الصدق، وعرفهم ما ذكره ورثة فاطمة عليها السلام وسألهم عمَّا عندهم من الحديث الصحيح في ذلك.

فروى غير واحد منهم من «بشر بن الوليد» و «الواقدي» و «بشر بن غياث» في أحاديث يرفعونها إلى نبيهم صلَّى الله عليه وآله وسلَّم أَنَّهُ لَمَّا فَتَحَ خَيْرِ اصْطَفَى لِنَفْسِهِ قَرَى مِنْ قَرَى الْيَهُودِ، فَنَزَلَ جَبْرِئِيلُ عليه السلام بِهَذِهِ الْآيَةِ: ﴿فَاتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾ فَقَالَ مُحَمَّدٌ صلَّى الله عليه وآله وسلَّم: مَنْ ذُو الْقُرْبَىٰ؟ قَالَ: فَاطِمَةُ، فَدَفَعَ إِلَيْهَا فَدَكَ ثُمَّ أَعْطَاهَا الْعَوَالِي بَعْدَ ذَلِكَ فَاسْتَغْلَتْهَا حَتَّى تَوْفَى أَبُوهَا.

فلَمَّا بَوَّعَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ: لَا أَمْنُكَ مَا دَفَعَ إِلَيْكَ أَبُوكَ، فَأَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ لَهَا كِتَابًا فَاسْتَوْفَقَهُ عَمْرٌ وَقَالَ: إِنَّهَا امْرَأَةٌ فَادْعُهَا يَبْنَءَ عَلَى مَا ادَّعَتْ، فَأَمَرَهَا أَبُو بَكْرٍ أَنْ تَفْعَلَ، فَجَاءَتْ بِأُمِّ أَيْمَنَ وَأَسْمَاءَ بِنْتِ عَمَيْسَ مَعَ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام فَشَهِدُوا لَهَا جَمِيعًا بِذَلِكَ، فَكُتِبَ لَهَا أَبُو بَكْرٍ. فَبَلَغَ ذَلِكَ عَمْرٌ فَأَتَاهُ فَأَخَذَ الصَّحِيفَةَ وَقَالَ: إِنَّ فَاطِمَةَ امْرَأَةٌ وَعَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ زَوْجُهَا وَهُوَ جَارٌّ إِلَى نَفْسِهِ، وَلَا تَكُونُ شَهَادَةُ امْرَأَتَيْنِ دُونَ رَجُلٍ، فَأَرْسَلَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى فَاطِمَةَ فَأَعْلَمَهَا ذَلِكَ، فَحَلَفَتْ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَنَّهُمْ مَا شَهِدُوا إِلَّا بِالْحَقِّ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: فَلَعَلَّكَ أَنْ تَكُونِي صَادِقَةً وَلَكِنْ أَحْضَرِي شَاهِدًا لَا يَجُرُّ إِلَى نَفْسِهِ، فَقَالَتْ: أَلَمْ تَسْمَعْ مِنْ أَبِي رَسُولِ اللَّهِ صلَّى الله عليه وآله وسلَّم يَقُولُ: «أَسْمَاءُ بِنْتُ عَمَيْسَ وَأُمُّ أَيْمَنَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ؟» فَقَالَا: بَلَى، فَقَالَتْ: «امْرَأَتَانِ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ تَشْهَدَانِ بِيَاطِلَ؟» فَانْصَرَفَتْ صَارِخَةً تَنَادِي أَبَاهَا وَتَقُولُ: «قَدْ أَخْبَرَنِي أَنِّي أَوَّلُ مَنْ أَلْحَقَ بِهِ فَوَاللَّهِ لَأَشْكُوَنَّهُمَا إِلَيْهِ» فَلَمْ تَلْبَثْ أَنْ مَرَضَتْ فَأَوْصَتْ عَلِيًّا عليه السلام أَنْ لَا يَصِلِّيَا عَلَيْهَا، وَهَجَرْتَهُمَا فَلَمْ تَكَلِّمَهُمَا حَتَّى مَاتَتْ، فَدَفَنَهَا عَلِيٌّ عليه السلام وَالْعَبَّاسُ لِيلاً.

ثُمَّ أَحْضَرَ الْمَأْمُونُ فِي الْيَوْمِ الْآخِرِ أَلْفَ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْفَقْهِ وَشَرَحَ لَهُمُ الْحَالَ وَأَمَرَهُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَمُرَاقَبَتِهِ، فَتَنَاطَرُوا فَقَالَتْ فَرَقَةٌ مِنْهُمْ: «الزَّوْجُ عِنْدَنَا جَارٌّ

إلى نفسه فلا شهادة له ولكنّا نرى أنّ يمين فاطمة قد أوجبت لها ما ادّعت مع شهادة الامراتين» وقالت طائفة: «نرى اليمين مع الشهادة لا توجب حكماً ولكن شهادة الزوج جائزة ولا نراه جاراً إلى نفسه وقد وجبت بشهادته مع شهادة المراتين لفاطمة ما ادّعت» فكان اختلاف الطائفتين إجماعاً منهما على استحقاق فاطمة فذك والعوالي، فسألهم المأمون بعد ذلك عن فضائل لعليّ وفاطمة عليهما السلام فذكروا طرفاً جليلاً، وسألهم عن أمّ أيمن وأسماء بنت عميس، فرووا عن نبيهم صلّى الله عليه وآله أنّهما من أهل الجنة، فقال المأمون: أيجوز أن يقال: إنّ عليّاً عليه السلام مع ورعه وزهده يشهد لفاطمة بغير حقّ وقد شهد له الله ورسوله بهذه الفضائل؟ أو يجوز مع علمه وفضله أن يقال: إنّّه يمشي في شهادة وهو يجهل الحكم فيها؟ وهل يجوز أن يقال: إنّ فاطمة مع طهارتها وعصمتها أنّها سيّدة نساء العالمين وسيّدة نساء أهل الجنة كما رويتم تطلب شيئاً ليس لها تظلم فيه جميع المسلمين وتقسم عليه بالله؟ أو يجوز أن يقال عن أمّ أيمن وأسماء: إنّهما تشهدان بالزور وهما من أهل الجنة؟ أنّ الطعن على فاطمة عليها السلام وشهودها طعن على كتاب الله وإلحاد في دين الله.

ثمّ عارضهم المأمون بحديث روه: أنّ عليّاً عليه السلام أقام منادياً بعد وفاة النبي صلّى الله عليه وآله ينادي: «من كان له على النبي صلّى الله عليه وآله دين أو عدة فليحضر» فحضر جماعة فأعطاهم بغير بيّنة، وأنّ أبا بكر أمر منادياً ينادي بمثل ذلك، فحضر جرير بن عبدالله وجابر بن عبدالله فأعطاهما بغير بيّنة، فقال المأمون: «أما كانت فاطمة عليها السلام وشهودها يجرون مجرى جرير وجابر» ثمّ تقدّم المأمون بسطر رسالة طويلة تتضمن صورة الحال، وأمر أن تقرأ بالموسم على رؤوس الأشهاد وجعل فذك والعوالي في يد «محمّد بن يحيى بن الحسين بن عليّ بن الحسين بن الحسين عليه السلام» يعمرها ويستغلها ويقسم دخلها بين ورثة فاطمة عليها السلام.^١

ومرّ في «يحيى بن أكثم» رواية الخطيب أنّ المأمون أمر في طريق الشام بتحليل المتعة، وكان يقول مقتطاً: «متعتان كانا على عهد رسول الله وعهد أبي بكر وأنا أنهى عنهما» ومن أنت يا أحول! حتّى تنهى عمّا فعله النبي ﷺ... الخ.

وفي عيون ابن بابويه عن الحاكم أبي عليّ البيهقي، عن محمد بن يحيى الصولي، عن الحسن بن الجهم، عن أبيه قال: صعد المأمون المنبر لمّا بايع الرضا عليه السلام فقال: أيّها الناس! جئكم ببيعة عليّ بن موسى بن جعفر بن محمد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام والله لو قرئت هذه الأسماء على الصمّ البكم لبرأوا بإذن الله عزّ وجلّ.

وفي بلدان الحموي في «فامية»: ذكر أحمد بن أبي طاهر أنّه رفع إلى المأمون أنّ رجلاً من الرعيّة لزم بلجام رجل من الجند يطالبه بحقّ له فقنّعه بالسوط، فصاح الفامي: «وأعمره، ذهب العدل منذ ذهبت!» فأمر المأمون بإحضارهما فقال للجندي: مالك وله؟ فقال: إنّ هذا رجل كنت أعامله وفضل له عليّ شيء من النفقة فلقيني على الجسر فطالبني، فقلت: إنّني أريد دار السلطان فإذا رجعت وفينتك، فقال: لو جاء السلطان ما تركتك، فلمّا ذكر الخليفة لم أتمالك ففعلت ما فعلت، فقال للرجل: ما تقول في ما يقول؟ فقال: كذب عليّ، فقال الجندي: إنّ لي جماعة يشهدون إنّ أمر الخليفة بإحضارهم أحضرهم، فقال المأمون للمدعي: ممّن أنت؟ قال: من أهل فامية، فقال: أمّا عمر بن الخطاب كان يقول: «من كان جاره نبطيّاً واحتاج إلى ثمنه فليبعه» فإن كنت إنّما طلبت سيرة عمر فهذا حكمه في أهل فامية، ثمّ أمر له بألف درهم وأطلقه^٢. ورواه عيون ابن قتيبة^٣.

وعن الطرائف: من الطرائف المشهورة ما بلغ إليه المأمون في مدح أمير المؤمنين عليه السلام ما رواه ابن مسكويه صاحب التاريخ بحوادث الإسلام في

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢/ ١٤٧، ب ٤٠ ح ١٨.

(٢) معجم البلدان: ٤/ ٢٣٣. (٣) عيون الأخبار: ١/ ٣٣٠.

كتاب سماء «نديم الفريد» يقول فيه: كتب بنو هاشم إلى المأمون كتاباً يسألونه جوابهم (إلى أن قال) قال المأمون: لولا أن يقول قائل: إن المأمون ترك الجواب عجزاً لما أجبتمكم من سوء أخلاقكم وقلة أخطاركم وركاكة عقولكم: أما بعد، فإن الله تعالى بعث محمداً ﷺ على فترة من الرسل وقرش في أنفسهم وأموالها لا يرون أحداً يسامهم ولا يباريهم، فكان نبينا ﷺ أميناً من أوسطهم بيتاً وأقلهم مالاً، وكان أول من آمن به خديجة بنت خويلد فواسته بمالها، ثم آمن به أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام سبع سنين لم يشرك بالله شيئاً طرفة عين، لم يعبد وثناً ولم يأكل رباً ولم يشاكل الجاهلية في جهالاتهم، وكانت عمومة النبي ﷺ إما مسلم مهين وإما كافر معاند إلا حمزة، وأما أبو طالب فإنه كفله ورباه فلم يزل مدافعاً عنه ومانعاً منه، فلما قبض الله أبا طالب هم به القوم وأجمعوا عليه ليقتلوه فهاجر إلى القوم الذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم فلم يقيم مع رسول الله ﷺ أحد من المهاجرين كقيام علي بن أبي طالب عليه السلام فإنه آزره ووقاه بنفسه وقام في مضجعه، ثم لم يزل بعد متمسكاً بأطراف الثغور وينازل الأبطال، ولا ينكل عن قرن ولا يولي عن جيش منيع القلب، يؤمر على الجميع ولا يؤمر عليه أحد، أشد الناس وطأة على المشركين وأعظمهم جهاداً في سبيل الله وأفقههم في دين الله وأقرأهم لكتاب الله وأعرفهم بالحلال والحرام، وهو صاحب الولاية في حديث غدیر خم وصاحب قول النبي ﷺ: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي» وصاحب يوم الطائف، وكان أحب الخلق إلى الله تعالى وإلى رسوله ﷺ، وصاحب الباب فتح له وسد أبواب المسجد وصاحب الراية يوم خيبر وصاحب عمرو بن عبدود، وأخو رسول الله ﷺ حين آخى بين المسلمين، وهو صاحب آية: ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾ وهو زوج فاطمة سيّدة نساء العالمين وسيّدة نساء أهل الجنة وهو ختن خديجة، وهو ابن عم رسول الله ﷺ كفله ورباه وهو ابن أبي طالب في نصرته وجهاده، وهو نفس رسول الله ﷺ في يوم المباهلة وهو الذي لم يكن أبو بكر

وعمر ينفذان حكماً حتى يسألانه عنه فما رأى إنفاذه نفذاه وما لم يره ردّاه، وهو دخل من بني هاشم في الشورى، ولعمري! لو قدر أصحابه على دفعه عنه كما دفعوا العباس عنه ووجدوا إلى ذلك سبيلاً لدفعوه.

فأما تقديمكم العباس عليه فإن الله تعالى يقول: ﴿أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستون عند الله﴾ والله! لو كان ممّا كان في أمير المؤمنين عليه السلام من المناقب والفضائل والآي المفسّرة في القرآن به خلة واحدة في رجل واحد من رجالكم أو غيره لكان مستأهلاً متأهلاً للخلافة مقدّماً على أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم بتلك الخلة، ثم لم تنزل الأمور تتراقى به إلى أن ولي أمور المسلمين، فلم يعن بأحد من بني هاشم إلا بعد الله بن عباس تعظيماً لحقه وصلة لرحمه وثقة به فكان من أمره الذي يغفر الله له، ثم نحن وهم يد واحدة كما زعمتم حتى قضى الله تعالى بالأمر إلينا فأخفناهم وضيّفنا عليهم وقتلناهم أكثر من قتل بني أمية إيّاهم، ويحكم! إن بني أمية إنما قتلوا منهم من سلّ سيفاً وإنّا معشر بني العباس قتلناهم جملاً فلتسألنّ أعظم الهاشميّة بأي ذنب قتلت وتسلّنّ نفوس ألقيت في دجلة والفرات ونفوس دفنت ببغداد والكوفة أحياء، هيهات أنّه من يعمل مثقال ذرّة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرّة شراً يره.

وأما ما وصفتم من أمر المخلوع وما كان فيه من لبس، فلعمري! ما لبس عليه أحد غيركم إذ هوّنتم عليه النكث وزيّنتم له الغدر وقتلتم له ما عسى أن يكون من أمر أخيك وهو رجل مغرب ومعك الأموال والرجال تبعث إليه فيؤتى به فكذبتم ودبرتم ونسيتم قوله تعالى: ومن بغى عليه لينصرنه الله.

وأما ما ذكرتم من أمر المأمون في البيعة لأبي الحسن الرضا عليه السلام فما بايع له المأمون إلا مستبصراً في أمره عالماً بأنّه لم يبق أحد على ظهرها أبين فضلاً ولا أظهر عقّة ولا أروع ورعاً ولا أزهد زهداً في الدنيا ولا أظلف نفساً ولا أَرْضى في الخاصّة والعامة ولا أشدّ في ذات الله منه، وأنّ البيعة له لموافقة رضى الربّ عزّ

وجلّ ولقد جهدت ولا أجد في الله لومة لائم، ولعمري! أن لو كانت بيعتي بيعة محاباة لكان العباس ابني وسائر ولدي أحبّ إلى قلبي وأحلى في عيني، ولكن أردت أمراً وأراد الله أمراً فلم يسبق أمري.

وأما ما ذكرت منّا منكم من الجفاء في ولايتي فلعمري! ما كان ذلك إلّا منكم بمظافرتكم عليّ مما يلتكم أخاي^١ فلما قتلته وتفرّقت عباديد فطوراً إتباعاً لأبي خالد وطوراً إتباعاً لأعرابي وطوراً إتباعاً لابن شكلة ثم لكلّ من سلّ سيفاً عليّ، ولولا أن شيمتي العفو وطبيعتي التجاوز ما تركت على وجهها أحداً منكم فكلّكم حلال الدم محلّ بنفسه.

وأما ما سألت من البيعة للعباس أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي خير، ويلكم إنّ العباس غلام حدث السنّ ولم يؤنس رشده (إلى أن قال) وأما ما كنت أردته من البيعة لعلّي بن موسى بعد استحقاق منه لها في نفسه واختيار منّي له فما كان ذلك منّي إلّا أن أكون الحاقن لدمائكم والذائد عنكم باستدامة المودة بيننا وبينهم، وهي الطريق أسلكها في إكرام آل أبي طالب ومواساتهم في الفياء بيسير ما يصيبهم منه، وإن ترعّموا أنّي أردت أن يؤول إليهم منفعة فإنّي في تدبيركم والنظر لكم ولعقبكم وأبنائكم من بعدكم وأنتم ساهون لاهون في غمرة تعمهون، لا تعلمون ما يراد بكم وما أظلكم من النعمة وابتنزاز النعمة، همّة أحذكّم أن يمسي مركوباً ويصبح مخموراً تتباهون بالمعاصي وتبتهجون بها آلهتكم البرابط مختثون مؤثثون لا يتفكّر متفكّر منكم في إصلاح معيشة ولا اصطناع مكرمة ولا كسب حسنة يمدّ بها عنقه يوم لا ينفع مال ولا بنون إلّا من أتى الله بقلب سليم، أضعتم الصلاة واتّبعتهم الشهوات وأكببتم على اللذات فسوف تلقون غيًّا، وأيم الله! لربّما أفكّر في أمركم فلا أجد أمة من الأمم استحقّوا العذاب حتّى نزل بهم، لخلة من الخلال إلّا أصبت تلك الخلة بعينها فيكم مع خلال كثيرة لم أكن أظنّ أن إبليس

اهتدى إليها ولا أمر بالعمل عليها، وقد أخبر تعالى في كتابه العزيز عن قوم صالح أنه كان فيهم: ﴿تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون﴾ فأَيُّكم ليس معه تسعة وتسعون مفسدين في الأرض قد اتخذتموهم شعاراً ودثاراً استخفافاً بالمعاد وقلة يقين بالحساب، وأَيُّكم له رأي يتبع أو روية تنفع.

وأما ما ذكرتم من العثرة في أبي الحسن عليه السلام فلعمري! إنها عندي للنهضة والاستقلال الذي أرجو به قطع الصراط والأمن والنجاة من الخوف يوم الفرع الأكبر، ولا أظن عملت عملاً هو عندي أفضل من ذلك إلا أن أعود بمثلها إلى مثله، وأين لي بذلك وأنتى لكم بتلك السعادة.

وأما قولكم إنني سقّيت آراء آبائكم وأحلام أسلافكم فكذلك قال مشركو قريش: ﴿إنّا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون﴾ وبلّكم! إن الدين لا يؤخذ إلا عن الأنبياء فافقهوا وما أراكم تعقلون.

وأما تعبيركم إياي بسياسة المجوس إياكم، ولعمري! لقد كانوا مجوساً فأسلموا كآبائنا وأمّهاتنا في القديم، فهم المجوس الذين أسلموا وأنتم المسلمون الذين ارتدّوا ومجوسي أسلم خير من مسلم ارتدّ، فهم يتناهون عن المنكر ويأمرون بالمعروف ويتقربون من الخير ويتباعدون من الشرّ ويذبّون عن حرم المسلمين يتباهجون بما نال الشرك وأهله من النكر ويتباشرون بما نال الإسلام وأهله من البشر.

وليس منكم إلا لاغب^١ بنفسه مأفون في عقله وتديره إمّا مغنّ أو ضارب دفّ أو زامر، والله! لو أن بني أمية الذين قتلتموهم بالأمس نشروا اليوم (لأنفوا من معائب فيكم)^٢ ليس فيكم الأمن إذا مسّه الشرّ جزع وإذا مسّه الخير منع، لا ترجعون إلى خشية ولا تأنفون وكيف يأنف من يبيت مركوباً ويصبح بائمه معجباً كأثّه قد اكتسب حمداً! غايته بطنه وفرجه، لا يبالي أن ينال شهوته بقتل ألف نبيّ... الخ^٣.

(١) في الطرائف: لاغب.

(٢) في الطرائف: لا تأنفوا في معائب تنالونهم بها.

(٣) الطرائف: ٢٧٥ - ٢٨٢.

وفي العقد الفريد لابن عبد ربّه: قال إسحاق بن إبراهيم بن إسماعيل بن حمّاد ابن زيد: بعث يحيى بن أكنم - وهو يومئذ قاضي القضاة - إليّ وإلى عدّة من أصحابي فقال: إنّ المأمون أمرني أن أحضر معي غدّاً مع الفجر أربعين رجلاً كلّهم فقيه، يفقه ما يقال له ويحسن الجواب، فسمّوا من تظنّونه يصلح لما يطلب فسمّينا له عدّة وذكر هو عدّة حتّى تمّ العدد الذي أراد (إلى أن قال) فدخلنا فإذا المأمون جالس على فراشه وعليه سواده وطيلسانه وعمامته، فلما استقرّ بنا المجلس تحدّر عن فراشه ونزع عمامته وطيلسانه ووضع قلنسوته ثمّ أقبل علينا فقال: إنّما فعلت ما رأيتم لتفعلوا مثل ذلك (إلى أن قال) إنّما بعثت إليكم في المناظرة فمن كان به شيء من الخبيثين لم يفقه ما يقول فمن أراد منكم الخلاء فهناك وأشار بيده، فدعونا له ثمّ ألقى مسألة من الفقه فقال: يا يحيى قل وليقل القوم من بعدك، فأجابه يحيى ثمّ الذي يلي يحيى ثمّ الذي يليه حتّى أجاب آخرنا في العلّة وعلة العلّة، وهو مطرق لا يتكلّم حتّى إذا انتقطع الكلام التفت إلى يحيى فقال: أصبت الجواب وتركت الصواب في العلّة، ثمّ لم يزل يرد على كلّ واحد منّا مقالته ويخطئ بعضنا ويصوّب بعضنا حتّى أتى على آخرنا.

ثمّ قال: إنّني لم أبعث إليكم في هذا، ولكنّي أحببت أن أبسطكم أنّ الخليفة أراد مناظر تكم في مذهبه الذي هو عليه والذي يدين الله به، قلنا: فليفعل، فقال: إنّ الخليفة يدين الله على أنّ «عليّ بن أبي طالب» خير خلفاء الله بعد رسوله ﷺ وأولى الناس بالخلافة له، قال إسحاق: فقلت: إنّ فينا من لا يعرف ما ذكر الخليفة في عليّ وقد دعا الخليفة للمناظرة، فقال: يا إسحاق اختر إن شئت سألتك وإن شئت سل.

قال إسحاق: فاغتنمتها منه فقلت: بل أسألك، قال: سل، قلت: من أين قال الخليفة أنّ «عليّ بن أبي طالب» أفضل الناس بعد رسوله وأحقّهم بالخلافة بعده؟ قال: يا إسحاق، خبرني عن الناس بم يتفاضلون حتّى يقال: فلان أفضل من فلان؟ قلت: بالأعمال الصالحة، قال: صدقت (إلى أن قال) يا إسحاق فانظر ما رواه لك

أصحابك ومن أخذت عنهم دينك وجعلتهم قدوتك من فضائل «علي بن أبي طالب» ففس عليها ما أتوك به من فضائل أبي بكر، فإن رأيت فضائل أبي بكر تشاكل فضائل علي فقل إنه أفضل منه، لا والله! ولكن قس إلى فضائله ما روى لك من فضائل أبي بكر وعمر فإن وجدت لهما من الفضائل ما لعلّي وحده فقل: إنهما أفضل منه، لا والله! ولكن قس إلى فضائله فضائل أبي بكر وعمر وعثمان، فإن وجدت لها مثل فضائل علي فقل: إنهم أفضل منه، لا والله! ولكن قس إلى فضائله فضائل العشرة (إلى أن قال) يا إسحاق أي الأعمال أفضل، أليس السبق إلى الإسلام؟ قلت: نعم، قال: اقرأ ذلك في كتاب الله يقول: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ إنما عني من سبق إلى الإسلام، فهل علمت أحداً سبق علياً إلى الإسلام؟ قلت: إن علياً أسلم وهو حديث السن لا يجوز عليه الحكم وأبو بكر أسلم وهو مستكمل يجوز عليه الحكم، قال: أخبرني أيهما أسلم قبل ثم أناظرك بعد في الحداثة والكمال؟ قلت: علي أسلم قبل أبي بكر على هذه الشريطة، فقال: نعم، فأخبرني عن إسلام علي حين أسلم لا يخلو من أن يكون النبي دعاه إلى الإسلام أو يكون إلهاماً من الله، فأطرقت.

فقال لي: يا إسحاق! لا تقل إلهاماً فتقدمه على النبي ﷺ لأن النبي ﷺ لم يعرف الإسلام حتى أتاه جبريل عن الله تعالى، قلت: أجل، بل دعاه النبي ﷺ إلى الإسلام، قال: يا إسحاق، فهل يخلو حين دعاه النبي ﷺ إلى الإسلام من أن يكون دعاه بأمر الله أو تكلف ذلك من نفسه؟ فأطرقت، فقال: لا تنسب يا إسحاق إلى النبي ﷺ التكلف فإنه تعالى يقول فيه: ﴿وما أنا من المتكلفين﴾ قلت: أجل، بل دعاه بأمر الله، قال: فهل من صفة الجبار جلّ ذكره أن يكلف رسوله دعاء من لا يجوز عليه حكم؟ قلت: أعوذ بالله، فقال: أفتراه في قياس قولك يا إسحاق: «إن علياً أسلم صبيّاً لا يجوز عليه الحكم» قد كلف النبي ﷺ من دعاء الصبيان ما لا يطيقون، فهل يدعوهم الساعة ويرتدون بعد ساعة فلا يجب عليهم في ارتدادهم شيء ولا يجوز عليهم حكم النبي، أترى هذا جائزاً عندك أن تنسبه إلى

النبي ﷺ؟ قلت: أعوذ بالله.

قال: يا إسحاق، فأراك إنيما قصدت لفضيلة فضل بها النبي ﷺ علياً ﷺ على هذا الخلق أبانه بها منهم ليعرفوا فضله، ولو كان الله أمره بدعاء الصبيان لدعاهم كما دعا علياً؟ قلت: بلى، قال: فهل بلغك أن النبي ﷺ دعا أحداً من الصبيان من أهله وقرباته لئلا تقول إن علياً ابن عمه؟ قلت: لا أعلم ولا أدري فعل أو لم يفعل، قال: يا إسحاق، أرايت ما لم تدري ولم تعلمه هل تسأل عنه؟ قلت: لا، قال: فدع ما قد وضعه الله عنا وعنك.

قال: ثم أي الأعمال كانت أفضل بعد السبق إلى الإسلام؟ قلت: الجهاد في سبيل الله، قال: صدقت، فهل تجد لأحد ما تجد لعلي ﷺ في الجهاد؟ قلت: في أي وقت؟ قال: في أي الأوقات شئت، قلت: بدر، قال: لا أريد غيرها فهل تجد لأحد إلا دون ما تجد لعلي ﷺ يوم بدر، أخبرني كم قتلى بدر؟ قلت: نيف وستون رجلاً من المشركين، قال: فكم قتل علي ﷺ وحده؟ قلت: لا أدري، قال: ثلاثة وعشرين أو اثنين وعشرين والأربعون لسائر الناس، قلت: كان أبو بكر مع النبي في عريشه، قال: يصنع ماذا؟ قلت: يدبر، قال: ويحك! يدبر دون النبي ﷺ أو معه شريكاً أم افتقاراً من النبي ﷺ إلى رأيه أي الثلاث أحب إليك؟ قلت: أعوذ بالله أن يدبر أبو بكر دون النبي أو يكون معه شريكاً أو أن يكون بالنبي افتقار إلى رأيه، قال: فما الفضيلة بالعريش إذا كان الأمر كذلك، أليس من ضرب بسيفه بين يدي النبي ﷺ أفضل ممن هو جالس؟ قلت: كل الجيش كان مجاهداً، قال: صدقت، ولكن الضارب بالسيف المحامي عن النبي ﷺ وعن الجالس أفضل من الجالس! أما قرأت كتاب الله: ﴿لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدین درجة وكلاً وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجراً عظيماً﴾ قلت: وكان أبو بكر وعمر مجاهدين، قال: فهل كان لأبي بكر وعمر فضل على من لم يشهد ذلك المشهد؟ قلت: نعم، قال: فكذلك سبق

البازل نفسه فضل أبي بكر وعمر؟ قلت: أجل.

قال: يا إسحاق هل تقرأ القرآن؟ قلت: نعم، قال: اقرأ عليّ: ﴿هل أتى﴾ فقرأت منها حتّى بلغت ﴿ويشربون من كأس كان مزاجها كافوراً﴾ - إلى قوله -: ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيمّاً وأسيراً﴾ قال: على رسلك في من أنزلت هذه الآيات؟ قلت: في «عليّ» قال: فهل بلغك أنّ عليّاً عليه السلام حين أطعم المسكين واليتيم والأسير قال: ﴿إنما نطعمكم لوجه الله﴾ وهل سمعت الله وصف في كتابه أحداً بمثل ما وصف به عليّاً؟ قلت: لا.

قال: صدقت لأنّ الله تعالى عرف سريره يا إسحاق، ألسنت تشهد أنّ العشرة في الجنة؟ قلت: بلى، قال: رأيت لو أنّ رجلاً قال: والله ما أدري هذا الحديث صحيح أم لا، ولا أدري أنّ النبي ﷺ قاله أم لا، أكان عندك كافراً؟ قلت: أعوذ بالله، قال: رأيت لو أنّه قال ما أدري هذه السورة من كتاب الله أم لا كان كافراً؟ قلت: نعم، قال: يا إسحاق أرى بينهما فرقاً.

يا إسحاق أتروي الحديث؟ قلت: نعم، قال: فهل تعرف حديث الطير؟ قلت: نعم، قال: فحدثني به، قال: فحدثته الحديث، فقال: يا إسحاق إنّي كنت أكلّمك وأنا أظنّك غير معاند للحقّ فأما الآن فقد بان لي عنادك، إنك توقن أنّ هذا الحديث صحيح؟ قلت: نعم رواه من لا يمكنني رده، قال: أفرايت من أيقن أنّ هذا الحديث صحيح ثمّ زعم أنّ أحداً أفضل من عليّ عليه السلام لا يخلو من إحدى ثلاثة، من أن يكون دعوة النبي ﷺ مردودة عليه، أو أن يقول: عرف الفاضل من خلقه وكان المفضول أحبّ إليه، أو أن يقول: إنّ الله تعالى لم يعرف الفاضل من المفضول، فأيّ الثلاثة أحبّ إليك أن تقول؟ فأطرقت، ثمّ قال: يا إسحاق لا تقل منها شيئاً فإنك إن قلت منها شيئاً استبتكت، وإن كان للحديث عندك تأويل غير هذه الثلاثة الأوجه فقله، قلت: لا أعلم وأنّ لأبي بكر فضلاً، قال: فما فضله الذي قصدت إليه الساعة؟ قلت: قوله عزّ وجلّ: ﴿ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إنّ الله معنا﴾ فنسبه إلى صحبته، قال: يا إسحاق أما إنّي لا أحملك على الوعر من

طريقك، إني وجدت الله تعالى نسب إلى صحبة من رضىه كافراً، وهو قوله تعالى: ﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَظْفٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا﴾ لكننا هو الله ربّي ولا أشرك أحداً ﴿قلت: إنّ ذلك صاحباً كان كافراً وأبو بكر مؤمن، قال: فإذا جاز أن ينسب إلى صحبة من رضىه كافراً جاز أن ينسب إلى صحبة نبيّه مؤمناً وليس بأفضل المؤمنين ولا الثاني ولا الثالث.

قلت: إنّ قدر الآية عظيم، إنّ الله يقول: ﴿ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾.

قال: يا إسحاق تأبى إلا أن أخرجك إلى الاستقصاء عليك أخبرني عن حزن أبي بكر أكان رضى أم سخطاً؟ قلت: إنّ أبا بكر إنّما حزن من أجل النبي خوفاً عليه أن يصل إليه شيء من المكروه، قال: ليس هذا جوابي، إنّما كان جوابي أن تقول: رضى أم سخط؟ قلت: بل كان رضى الله، قال: فكان الله تعالى بعث إلينا رسولاً ينهى عن رضا الله؟ قلت: أعوذ بالله، قال: أوليس قد زعمت أن حزن أبي بكر رضا لله؟ قلت: بلى، قال: أو لم تجد أن القرآن يشهد أن النبي ﷺ قال: ﴿لَا تَحْزَنْ﴾ نهياً له عن الحزن؟ قلت: أعوذ بالله.

قال: يا إسحاق مذهبي الرفق بك لعل الله يردك إلى الحقّ ويعدل بك عن الباطل لكثرة ما تستعيز به، وحدثني عن قوله تعالى: ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ﴾ من عنى بذلك، رسول الله أم أبو بكر؟ قلت: بل رسول الله ﷺ قال: صدقت. فحدثني عن قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ - إِلَى قَوْلِهِ -: ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ أتعلم من المؤمنين الذين أراد الله في هذا الموضع؟ قلت: لا أدري، قال: الناس جميعاً انهزموا يوم حنين فلم يبق مع النبي ﷺ إلا سبعة نفر من بني هاشم، عليّ يضرب بسيفه بين يدي النبي ﷺ والعبّاس أخذ بلجام بغلة النبي ﷺ والخمسة محدقون به خوفاً من أن يناله من جراح القوم شيء حتى أعطى الله لرسوله الظفر، فالمؤمنون في هذا الموضع عليّ خاصة ثم من حضره من بني هاشم، فمن أفضل؟ من كان مع النبي ﷺ في ذلك

الوقت أم من انهزم عنه ولم يره الله موضعاً لينزل السكينة عليه؟ قلت: بل من أنزلت عليه السكينة.

قال: يا إسحاق من أفضل من كان معه في الغار أم من نام على فراشه ووقاه بنفسه حتى تم للنبي ﷺ ما أراد من الهجرة، إن الله تعالى أمر رسوله أن يأمر علياً بالنوم على فراشه وأن يقي النبي ﷺ بنفسه، فأمره النبي ﷺ بذلك، فبكى! فقال له: ما يبكيك أجزعاً من الموت؟ قال: لا والذي بعثك بالحق ولكن خوفاً عليك، أفتسلم؟ قال: نعم، قال: «سمعاً وطاعة وطيبة نفسي بالفداء لك» ثم أتى مضطجعه واضطجع وتسجى بثوبه، وجاء المشركون من قريش فحفوا به لا يشكّون أنه النبي وقد أجمعوا أن يضربه من كل بطن من بطون قريش رجل ضربة بالسيف لئلا يطلب الهاشميون من البطون بطناً بدمه، وعليّ يسمع ما القوم فيه من تلاف نفسه ولم يدعه ذلك إلى الجزع كما جزع صاحبه في الغار، ولم يزل عليّ صابراً محتسباً فبعث الله ملائكته فمنعته من مشركي قريش حتى أصبح، فلما أصبح قام فنظر القوم إليه فقالوا: أين محمد؟ قال: وما علمي أين هو، قالوا: «فلا نراك إلا مغرراً بنفسك منذ ليلتنا» قال: فلم يزل «عليّ» على أفضل ما بدأ به يزيد ولا ينقص حتى قبضه الله إليه.

يا إسحاق، هل تروي حديث الولاية؟ قلت: نعم، قال: إروه، ففعلت قال: يا إسحاق أرأيت هذا الحديث، هل أوجب على أبي بكر وعمر ما لم يوجب لهما عليه؟ قلت: إن الناس ذكروا أن الحديث إنما كان بسبب زيد بن حارثة لشيء جرى بينه وبين عليّ وأنكر ولاء عليّ، فقال النبي: «من كنت مولاه فعليّ مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه» قال: في أيّ موضع قال هذا، أليس بعد منصرفه من حجة الوداع؟ قلت: أجل، قال: فإن زيد بن حارثة قتل قبل الغدير كيف رضيت لنفسك بهذا، أخبرني لو رأيت ابناً لك قد أتت عليه خمس عشرة سنة يقول: «مولاي مولاي ابن عمي أيها الناس فاعلموا ذلك» أكنت منكراً ذلك عليه تعريفه الناس ما لا ينكرون ولا يجهلون؟ فقلت: اللهم نعم، قال: يا إسحاق أفتنزه

ابنك عما لا تنزه عنه النبي ﷺ ويحكم! لا تجعلوا فقهاءكم أربابكم، إن الله جل ذكره قال في كتابه: ﴿اتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ لم يصلوا لهم ولا صاموا ولا زعموا أنهم أرباب ولكن أمروهم فأطاعوا أمرهم.

يا إسحاق أتروي حديث: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى؟» قلت: نعم، قد سمعته وسمعت من صحّحه ومن جحدّه، قال: فمن أوثق عندك من سمعت منه فصّحّه أو من جحدّه؟ قلت: من صحّحه، قال: فهل يمكن أن يكون الرسول ﷺ مزح بهذا القول؟ قلت: أعوذ بالله، قال: أفما تعلم أنّ هارون كان أخا موسى لأبيه وأمه؟ قلت: بلى، قال: فعليّ أخو النبي لأبيه وأمه؟ قلت: لا، قال: أو ليس هارون نبياً وعليّ غير نبيّ؟ قلت: بلى، قال: فهذان الحالان معدومان في عليّ وقد كانا في هارون، فما معنى قوله: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى؟» فقلت له: إنّما أراد أن يطيب بذلك نفس عليّ لما قال المنافقون إنّهُ خَلَفَهُ استتقالاً له، قال: «فأراد أن يطيب نفسه بقول لا معنى له» فأطرقت، قال: يا إسحاق، له معنى في كتاب الله بيّن، قلت: وما هو؟ قال: قوله عزّ وجلّ حكاية عن موسى أنّه قال لأخيه هارون: ﴿أخلفني في قومي وأصلح ولا تتَّبِعْ سبيلَ المفسدين﴾ قلت: إنّ موسى خَلَفَ هارون في قومه وهو حيّ ومضى إلى ربّه، وأنّ النبيّ خَلَفَ عليّاً كذلك حين خرج إلى غزاته، قال: كلّاً ليس كما قلت، أخبرني عن موسى حين خَلَفَ هارون هل كان معه حين ذهب إلى ربّه أحد من أصحابه أو أحد من بني إسرائيل؟ قلت: لا، قال: أو ليس استخلفه على جماعتهم؟ قلت: نعم، قال: فأخبرني عن النبيّ ﷺ حين خرج إلى غزاته هل خَلَفَ إلّا الضعفاء والنساء والصبيان فأنتى يكون مثل ذلك! وله عندي تأويل آخر من كتاب الله يدلّ على استخلافه إيّاه لا يقدر أحد أن يحتجّ فيه ولا أعلم أحداً احتجّ به، وأرجو أن يكون توفيقاً من الله، قلت: وما هو؟ قال: قوله عزّ وجلّ حين حكى عن موسى قوله: ﴿واجعل لي وزيراً من أهلي هارون أخي اشدد به أزري وأشركه في أمري كي نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً إنّك كنت بنا بصيراً﴾ أي فأنت مني يا عليّ بمنزلة هارون من موسى وزير من أهلي وأخي

شدَّ الله به أزرِي وأشركه في أمري كي نسبح الله كثيراً ونذكره كثيراً، فهل يقدر أحد أن يدخل في هذا شيئاً غير هذا ولم يكن ليبطل قول النبي ﷺ وأن يكون لا معنى له.

فطال المجلس وارتفع النهار، فقال يحيى بن أكثم القاضي للمأمون: «قد أوضحت الحق لمن أراد الله به الخير وأثبت ما لا يقدر أحد أن يدفعه» قال إسحاق: فأقبل المأمون علينا وقال: ما تقولون؟ فقلنا: «كلنا نقول بقول الخليفة» فقال المأمون: والله! لولا أن النبي ﷺ قال: اقبلوا القول من الناس ما كنت لأقبل منكم القول، ثم قال: اللهم قد نصحت لهم اللهم إني أخرجت الأمر من عنقي، اللهم إني أدینک بالتقرب إليك بحب علي وولايته^١.

ورواه العيون مع زيادات قبله بردّ المأمون أخبار أهل حديثهم، وزیادات بعده بردّ متكلمهم^٢.

وروى العيون مسنداً عن سفيان بن نزار قال: كنت يوماً على رأس المأمون فقال: أتدرون من علّمني التشيع؟ فقال القوم جميعاً: لا والله ما نعلم، قال: علّمني الرشيد، قيل له: وكيف والرشيد كان يقتل أهل هذا البيت؟ قال: كان يقتلهم على الملك لأنّ الملك عقيم، ولقد حججت معه سنة فلمّا صار إلى المدينة تقدّم إلى حجّابه وقال: لا يدخلنّ عليّ رجل من أهل المدينة ومكّة من أبناء المهاجرين والأنصار وبنی هاشم وسائر بطون قريش إلّا نسب نفسه، وكان الرجل إذا دخل عليه قال: أنا فلان بن فلان حتّى ينتهي إلى جدّه من هاشمي أو قرشي أو مهاجري أو أنصاري، فيصّله من المال بخمسة آلاف دينار وما دونها إلى مائتي دينار على قدر شرفه وهجرة آبائه، فإذا أنا ذات يوم واقف إذ دخل الفضل بن الربيع فقال: على الباب رجل يزعم أنّه «موسى بن جعفر بن محمّد بن عليّ بن الحسين بن عليّ

(١) العقد الفريد: ٩٠/٥ - ٩٨.

(٢) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ١٨٥/٢ - ٢٠٠، ب ٤٥ ح ١.

ابن أبي طالب» فأقبل الرشيد علينا ونحن قيام على رأسه والأمين والمؤمن وسائر القواد، فقال: احفظوا على أنفسكم، ثم قال لآذنه: ائذن له ولا ينزل إلا على بساطي، فبينما نحن كذلك إذ دخل شيخ قد أنهكته العبادة كأنه شنّ بال قد كلم من السجود وجهه وأنفه، فلما رأى الرشيد أراد رمي نفسه عن حمار كان ركبته، فصاح الرشيد: لا والله إلا على بساطي، فمنعه الحجاب من الترجل ونظرنا إليه بأجمعنا بالإجلال والإعظام! فما زال يسير على حماره حتى صار إلى البساط والحجاب والقواد محدقون به فنزل، فقام إليه الرشيد واستقبله إلى آخر البساط وقبّل وجهه وعينه حتى صيّر في صدر المجلس وأجلسه معه فيه، وجعل يحدثه ويقبل بوجهه عليه ويسأله عن أحواله، ثم قال له: يا أبا الحسن، ما عليك من العيال؟ فقال: يزيدون على الخمسمائة، قال: أولادك كلهم؟ قال: لا أكثرهم موالي وحشم، فأما الولد فلي تيّف وثلاثون الذكران منهم كذا والنسوان منهم كذا (إلى أن قال) ثم قام فقام الرشيد لقيامه وقبّل عينيه ووجهه، ثم أقبل عليّ وعلى الأمين والمؤمن فقال: يا عبدالله ويا محمد ويا إبراهيم! امشوا بين يدي عمّكم وسيّدكم وخذوا بركابه وسوّوا عليه ثيابه وشيعوه إلى منزله، فأقبل عليّ أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام سرّاً بيني وبينه فبشّرني بالخلافة وقال لي: «إذا ملكت هذا الأمر فأحسن إلى ولدي» ثم انصرفنا وكنت أجراً ولد أبي عليه، فلما خلا المجلس قلت له: من هذا الرجل الذي قد أعظمته وكرّمته وأجللته وقمت من مجلسك إليه فاستقبلته وأقعدته في صدر المجلس وجلست دونه ثم أمرتنا بأخذ الركاب له؟ قال: هذا إمام الناس وحجّة الله على خلقه وخليفته على عبادته، فقلت له: أو ليست هذه الصفات كلّها لك وفيك؟ فقال: أنا إمام الجماعة في الظاهر بالغلبة والقهر، وموسى بن جعفر إمام حقّ، والله يا بنيّ أنّه لأحقّ بمقام النبيّ صلّى الله عليه وآله مني ومن الخلق جميعاً، والله لو نازعتني أنت في هذا الأمر لأخذت الذي فيه عيناك! فإنّ الملك

عقيم ... الخبر^١.

وروى عن الريّان بن شبيب قال: سمعت المأمون يقول: ما زلت احبّ أهل البيت عليهم السلام واطهر للرشد بغضهم تقرباً إليه، فلما حجّ الرشيد كنت أنا ومحمد والقاسم معه فلما كان بالمدينة استأذن عليه الناس كان آخر من أذن له موسى بن جعفر عليه السلام (إلى أن قال) فقلت لأبي: لقد رأيتك عملت مع هذا الرجل شيئاً ما عملته مع أحد، فقال: يا بني، هذا وارث علم النبيين هذا «موسى بن جعفر بن محمد» إن أردت العلم الصحيح فعند هذا، قال المأمون: فحينئذٍ انغرس في قلبي محبتهم^٢.

وفي الغيبة: روى محمد بن عبدالله بن الأفضس قال: دخلت على المأمون فقرّبني وحيّاني ثم قال: رحم الله الرضا ما كان أعلمه، لقد أخبرني بعجب، سألته ليلة وقد بايع له الناس. فقلت له: جعلت فداك! أرى لك أن تمضي إلى العراق وأكون خليفتك بخراسان، فتبسّم ثم قال: «لا لعمرى! ولكنّه من دون خراسان بدرجات أن لنا هاهنا مكناً ولست ببارح حتّى يأتيني الموت ومنها المحشر لا محالة» فقلت له: جعلت فداك! وما علمك بذلك؟ فقال: «علمي بمكاني كعلمي بمكانك» قلت: وأين مكاني؟ فقال: لقد بعدت الشقّة بيني وبينك أموت بالمشرق وتموت بالمغرب^٣.

قلت: وإخباره عليه السلام المأمون ببعد الشقّة بينهما في المدفن كإخباره عليه السلام بقرب المسافة بينه عليه السلام وبين هارون أبيه في المدفن، فكان عليه السلام يقول: «أنا وهارون كهاتين» يعني: السبابة والوسطى.

وفي الغيبة - أيضاً - : روى محمد بن عبدالله بن الأفضس قال: كنت عند المأمون فصرف ندماءه واحتبسني، ثم أخرج جواريه وضربن وتغنّين فقال لبعضهنّ: بالله لما رثيت «من بطوس قطنا» فأنشأت تقول:

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ١/ ٨٨-٩١، ب ٧ ح ١١.

(٢) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ١/ ٩٣. (٣) غيبة الشيخ الطوسي: ٤٨.

سقىا لطوس ومن أضحى بها قطنا من عترة المصطفى أبقي لنا حزنا
أعني أبا حسن المأمون أن له حقاً على كل من أضحى بها شجنا
فجعل يبكي حتى أبكاني، ثم قال: ويلك! أيلمزي أهل بيتي وأهل بيتك أن
أنصب أبا الحسن علماً (إلى أن قال) قال: والله! لأحدثك بحديث عجيب فاكتمه.
لما حملت «زاهرية» بـ «بدر» أتيتنه فقلت له: جعلت فداك! بلغني أن «موسى بن
جعفر» و «جعفر بن محمد» و «محمد بن علي» و «علي بن الحسين» و «الحسين
بن علي» كانوا يزجرون الطير ولا يخطئون، وأنت وصي القوم وعندك علم
ما كان عندهم، و «زاهرية» حظيتي وقد حملت غير مرة كل ذلك تسقط فقال: «لا
تخش من سقطها فستسلم وتلد غلاماً صحيحاً سالماً أشبه بأمه قد زاده الله في
خلقه في يده اليمنى خنصر، وفي رجله اليمنى خنصر» (إلى أن قال) فما شعرت إلا
بالقيمة وقد أتنني بالغلام كما وصفه زائد اليد والرجل، كأنه كوكب دري، فأردت
أن أخرج من الأمر يومئذ وأسلم ما في يدي إليه، فلم تطاوعني نفسي لكني دفعت
إليه الخاتم، فقلت: دبر الأمر فليس عليك مني خلاف!

وفي عيون المفيد: قال المأمون يوماً للرضاعين: أخبرني بأكبر فضيلة
لأمير المؤمنين من القرآن، فقال عليهما السلام: قال تعالى: ﴿فمن حاجك فيه من بعد ما
جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم
ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين﴾ فدعا النبي ﷺ الحسن والحسين عليهما السلام
فكانا ابنيه، ودعا فاطمة عليها السلام فكانت في هذا الموضع نساؤه ودعا أمير المؤمنين عليهما السلام
فكان نفسه بحكم الله تعالى، وقد ثبت أنه ليس أحد من خلقه أفضل من نبيه
فوجب ألا يكون أفضل من نفسه بحكمه تعالى. فقال له المأمون: أليس ذكر الأبناء
بلفظ الجمع وإنما دعا ابنه، وذكر النساء وإنما دعا ابنته فلم يجر أن يذكر أنفسنا
ويكون المراد نفسه ﷺ دون غيره؟ فقال: لم يصح ما ذكرت، لأن الداعي إنما

يكون داعياً لغيره كما أنَّ الأمر إنما يكون أمراً لغيره، وإذا لم يدع النبي ﷺ غيره ثبت أنه عليه السلام نفسه التي عناها في كتابه في تنزيله، فقال المأمون: إذا ورد الجواب سقط السؤال^١.

وقالوا: تنبأ رجل على عهد هارون فأتى به إليه، فأمر بأن يجلدوه فجلدوه وهو يصيح ويضطرب فقال له المأمون وهو ابن تسع سنين: ﴿فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل﴾ فتعجب هارون من حسن اقتباسه. وقال له أبوه يوماً: يا ابن الزانية: فقال: ﴿والزانية لا ينكحها إلا زانٍ أو مشرك﴾!!

وروى العيون في بابه ٣٤ عن الفضل بن شاذان بطريقتين: الأول عن ابن عبدوس، عن علي بن محمد بن قتيبة، عنه. والآخر عن الحاكم جعفر بن نعيم بن شاذان، عن عمه محمد بن شاذان، عنه: أنَّ المأمون سأل الرضا عليه السلام أن يكتب له محض الإسلام على سبيل الاختصار، فكتب عليه السلام له: محض الإسلام شهادة أن لا إله إلا الله (إلى أن قال) إنَّ الدليل بعد النبي ﷺ والحجة على المؤمنين والقائم بأمر المسلمين والناطق عن القرآن والعالم بأحكامه، أخوه وخليفته ووصيه ووليته والذي كان منه بمنزلة هارون من موسى «علي بن أبي طالب» أمير المؤمنين وإمام المتقين وقائد الغر المحجلين وأفضل الوصيين ووارث علم النبيين والمرسلين، وبعده الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنة، ثم علي بن الحسين زين العابدين، ثم محمد بن علي باقر علم النبيين، ثم جعفر بن محمد الصادق وارث علم الوصيين، ثم موسى بن جعفر الكاظم، ثم علي بن موسى الرضا، ثم محمد بن علي، ثم علي بن محمد، ثم الحسن بن علي، ثم الحجة القائم المنتظر صلوات الله عليهم أجمعين، أشهد لهم بالوصية والإمامة، وأنَّ الأرض لا تخلو من حجة الله تعالى على خلقه في كلِّ عصر وأوان... الخبر بطوله في أصول الإسلام وفروعه^٢.

(١) الفصول المختارة (من العيون والحاسن): ١٧.

(٢) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ١٢١/٢، ب ٣٥ ح ١ و ٣.

وهو يشهد أن المأمون كان مستعداً لقبول أئمة لما يوجدوا في عصره، فضلاً عن إمام عصره ومن مضى منهم.

ورواه بطريق آخر عن حمزة بن محمد من ولد زيد الشهيد، عن قنبر بن عليّ ابن شاذان، عن أبيه، عن الفضل، عنه ^{الشيخ} وقال: إلا أنه لم يذكر في حديثه أنه كتب ذلك إلى المأمون، وفيه: إن الفطرة من الحنطة مدان، وإن الوضوء اثنتان اسباع، وإن ذنوب الأنبياء صغائرهم موهوبة^١.

وقال: والأول أصحّ عندي.

وروى أمالي ابن الشيخ في ١٠ من أخبار مجلسه الرابع عن يحيى بن أكرم قال: أقدم المأمون دعبل الخزاعي وآمنه على نفسه، فلما مثل بين يديه قال له أنشدني قصيدتك، فجحدها، فقال له: الأمان عليها كما أمنتك على نفسك، فأنشده: تأسفت جارتني لما رأت زوري وعدت الحلم ذنباً غير مغتفر (إلى أن قال) قال يحيى: وأنفذني المأمون في حاجة فعدت إليه وقد انتهى دعبل إلى قوله:

لم يبق حيّ من الأحياء نعلمه من ذي يمان ولا بكر ولا مضر
إلا وهم شركاء في دمائهم كما تشارك أيسار على جزر
قتلاً وأسراً وتخويفاً ومنهبة فعل الغزاة بأهل الروم والخزر
أرى أمة معذورين إن قتلوا ولا أرى لبني العباس من عذر
إلى أن قال:

اربع بطوس على قبر الزكي بها إن كنت تربع من دين علي وطر
هيئات كل امرئ رهن بما كسبت له يدهاء فخذما شئت أو فذر
قال: ف ضرب المأمون بعمامته الأرض وقال صدقت والله يا دعبل^٢.

ونقل كتاب «الغدير» القصّة عن الأغاني وأمالي الشيخ وأمالي المفيد وتاريخ

ابن عساكر وزاد: أنَّ دعبلاً أنشد المأمون قبل البيت الأخير بيتين قالهما في قصيدته وهما:

قبران في طوس خير الناس كلَّهم وقبر شرَّهم هذا من العبر
ما ينفع الرجس من قبر الزكيِّ ولا على الزكيِّ بقرب الرجس من ضرر^١

[٣٨٩]

المبرّد

في المعجم: لقّب محمّد بن يزيد بـ«المبرّد» لأنّه لمّا صنّف المازني كتاب الألف واللام سأله عن دقيقه وعويصه، فأجابه بأحسن جواب، فقال له المازني: «قم فأنت المبرّد» بكسر الراء - أي: المثبت للحقّ - فحرّفه الكوفيّون وفتحوا الراء. وكان متّهماً بالوضع في اللغة وأرادوا امتحانه فسأله عن القبعض، فقال: هو القطن وأنشده: «كأنّ سنامها حشى القبعضا» فقالوا: إن كان صحيحاً فهو عجيب وإن كان مختلقاً فهو أعجب^٢.

وكان ناصبياً، وأما قول ابن أبي الحديد: «نسب إلى رأي الخوارج لإطنابه في كامله في ذكرهم»^٣ فغلط، فإنّه روى ذمّهم وروى حديث اعتراض رئيسهم على النبي ﷺ وأنّ النبي ﷺ قال: «سيكون من ضئى هذا قوم يمرقون من الدين» وفسّر قول النبي ﷺ «من ضئى هذا» أي من جنس هذا^٤.

وقال - أيضاً - : «كان نافع بن الأزرق رجع إلى ابن عبّاس في تفسير القرآن ثمّ غلبت عليه الشقوة»^٥ فكيف يصحّ ما نسب إليه.

[٣٩٠]

المتنبّي

قال ابن الفارح: حكى عنه أنّه أخرج ببغداد من الحبس إلى مجلس عليّ بن

(١) الغدير: ٣٧٥/٢ - ٣٧٦. (٢) معجم الأدباء: ١٩/١١٢ - ١١٣.
(٣) شرح نهج البلاغة: ٧٧/٥. (٤) و (٥) الكامل: ١٦١/٢ - ١٦٢، ١٨٢.

عيسى الوزير، فقال له: أنت أحمد المتنبّي؟ قال: أنا أحمد النبي، وهذا - وكشف عن بطنه فأراه سلعة فيه - طابع نبوّتي! فأمر الوزير بقلع جمشكه وصفعه به خمسين وأعاد إلى محبسه^١.

[٣٩١]

المُجَلِّي

قال النجاشي في «موسى بن القاسم البجلي» المتقدّم: يلقّب المُجَلِّي.

[٣٩٢]

المَحْقَق

نفران: الأوّل جعفر بن الحسن بن يحيى، والثاني: عليّ بن عبد العالي.

[٣٩٣]

المَخْدَج

لقب ذي اللّدية رئيس الخوارج، ومعناه: الناقص، سمّي المَخْدَج لكونه ناقص اليد.

وفي مسند أحمد بن حنبل: عن مسروق قالت لي عائشة: هل عندك علم من المَخْدَج؟ قلت: نعم قتله عليّ على نهر يقال لأعلاه: «تامرا» ولأسفله «النهروان» فقلت لها: سألتك بصاحب القبر ما الذي سمعت من النبي ﷺ فيهم؟ قالت: سمعته يقول: إنهم شرّ الخلق والخلقة يقتلهم خير الخلق والخلقة وأقربهم عند الله وسيلة^٢.

وفي تاريخ بغداد في أبي قتادة عنه قال، قالت عائشة: ما يمنعني ما بيني وبين عليّ أن أقول الحقّ، سمعت النبي ﷺ يقول: «يقتلهم أحبهم إليّ وأحبهم إلى الله تعالى» فقلت لها: فأنت تعلمين هذا فلم كان الذي كان منك؟ قالت: وكان أمر الله

(١) لم نقف على مأخذه.

(٢) لم نجده في المسند، رواه عنه في البحار: ٣٨ / ١٥.

قدراً مقدوراً وللقدر أسباب ... الخبر^١.

[٣٩٤]

المرتضى

مرّ في «عليّ بن الحسين بن موسى بن محمّد» وفي «علم الهدى».

[٣٩٥]

المرقال

مرّ بعنوان: هاشم بن عتبة.

[٣٩٦]

المزوق النائح

واسمه «أحمد» يأتي في الناشئ.

[٣٩٧]

المسترقّ

مرّ بعنوان «سليمان بن سفيان» وبالعنوان: أبو داود المسترقّ.

[٣٩٨]

المستعطف

مرّ عنوان النجاشي: عيسى بن مهران المستعطف.

[٣٩٩]

المسوف

لقب «وهيب بن حفص» في المشيخة، ولكن في نسخة: المتوفّ^٢.

[٤٠٠]

المطهرّ

قال: لقب أحمد بن محمّد.

أقول: بل اسم جدّه، وإنّما لقب أحمد «المطهّري» كما مرّ.

[٤٠١]

المظفر

قال: لقب قتادة بن النعمان.

أقول: بل لقبه «الظفري» لا المظفرّ.

[٤٠٢]

المعتضد

وهو: ابن الموفق بن المتوكل.

وفي الطبري قال المعتضد: رأيت في النوم كأنّي خارج من بغداد أريد ناحية النهروان في جيشي وقد تشوّف الناس إليّ، إذ مررت برجل واقف على تلّ يصليّ لا يلتفت إليّ، فعجبت منه ومن قلّة اكترائه بعسكري مع تشوّف الناس إلى العسكر، فأقبلت إليه حتّى وقفت بين يديه، فلمّا فرغ من صلاته قال لي: أقبل، فأقبلت إليه، فقال: أتعرفني؟ قلت: لا، قال: أنا «عليّ بن أبي طالب» خذ هذه المسحاة - أشار إلى مسحاة بين يديه - فاضرب بها الأرض، فأخذتها فضربت بها ضربات، فقال لي: إنّ سيلي من ولدك هذا الأمر بقدر ما ضربت بها فأوصهم بولدي خيراً... الخبر.

وفي مروج المسعودي: أخبرني أبو الحسن محمّد بن عليّ الورّاق الأنطاكي المعروف بـ«ابن الغنوي» قال: أخبرني محمّد بن يحيى بن أبي عباد الجليس قال: رأى المعتضد - وهو في سجن أبيه - كأنّ شيخاً جالساً على دجلة يمدّ يده إلى ماء دجلة فيصير في يده وتجنّف دجلة، ثمّ يرده من يده فتعود دجلة كما كانت، قال: فسألت عنه، فقبل لي: هذا «عليّ بن أبي طالب عليه السلام» فقلت إليه وسلّمت عليه، فقال: يا أحمد! إنّ هذا الأمر صائر إليك فلا تتعرّض لولدي ولا تؤذهم، فقلت: السمع والطاعة يا أمير المؤمنين.

قال المسعودي: فقرب المعتضد آل أبي طالب، ولما بعث محمد بن زيد من طبرستان ما لا إلى بغداد ليفرق في آل أبي طالب سرّاً أحضر الرجل الذي كان يحمل المال إليهم وأنكر عليه إخفاء ذلك وأمره بإظهاره^١.

وفي تاريخ خلفاء السيوطي قال عبدالله بن حمدون: خرج المعتضد يتصيد فنزل إلى جانب مقتاة وأنا معه فصاح الناطور، فقال: عليّ به، فأحضر فسأله، فقال: ثلاثة غلمان نزلوا المقتاة فأخربوها، فجيء بهم فضربت أعناقهم من الغد في المقتاة، ثم كلمني بعد مدة فقال: أصدقني في ما ينكر عليّ الناس، قلت: الدماء! قال: والله، ما سفكت دمّاً حراماً منذ وليت، قلت: فلم تقتل أحمد بن الطيب؟ قال: دعاني إلى الإلحاد، قلت: فالثلاثة الذين نزلوا المقتاة؟ قال: والله! ما قتلتهم وإنما قتلت لصوصاً قد قتلوا وأوهمت أنّهم هم.

وفيه: وفي سنة ثلاث وثمانين ومائتين كتب إلى الآفاق بأن يورث ذوو الأرحام وأن يبطل ديوان المواريث.

وفيه: وفي سنة أربع وثمانين ومائتين عزم المعتضد على لعن معاوية على المنابر، فخوّفه عبيدالله الوزير اضطراب العامة فلم يلتفت وكتب كتاباً في ذلك ذكر فيه كثيراً من مناقب عليّ عليه السلام ومثالب معاوية، فقال له القاضي يوسف: أخاف الفتنة عند سماعه، فقال: إن تحرّكت العامة وضعت السيف فيها، قال: «فما تصنع بالعلويين الذين خرجوا عليك في كلّ ناحية وإذا سمع الناس هذا من فضائل أهل البيت كانوا إليهم أميل» فأمسك^٢.

قلت: العجب من العامة! سمعوا في ثمانين سنة سب أمير المؤمنين عليه السلام الذي كان بنصّ الله تعالى نفس النبي ﷺ وبالبيان مثله علماً وعملاً، وقد كان النبي ﷺ قال له في المتواتر: «حربك حربي وسيك سبي» ولم ينكر أحد منهم ذلك، أمّا لو كانوا سمعوا سب معاوية الذي كان شرّاً من أبي جهل فإن غاية شرّ أبي جهل معاداته مع النبي ﷺ وعدم إسلامه إلى قتله في بدر، ومعاوية كان يعادي

النبي ﷺ من بعثته إلى فتح مكة ولم يسلم واستسلم قهراً، وفعل شنائع في الإسلام ذكرها التاريخ، وقتل ابني النبي ﷺ وسيدي شباب أهل الجنة الحسن عليهما السلام مباشرة والحسين عليهما السلام تسبيحاً كانوا يضطربون له، مع أن المعتضد وقبلة المأمون لم يريدوا إنشاء سبّه، بل أرادوا جمع لعون النبي ﷺ له في مواضع عديدة حتى يعرفه الناس، أما خالد القسري الذي كان يقول: «أسب علي بن أبي طالب ابن عبد المطلب بن هاشم زوج فاطمة وأبا الحسن والحسين» لم يكن أحد منهم يقول شيئاً، ونعم الحكم الله!!

[٤٠٣]

معز الدولة

هو «أحمد بن بويه» - المتقدّم - توفي سنة ٣٥٦.

[٤٠٤]

معمر المغربي

هو: أبو الدنيا.

[٤٠٥]

المفجع

مرّ في «محمد بن أحمد بن عبد الله» قول الشيخ في رجاله: المعروف بالمفجع، وقول النجاشي: إنه قال في شعر:

إن يكن قيل لي المفجع نزا فلعمري أنا المفجع همّا

[٤٠٦]

المفيد

مرّ بعنوان: محمد بن محمد بن النعمان.

[٤٠٧]

مملة

مرّ في «علي بن محمد بن جعفر بن موسى» قول النجاشي: يلقب أبوه مملة.

[٤٠٨]

منتجب الدين

هو: علي بن عبيد الله من ولد الحسين بن علي بن بابويه، صاحب الفهرست لمن تأخر عن الشيخ.

[٤٠٩]

مندل

هو «عمرو بن علي الغزي» المتقدم.

[٤١٠]

المنتصر

في أمالي ابن الشيخ قال المنتصر: سمع أباه يشتم فاطمة عليها السلام فسأل رجلاً من الناس عن ذلك، فقال له: قد وجب عليه القتل إلا أنه من قتل أباه لم يطل له عمر، قال: ما أبالي إذا أطعت الله بقتله ألا يطول لي عمر، فقتله وعاش بعده سبعة أشهر^١. وفي المروج: أمر المنتصر بردّ فذك إلى ولد الحسن والحسين عليهما السلام وأطلق أوقاف آل أبي طالب وترك التعرّض للشيعة وكان بعكس أبيه، وفي ذلك يقول يزيد بن محمد المهلب:

ولقد بررت الطالبية بعدما زمّوا زماناً بعدها وزمانا
ورددت ألفة هاشم فرأيتهم بعد العداوة بينهم إخواناً^٢

[٤١١]

المتوف

مرّ في المسوف.

[٤١٢]

المنمّس

مرّ في «علي بن حسن الواسطي» قول النجاشي: المعروف بالمنمّس.

(١) أمالي الشيخ الطوسي: ٣٣٧/١. (٢) مروج الذهب: ٥١/٤ - ٥٢، وفيه: دَمَوْا زماناً.

[٤١٣]

مؤمن الطاق

مرّ بعنوان: محمد بن عليّ بن النعمان.

[٤١٤]

المهاجر

قال: لقب محمد بن إبراهيم.

أقول: بل هو اسم جدّه.

[٤١٥]

الميمون

قال: لقب عبدالله بن عليّ.

أقول: هو وهم في وهم، فالميموني لا «ميمون» لقب «عليّ بن عبدالله بن عمران» لا عبدالله بن عليّ.

[٤١٦]

الناب

مرّ قول الكشي وفهرست الشيخ في «حمّاد بن عثمان» المتقدّم: لقبه الناب.

[٤١٧]

الناشئ

مرّ في الألقاب المنسوبة وقلنا: محلّ عنوانه هنا.

[٤١٨]

الناصر الصغير

هو «الحسن بن أحمد بن الحسن» صاحب الناصريّات، وجدّ الرضيين لأُمّهما.

[٤١٩]

الناصر الكبير

«الحسن بن عليّ بن الحسن» جدّ الصغير لأبيّه، وأمّا الناصر العبّاسي فهو

أحمد بن الحسن.

ومرّ بعنوان «أحمد بن الحسن المستضيء».

وفي تاريخ خلفاء السيوطي: وكان ينشئ ويميل إلى مذهب الإمامية بخلاف آبائه، حتّى أن ابن الجوزي سئل بحضرته من أفضل الناس بعد النبي ﷺ فقال: «أفضلهم بعده من كانت ابنته تحته» ولم يقدر أن يصرّح بتفضيل أبي بكر، وفي سنة ثمانين - أي وأربعمئة - جعل مشهد الكاظم عليه السلام آمناً لمن لا ذبه^١.

[٤٢٠]

النظام

مرّ في فضل الحديثي.

وفي ملل الشهرستاني قال النظام: ضرب عمر بطن فاطمة عليها السلام يوم البيعة حتّى ألفت المحسن من بطنها، وكان يصيح: «أحرقوها بمن فيها» وما كان في الدار غير علي وفاطمة والحسين.

وقال: لا إمامة إلّا بالنصّ وقد نصّ النبي ﷺ على علي عليه السلام في مواضع، وأظهره إظهاراً لم يشتهه على الجماعة، إلّا أن عمر كنتم ذلك، وهو الذي تولّى بيعة أبي بكر، وشكّ في الدين يوم الحديبية. وإبداعه التراويح، ونهيه عن متعة الحج، ومصادرتة العمال، كلّ ذلك أحداث.

قال: وأنكر النظام الجنّ رأساً، وكذب ابن مسعود في روايته: «السعيد سعيد في بطن أمّه والشقيّ شقيّ في بطن أمّه» وفي روايته انشقاق القمر قال: وعاب علياً عليه السلام بقوله: أقول فيها برأيي ... الخ^٢.

وأقول: افتروا عليه عليه السلام ذاك القول ولم يكن محتاجاً إلى رأي.

وفي شرح المعتزلي عند قوله عليه السلام لعنار في المغيرة: قال النقيب: ذهب النظام وأصحابه إلى أنّه لا حجة في الإجماع، وأنّه يجوز أن يجتمع الأمة على الخطأ

والمعصية وعلى الفسق، بل على الردّة. وله كتاب في الإجماع يطعن فيه في أدلة الفقهاء ويقول: إنها ألفاظ غير صريحة في كون الإجماع حجة نحو قوله تعالى: ﴿جعلناكم أمة وسطاً﴾ وقوله تعالى: ﴿وكنتم خير أمة﴾ وقوله تعالى: ﴿ويتبع غير سبيل المؤمنين﴾ وأما الخبر الذي صورته «لا تجتمع أمتي على الخطأ» فخير واحد قال: وأمثلة دليل للفقهاء قولهم: إنَّ الهمم المختلفة والآراء المتباينة إذا كان أربابها كثيرة عظيمة يستحيل اجتماعهم على الضلال، وهذا باطل باليهود والنصارى وغيرهم من فرق الضلال^١.

قلت: وما قاله في الإجماع عين الحق من عدم دلالة الآيات وعدم صحّة ما نقلوا من الروايات، وأما المتمسك الأخير فأجاب عنه النظام نقضاً، ويمكن الجواب عنه حلاً بأنّه في كبراه صحيح، وأين صغراه في مدّعاهم في بيعة أبي بكر؟ فإنّما الأصل فيها اتفاق عمر وأبي عبيدة، وإلاّ فهو من المحالات العادية، وقد اعترف فاروقهم «بأنّ بيعة أبي بكر كانت فلتة» ووجهها معلوم من اشتغال أهل البيت عليهم السلام بتجهيز النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحسد بشير بن سعد لسعد بن عباد ورقابة الأوس مع الخزرج، وميل المؤلّفة والمنافقين لتقدّم أمر أبي بكر ليصيروا ذوي حظّ إلى غير ذلك، ولكونها فلتة اجتمعت أسبابها، قال عمر: فمن عاد لمثلها فاقتلوه.

وروى أمالي الشيخ في مجلسه ٢٤ مسنداً عن الجاحظ قال: سمعت النظام يقول: عليّ بن أبي طالب عليه السلام محنة على المتكلّم، إن وقّاه حقّه غلا وإن بخسه حقّه أساء، والمنزلة الوسطى دقيقة الوزن صعبة الترقّي إلاّ على الحاذق الذكي^٢.

[٤٢١]

النعمة أو نعمة الله

هو «محمّد بن الحسن بن إسحاق الموسوي» المتقدّم، الذي ألف الصدوق له الفقيه.

(٢) أمالي الشيخ الطوسي: ٢٠١/٢.

(١) شرح نهج البلاغة: ٣٣/٢٠.

[٤٢٢]

نفظويه

مرّ بعنوان «ابن عرفة» وهو «أبو عبدالله إبراهيم بن محمد بن عرفة» كان تلميذ المبرّد وثعلب.

[٤٢٣]

النقيب

قال ابن أبي الحديد تلميذه: ليس بإمامي^١. وينقل عنه ما هو غثّ وسمين، لأنّه يلتزم بكلّ خبر رواه العامّة، مع أنّ أكثر أخبارهم مجعول. وممّا نقل عنه كلام طويل منه في الصحابة نقله في شرح عنوان النهج «وقال الشيخ^٢ لعمّار بن ياسر - وقد سمعه يراجع المغيرة بن شعبة كلاماً - دعه يا عمّار ... الخ»^٣ وأكثره جيّد. ونقل عنه في ١٥٧ من عناوين الخطب، وفي عنوان: لله بلاد فلان^٤.

[٤٢٤]

الوشّاء

مرّ في «جعفر بن بشير» أنّ تلقيب النجاشي له بالوشّاء وهم، وأنّ الوشّاء إنّما هو «الحسن بن عليّ بن زياد» المتقدّم، وقد عبّر النجاشي أخيراً عنه بلفظ الوشّاء. وورد العنوان في مولد رضا الكافي^٥ ولكن في موضع رأس الحسين عليه السلام من الكافي عن الوشّاء أبي الفرج، عن أبان بن تغلب^٥.

* * *

(٢) شرح نهج البلاغة: ١٠/٢٠ - ٣٥.

(٤) الكافي: ٤٩١/١.

(١) شرح نهج البلاغة: ٩٠/١٢.

(٣) شرح نهج البلاغة: ٨٤/١٢.

(٥) الكافي: ٥٧٢/٤.

باب الفسء

[١]

آمنة بنت الشريد

روى بلاغات نساء أحمد ابن أبي طاهر البغدادي أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا قَتَلَ بَعَثَ معاوية في طلب شيعة، فكان في من طلب «عمرو بن الحمق الخزاعي» ففرّ منه، فأرسل إلى امرأته «آمنة بنت الشريد» فحبسها في سجن دمشق، ثُمَّ إِنَّ عبد الرحمن بن الحكم ظفر بعمره في بعض بلاد الجزيرة فقتله وبعث برأسه إلى معاوية، وهو أوّل رأس حمل في الإسلام فبعث معاوية بالرأس إلى امرأته في السجن وقال للحرسي: إطرح الرأس في حجرها ففعل، فقالت: نفينموه عني طويلاً وأهديتموه إليّ قتيلاً فأهلاً وسهلاً بمن كنت له غير قالية وأنا له اليوم غير ناسية^١.

[٢]

أروى بنت الحارث بن عبدالمطلب

روى البلاغات - أيضاً - أَنَّهَا دخلت على معاوية بالموسم وهي عجوز كبيرة، فقالت لمعاوية: لقد كفرت بالنعمة وأسأت لابن عمّك الصّحبة، وتسمّيت بغير اسمك وأخذت غير حقّك بغير بلاء منك ولا من آبائك في الإسلام، ولقد كفرتم بما جاء به محمد ﷺ فأتعس الله منكم الجذود وأصعر منكم الخدود حتّى ردّ الله الحقّ إلى أهله وكانت كلمة الله هي العليا ونبيّنا محمد ﷺ هو المنصور على من ناواه ولو

كره المشركون، فكنا أهل البيت أعظم الناس في الدين حظاً ونصيباً وقدراً حتى قبض الله تعالى نبيه ﷺ مغفوراً ذنبه مرفوعاً درجته شريفاً عند الله مرضياً، فصرنا أهل البيت منكم بمنزلة قوم موسى من آل فرعون يذبّحون أبناءهم ويستحيون نساءهم، وصار ابن عمّ سيّد المرسلين فيكم بعد نبينا بمنزلة هارون من موسى حيث يقول: «إنّ القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني» ولم يجمع لنا بعد رسوله شمل ولم يسهل لنا وعر، وغابتنا الجنة وغابتكم النار.

فقال عمرو بن العاص: أيتها العجوز الضالّة! اقصري من قولك وغصّي من طرفك قالت: ومن أنت لا أمّ لك؟ قال: عمرو بن العاص، قالت: يابن اللخناء النابغة! أتكلّمني اربع على ظلعك واعن بشأن نفسك، فوالله! ما أنت من قريش في اللباب من حسبها ولا كريم منصبها، ولقد ادّعاك ستّة من قريش كلّهم يزعم أنّه أبوك، ولقد رأيت أمّك أيّام منى مع كلّ عبد عاهر وأنتك بهم أشبه.

فقال مروان: أيتها العجوز الضالّة! ساخ بصرك مع ذهاب عقلك فلا يجوز شهادتك. قالت: أتتكلّم، فوالله لأنّك إلى سفيان بن الحارث بن كلدة أنسبه منك بالحكم وأنتك لشبهه في زرقه عينيك وحمرة شعرك مع قصر قامته وظاهر دمامته^١ ولقد رأيت الحكم مادّ القامة ظاهر اللامة سبط الشعر ما بينكما قرابة إلّا كقرابة الفرس الضامر من الأتان المقرب، فاسأل أمّك عمّا ذكرت، فإنّها تخبرك بشأن أبيك إن صدقت.

ثمّ التفت إلى معاوية فقالت: والله ما عرضني لهؤلاء غيرك، وأنّ أمّك القائلة يوم أحد في قتل حمزة:

نحن جزيناكم بيوم بدر والحرب يوم الحرب ذات السعير
إلى أن قال قالت: فأجبتها:
يا بنت رقاع عظيم الكفر خزيت في بدر وغير بدر

(١) في المصدر: قصر قامته وظاهر دمامته.

(إلى أن قال) فقال معاوية لمروان وعمرو بن العاص: ويلكما! أنتما عرّضتماني لها وأسمعتماني ما أكره، ثم قال لها: يا عمة، اقصدي قصدي ودعي عنك أساطير النساء، قالت: تأمر لي بألفي دينار وألفي دينار وألفي دينار (إلى أن قال) قال معاوية: أما والله! لو كان عليّ ما امر لك بها، قالت: صدقت، أنّ عليّاً عليه السلام أدّى الأمانة وعمل بأمر الله وأخذ به، وأنت ضيّعت أمانتك وختت الله في ماله فأعطيت مال الله من لا يستحقّه، وقد فرض الله في كتابه الحقوق لأهلها وبيّنها فلم تأخذ بها، وعليّ عليه السلام دعانا إلى أخذ حقّنا الذي فرض الله لنا فشغل بحريك عن وضع الأمور مواضعها، وما سألتك من مالك شيئاً فتمنّ به إنّما سألتك من حقّنا ولا نرى أخذ شيء غير حقّنا، أتذكر عليّاً فضّ الله فاك وأجهد بلاك، ثمّ علا بكأوها وقالت:

ألا يا عين ويحك أسعدينا ألا وابكي أمير المؤمنين^١

ورواه عقد ابن عبد ربّه وفيه: ونبينا صلّى الله عليه وآله هو المنصور، فولّيتم علينا من بعده وتحجّتون بقرابتكم من الرسول ونحن أقرب إليه منكم وأولى بهذا الأمر، فكنا فيكم بمنزلة بني إسرائيل في آل فرعون، وكان عليّ بن أبي طالب عليه السلام بعد نبينا بمنزلة هارون من موسى، فغايتنا الجنة وغايتكم النار ... الخ^٢.

[٣]

أسماء بنت أبي بكر

قال: عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الرسول صلّى الله عليه وآله.

أقول: وهي أمّ ابن الزبير. وفي الجزري: طلقها الزبير فكانت عند ابنه، قيل: سبب طلاقها أنّ ابن الزبير قال لأبيه: مثلي لا توطأ أمّه فطلقها، وقيل: ضربها الزبير فصاحت بابنها، فأقبل إليها فلمّا رآه أبوه قال: أمك طالق إن دخلت، فقال: أتجعل أمّي عرضة ليمينك، فدخل فخلّصها منه فبانت منه، ماتت ولها مائة سنة.

وروى صحيح مسلم في أوّل باب «في متعة الحجّ» عن مسلم القرّي قال: سألت ابن عباس عن متعة الحجّ، فرخّص فيها وكان ابن الزبير ينهى عنها، فقال: هذه أمّ ابن الزبير تحدّث أنّ النبيّ ﷺ رخّص فيها فادخلوا عليها فأسألوها، قال: فدخلنا عليها فإذا امرأة ضخمة عمياء فقال: قد رخّص النبيّ ﷺ فيها^١.

[٤]

أسماء بنت عقيل

روى أمالي المفيد أنّ نعي الحسين عليه السلام لما أتى المدينة خرجت أسماء بنت عقيل في جماعة من نساءها إلى قبر النبيّ ﷺ وشهقت عنده، ثمّ التفتت إلى المهاجرين والأنصار وهي تقول:

ماذا تقولون إن قال النبيّ لكم

يوم الحساب وصدق القول مسموع ... الخ.

فما رأي أكثر باكيةً ولا باكية من ذاك اليوم^٢.

[٥]

أسماء بنت عميس

الخنثمية

قال: عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الرسول ﷺ وعليّ عليه السلام ومرّ في ابنها «محمد بن أبي بكر» خبر عن الصادق عليه السلام كانت نجابة محمد بن أبي بكر من قبل أمّه.

وروى الخصال عن الباقر عليه السلام رحم الله الأخوات من أهل الجنّة: أسماء بنت عميس الخنثمية وكانت تحت جعفر بن أبي طالب، وسلمى بنت عميس وكانت تحت حمزة، وخمس من بني هلال «ميمونة» بنت الحارث كانت تحت النبيّ ﷺ وأمّ الفضل عند العباس واسمها «هند» والغميصاء أمّ خالد بن الوليد، وعزّة كانت

(٢) أمالي الشيخ المفيد: ٣١٩.

(١) صحيح مسلم: ٩٠٩/٢.

في ثقيف تحت الحجاج بن علاط، وحميدة لم يكن لها عقب^١.
أقول: في الاستيعاب في «أسماء» هنّ تسع أخوات: أسماء وسلمى وسلامة
بنات عميس، وميمونة وأُمّ الفضل ولبابة الصغرى وعصمة وهزيمة وعزة بنات
الحارث وأمّهن كلّهن هند بنت عوف التي قيل فيها: أكرم الناس أصهاراً.
وخبّر الخصال محرّف لا عبرة به.

وفي الطرائف عن صحيح مسلم بإسناده عن أبي موسى قال: دخل عمر على
حفصة وأسماء عندها فقال: من هذه؟ قالت: «أسماء بنت عميس» قال عمر: هذه
الحبشيّة، هذه الحجرية؟ قالت أسماء: نعم، فقال عمر: «سبقناكم بالهجرة فنحن
أحقّ بالنبي ﷺ منكم» فغضبت أسماء وقالت: كذبت يا عمر، كلاً والله! كنتم مع
النبي ﷺ يطعم جائعكم ويعظ جاهلكم وكنا في دار البعداء البغضاء في الحبشة
وذلك في الله وفي رسوله، وأيم الله! لا أطعم طعاماً ولا أشرب شرباً حتّى أذكر ما
قلت للنبي ﷺ (إلى أن قال) فلمّا جاء النبي ﷺ قالت أسماء: يا رسول الله، أنّ
عمر قال: كذا وكذا، فقال النبي ﷺ: «ليس أحقّ بي منكم، له ولأصحابه هجرة
واحدة ولكم أنتم أهل السفينة هجرتان»^٢.

ومما يدلّ على علوّ مقامها ما رواه ابن عبد البر: أنّ فاطمة رضي الله عنها قالت لأسماء:
«إذا أنا متّ فاغسليني أنت وعليّ الصلاة ولا تدخليني عليّ أحداً» فلمّا توفّيت جاءت
عائشة تدخل فقالت أسماء: لا تدخليني، فشكتها عائشة إلى أبي بكر، فقالت: إنّ
هذه الخشعيّة تحول بيننا وبين بنت النبي (إلى أن قال) فقال لها أبو بكر: يا أسماء ما
حملك على ما منعت أزواج النبي؟ فقالت: أمرتني أن لا يدخل عليها أحد» فإنّ أبا
بكر كان يومئذٍ له سلطنة الخلافة وسلطنة الزوجيّة على أسماء، وعائشة هي تلك
المرأة التي لم تكن تراقب النبي ﷺ ومع ذلك لم تراقبهما أسماء^٣.

(١) الخصال: ٣٦٣.

(٢) الطرائف: ٤٦٦، وفيه: «البحريّة» بدل «الحجرية».

(٣) الاستيعاب: ١٨٩٤/٤.

وروى علل الشرائع عن الصادق عليه السلام خبراً في قصّة فذك (إلى أن قال) فقال أبو بكر لخالد بن الوليد: تريد أن نحملك على أمر عظيم! قال خالد: احملني على ما شئت ولو على قتل عليّ، قال: فهو فصر بجنبه فإذا أنا سلّمت فاضرب عنقه، فبعثت أسماء خادمتها إلى فاطمة عليها السلام وقالت لها: فإذا دخلت من الباب فقولِي: ﴿إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَأْتُمُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجِ إِنِّي لَكُ مِنَ النَّاصِحِينَ﴾ (إلى أن قال) فقال لها أمير المؤمنين عليه السلام: وقولي لها: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَحُولُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَرِيدُونَ! وفي طبقات ابن سعد: لَمَّا شَكَّ فِي مَوْتِ النَّبِيِّ ﷺ وقال بعضهم: مات، وبعضهم: لم يمت وضعت أسماء بنت عميس يدها بين كتفيه وقالت: قد توفي النبي ﷺ رفع الخاتم من بين كتفيه^٢.

وفي الفقيه: روي عن أسماء بنت عميس قالت: بينا النبي ﷺ نائم ذات يوم ورأسه في حجر عليّ عليه السلام ففاته العصر حتّى غابت الشمس، فقال: «اللَّهُمَّ إِنَّ عَلِيّاً عليه السلام كَانَ فِي طَاعَتِكَ وَطَاعَةِ رَسُولِكَ فَارْدِدْ عَلَيْهِ الشَّمْسَ» قالت أسماء: فرأيتها والله غربت ثمّ طلعت بعد ما غربت! ولم يبق جبل ولا أرض إلّا طلعت عليه حتّى قام عليّ عليه السلام فتوضّأ وصلى ثمّ غربت^٣.

وفي مشيخة الفقيه: وما كان فيه عن أسماء بنت عميس في خبر ردّ الشمس (إلى أن قال) عن أمّ جعفر وأمّ محمّد ابنتي محمّد بن جعفر عن أسماء وهي جدّتهما (وإلى أن قال) عن فاطمة بنت الحسين عليه السلام عن أسماء^٤. ومرفّ في «المأمون» ورود أخبار عن النبي ﷺ بكون أسماء من أهل الجنة، اعترف بها أبو بكر وعمر والعامّة^٥.

هذا، وأمّا ما روت العامّة في تزويج النبي ﷺ فاطمة من أمير المؤمنين عليه السلام

(١) علل الشرائع: ١٩١، ب ١٥١ ح ١. (٢) الطبقات الكبرى: ٢/٢٧٢.

(٣) الفقيه: ٢٠٣/١. (٤) الفقيه: ٤/٤٣٨.

(٥) راجع ص ١٤٤.

أَنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ خَطَبَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَرَدَّهُمَا، فَقَالَا لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ: اخْطُبْ أَنْتَ لَكثْرَةِ مَالِكَ، فَرَدَّهُ النَّبِيُّ ﷺ أَيْضاً، فَجَاءَ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَا لَهُ: لَوْ خَطَبْتَهَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: لَقَدْ تَبَهْتُمَانِي (إِلَى أَنْ قَالَ فِي الْخَبَرِ) فَقَالَتْ أَسْمَاءُ: «يَا رَسُولَ اللَّهِ، خُطِبَ إِلَيْكَ ذَوُو الْأَنْسَابِ وَالْأَمْوَالِ مِنْ قُرَيْشٍ فَلَمْ تَزُوجْهُمْ وَزُوجْتَهُمَا مِنْ هَذَا الْغُلَامِ، فَقَالَ لَهَا: يَا أَسْمَاءُ، أَمَا أَنْتَ سَتَزُوجِينَ بِهَذَا الْغُلَامِ وَتَلْدِينَ لَهُ غُلَاماً» فَخَبِرَ مَوْضُوعٌ، وَالشَّاهِدُ لَكُونِهِ مَوْضُوعاً أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ عَمَيْسٍ كَانَتْ ذَاتَ الْوَقْتِ فِي الْحَبْشَةِ، وَوُلِدَتْ لَجَعْفَرِ ثَمَّةَ بَنِيهِ عَبْدِ اللَّهِ وَعُوناً وَمُحَمَّدَ، وَإِنَّمَا قَدِمَ بِهَا جَعْفَرُ عَامَ فَتْحِ خَيْبَرَ سَنَةِ سَبْعٍ، وَتَزَوَّجَهُ عَلِيٌّ كَانَ سَنَةَ اثْنَتَيْنِ.

كَمَا أَنَّ خَبْرَ آخَرَ رَوَوْا فِي زَفَافِ فَاطِمَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ عَمَيْسٍ قَالَتْ: «لَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ ﷺ يَدْعُو عَلِيَّ وَفَاطِمَةَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ» إِمَّا مَوْضُوعٌ وَإِمَّا مُحَرَّفٌ بِكُونِ «بِنْتَ عَمَيْسٍ» فِيهِ زَائِدَةٌ، وَالْمُرَادُ بِأَسْمَاءَ فِيهِ «أَسْمَاءُ بِنْتُ يَزِيدَ بْنِ السَّكَنِ الْأَنْصَارِيِّ» كَمَا قَالَهُ الْكُنْجِيُّ الشَّافِعِيُّ كَمَا أَنَّ وَرُودَهَا فِي خَبَرِ وَلَادَةِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَذَلِكَ.

وَرَوَى أَسْبَابُ نَزُولِ الْوَاحِدِيِّ: أَنَّ أَسْمَاءَ لَمَّا رَجَعَتْ مِنَ الْحَبْشَةِ مَعَ زَوْجِهَا جَعْفَرِ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ وَقَالَتْ: إِنَّ النَّسَاءَ لَفِي خِيْبَةٍ لَا يَذْكُرْنَ فِي خَبَرٍ كَمَا يَذْكُرُ الرِّجَالُ، فَنَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ (إِلَى قَوْلِهِ) أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْراً عَظِيماً﴾ ٢.

هَذَا، وَمَصْعَبُ الزَّبِيرِيِّ لَمْ يَذْكُرْ فِي نَسَبِ قُرَيْشِهِ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ أَسْمَاءَ غَيْرِ ابْنِ مَسْمُومٍ بـ «يَحْيَى» قَائِلاً: تَوَفَّى فِي حَيَاةِ أَبِيهِ وَلَا عَقَبَ لَهُ ٣.

(١) كَفَايَةُ الطَّالِبِ: ٣٠٧.

(٢) أَسْبَابُ النُّزُولِ: ٣٠٠، فِي الْآيَةِ ٣٥ مِنْ سُورَةِ الْأَحْزَابِ.

(٣) نَسَبُ قُرَيْشٍ: ٤٤.

وأما الطبري فنقل عن هشام الكلبي أنها ولدت له عليه السلام يحيى ومحمد الأصغر ولا عقب لهما، ونقل عن الواقدي أنها ولدت له يحيى وعونا^١. وخط الجزري، فنسب عوناً إلى هشام الكلبي. والأصل في خطه ابن عبد البر.

وكيف كان: فكون «يحيى» منها اتّفاقي، وإنّما اختلف في الزائد. هذا، ومرّ في ابنها «محمد بن أبي بكر» أنّه لما جاءها نعيه وما صنع به من الإحراق قامت إلى مسجدها وكظمت غيظها حتّى نشجت دماً. وروى أوائل زيادات حجّ التهذيب عن العيص بن القاسم قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن المستحاضة تحرم؟ فذكر أسماء بنت عميس فقال: ولدت محمداً ابنها بالبيداء، وكان في ولادتها بركة للنساء لمن ولد منهنّ إن طمّثت، فأمرها النبي صلى الله عليه وآله وسلم واستفرت وتمنطقت بمنطق وأحرمت^٢.

[٦]

أسماء بنت واثلة

مرّت في أسماء بنت عميس

[٧]

أسماء بنت يزيد بن السكن

الأنصاريّة

روى الاستيعاب: أنّ النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لها: إنّ حسن تبعل إحداكنّ لزوجها وطلبها لمرضاته واتباعها لموافقته يعدل كلّ ما ذكرت للرجال، أي: ما فضّلوا به من الجمعات وشهود الجنائز والجهاد، فانصرفت وهي تهلّل وتكبر استبشاراً بما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لها، ومرّت في السابقة.

وروى سنن أبي داود أنه لم يكن للمطلقة عدة أولاً، فلما طلقت «أسماء بنت يزيد» أنزل تعالى العدة لها، فكانت أول من أنزلت فيها العدة للمطلقات^١.

[٨]

أمامة بنت أبي العاص

قال: روى التهذيب أن أمامة بنت أبي العاص - وأمها زينب بنت النبي ﷺ - وكانت تحت عليّ بن أبي طالب بعد فاطمة بن عليّ بن أبي طالب فخلف عليها بعد عليّ بن أبي طالب المغيرة بن نوفل - وجعت وجعاً شديداً حتى اعتقل لسانها، فجاءها الحسن والحسين بن عليّ بن أبي طالب وهي لا تستطيع الكلام فجعلوا يقولان - والمغيرة كاره لذلك -: أعتقت فلاناً وأهله؟ فجعلت تشير برأسها نعم، وكذا فجعلت تشير برأسها «نعم» لا تفصح بالكلام، فأجازا ذلك لها^٢. وهي بنت أبي العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد مناف.

أقول: عبد العزى جد أبيها ابن عبد شمس بن عبد مناف لا ابن عبد مناف. وفي الاستيعاب: لما قتل عليّ بن أبي طالب وآمت منه أمامة قالت أم الهيثم النخعية: أشاب ذوائبي وأذلّ ركني أمامة حين فارقت القرينا وروى أن النبي ﷺ كان يحبها وأعلق قلادة من جزع أهديت إليه في عنقها. وروى أن علياً بن أبي طالب قال لأمامة: «إني لا آمن أن يخطبك هذا الطاغية - يعني معاوية - بعد موتي، فإن كان لك في الرجال حاجة فقد رضيت لك المغيرة بن النوفل عشيراً» فلما انقضت عدتها كتب معاوية إلى مروان يأمره أن يخطبها عليه ويبدل لها مائة ألف دينار، فلما خطبها أرسلت إلى المغيرة «أن هذا قد أرسل فإن كان لك بنا حاجة فأقبل» فخطبها المغيرة من الحسن بن عليّ بن أبي طالب فزوجها منه.

[٩]

أم أحمد بن الحسين

قال: عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الجواد بن عليّ بن أبي طالب، وهو أحمد بن

(١) سنن أبي داود: ٢٨٥/٢.

(٢) التهذيب: ٢٥٨/٨.

داود البغدادي.

أقول: بل عدّ «زهراء أم أحمد ... الخ» كما وجدت، ونقل الوسيط، وأمّا قوله: «وهو أحمد بن داود البغدادي» فوجدته كما نقل وصدّقه الوسيط أيضاً، إلّا أنّه لا معنى له، إلّا أن يراد أن المراد من «أحمد بن الحسين» ابن المغنونة و «أحمد بن داود البغدادي» واحد، بأن يكون أحدهما نسبة إلى الأب والآخر إلى الجدّ، إلّا أن الظاهر كون قوله: «وهو أحمد بن داود البغدادي» مصحّف «أم أحمد بن داود البغدادي» بأن يكون عنواناً آخر، فيكون عدّ في أصحاب الجواد عليه السلام «أم أحمد ابن داود» كما عدّ «أم أحمد بن الحسين» فإنّ المقام ليس مقام إضمار حتّى يقول: «وهو» لأنّ «أحمد بن الحسين» لم يقع مسنداً في الكلام أو مسنداً إليه، بل مضافاً إليه والفرق بين «وهو» و «أم» ليس بكثير، ولم يصدّقه ابن داود الذي كانت عنده النسخة الصحيحة من رجال الشيخ.

وكيف كان: فقال المصنّف: يظهر من خبر يأتي في «أم الحسين بن موسى» أن أم أحمد هذه بنت الكاظم عليه السلام والذي ظهر لي أن أحمد هذا ابن داود البغدادي ويطلق عليه: أحمد بن الحسين بن موسى بن جعفر.

قلت: كلامه خلط وخط، فأراد الجمع بين عنوان رجال الشيخ هذا وبين خبر غسل الجمعة الآتي في «أم الحسين» في إسناده «عن الحسين بن موسى بن جعفر عن أمّه وأم أحمد بن موسى» ويأتي تحقيق الخبر.

[٨٠]

أم أحمد بنت موسى عليه السلام

تأتي في أم الحسين بن موسى.

[٨١]

أم أحمد بن موسى عليه السلام

تأتي في أم الحسين بن موسى عليه السلام وفي عنوان: أم محمّد زوجة الكاظم عليه السلام.

[١٢]

أم إسحاق

روت - كما في رضاع عقيقة الكافي - عن الصادق قال لها: لا ترضعي الولد من ثدي واحد، فأحدهما طعام والآخر شراب^١.

[١٣]

أم أسلم

روى الكافي في باب «ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل» عن جعفر بن زيد بن موسى، عن أبيه، عن آبائه عليهم السلام قالوا: جاءت أم أسلم إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم (إلى أن قال) قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: يا أم أسلم، من فعل فعلي هذا - ثم ضرب بيده إلى حصة من الأرض ففركها باصبعه فجعلها شبه الدقيق، ثم عجنها ثم طبعها بخاتمه - فهو وصيي... الخبر^٢.

وفيه: أنه أتى أمير المؤمنين ثم الحسن ثم الحسين ثم السجاد عليهم السلام فكلهم فعلوا لها ما فعله النبي صلى الله عليه وآله وسلم^٣. وبذلها ابن عيَّاش بأم سليم^٤. وتأتي «أم غانم» و«حبابة» ولهما نظير القصة.

[١٤]

أم إسماعيل

وهي «فاطمة بنت الحسين بن الحسن بن علي عليهم السلام» كما في نسب قريش مصعب الزبيري^٥ وجعلها الإرشاد بنت الحسين بن علي بن الحسين عليهم السلام^٦. والظاهر أصحية الأول، لكون مصعب هذا فته وموضوع كتابه، مع أن ما مر عن الإرشاد في نسخة وفي أخرى موافق للزبيري. وكيف كان: فروى التهذيب عن محمد بن مسلم قال: دخلت على

(٢) و (٣) الكافي: ١/٣٥٥-٣٥٦.

(٤) مقتضب الاثر...

(٦) إرشاد المفيد: ٢٥٥.

(١) الكافي: ٦/٤٠.

(٣) مقتضب الاثر.

(٥) نسب قريش: ٥١.

أبي عبدالله عليه السلام فسطاطه وهو يكلم امرأة فأبطأت عليه فقال: ادنه هذه أم إسماعيل قد جاءت وأنا أزعم أن هذا المكان الذي أحبط الله فيه حجها عام أول، كنت أردت الإحرام فقلت: ضعوا لي الماء في الخباء، فذهبت الجارية بالماء فوضعته فاستخففتها، فأصبت منها فقلت: اغسلي رأسك وامسحيه مسحاً شديداً لا تعلم به مولاتك، فإذا أردت الإحرام فاغسلي جسدك ولا تغسلي رأسك فتستريب مولاتك، فدخلت فسطاط مولاتها فذهبت تتناول شيئاً فمست مولاتها رأسها فإذا لزوجة الماء! فحلقت رأسها وضربتها، فقلت لها: هذا المكان الذي أحبط الله فيه حجك^١.

[١٥]

أمّ الأسود بنت أعين

في رسالة أبي غالب الزراري: وبغير هذا الإسناد لهم - أي لزرارة وإخوته - أخت يقال لها: «أمّ الأسود» ويقال: إنها أول من عرف هذا الأمر منهم من جهة أبي خالد الكابلي^٢.

وفي الخلاصة - بعد عنوانه لها - قاله علي بن أحمد العقيقي، وهي التي أغمضت زرارة.

[١٦]

أمّ أوفى العبدية

في العقد الفريد: دخلت على عائشة بعد الجمل فقالت لها: يا أمّ المؤمنين! ما تقولين في امرأة قتلت ابناً لها صغيراً؟ قالت: وجبت لها النار، قالت: فما تقولين في امرأة قتلت من أولادها الأكابر عشرين ألفاً في صعيد واحد؟ قالت: خذوا بيد عدوة الله^٣.

(٢) رسالة في آل أعين: ٢١.

(١) التهذيب: ١/١٣٤.

(٣) العقد الفريد: ٤/٣٠٥.

[١٧]

أم أيمن

في الجزري: هي «بركة بنت ثعلبة» غلبت عليها كنيته بابنها أيمن بن عبيد وهي أم أسامة بن زيد أيضاً، يقال لها: مولاة النبي ﷺ وخادم النبي ﷺ هاجرت إلى الحبشة وإلى المدينة تعرف بـ «أم الأطباء» وقال ابن شهاب: كانت وصيفة لعبد الله بن عبد المطلب وكانت من الحبشة، فلما ولدت آمنة النبي ﷺ بعدما توفي أبوه حضنته أم أيمن حتى كبر، ثم أعتقها النبي ﷺ ثم أنكحها «زيد ابن حارثة» توفيت بعد النبي ﷺ بخمسة أشهر، وقيل: بستة أشهر.

وفي الاستيعاب: كان النبي ﷺ يزورها ويقول: أم أيمن أمي بعد أمي. وفي أنساب البلاذري قال النبي ﷺ: «من سره أن يتزوج امرأة من أهل الجنة فليتزوج أم أيمن» فتزوجها زيد فولدت له أسامة^١.

ومر في «المأمون» ما يدل أيضاً على أن النبي ﷺ شهد لها بالجنة، ورد أبو بكر وعمر مع ذلك شهادتها في فذك لفاطمة عليها السلام.

وروى الكافي في باب «المستضعف» عن إسماعيل الجعفي قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن الدين الذي لا يسع العباد جهله (إلى أن قال) قلت: فهل سلم أحد لا يعرف هذا الأمر؟ فقال: لا إلا المستضعفين، قلت: من هم؟ قال: نساؤكم وأولادكم، ثم قال: أرايت أم أيمن؟ فأنا أشهد أنها من أهل الجنة وما كانت تعرف ما أنتم عليه^٢.

[١٨]

أم أيوب

روى الكافي عن الصادق عليه السلام أن النبي ﷺ بلغه أن أبا أيوب يريد أن يطلقها، فقال: إن طلاق أم أيوب لحوب^٣.

(٢) الكافي: ٤٠٥/٢.

(١) أنساب الأشراف: ٤٧٢/١.

(٣) الكافي: ٥٥/٦.

وفي أنساب البلاذري في ورود النبي ﷺ المدينة على ناقته القصواء وسؤال الأنصار نزوله عليهم وإرخاء النبي ﷺ زمامها قال: «إنها مأمورة خلوا سبيلها» فبركت عند مسجد النبي ﷺ فلما بركت فضربت بجرانها واطمأنت نزل النبي ﷺ فجاء أبو أيوب وامرأته أم أيوب فحطاً رحله وأدخلاه منزلهما، فلما رآهما قد فعلا ذلك قال النبي ﷺ: المرء مع رحله.

وقيل لأم أيوب - وكان مقام النبي ﷺ عند زوجها سبعة أشهر -: أي الطعام كان أحب إلى النبي ﷺ؟ قالت: ما رأيته أمر بطعام يصنع له بعينه ولا رأيته ذم طعاماً قط ولكن أخبرني أبو أيوب أنه رأى ينهاك «طَفِيشَل»^١ فكنا نعملها له وكنا نعمل له الهريس فنراه يعجبه^٢.

[١٩]

أم البراء

عدها البرقي والشيخ في رجاله في أصحاب علي بن الحسين عليه السلام وزاد الثاني: وقيل: هي حباة الوالبيّة.

[٢٠]

أم البراء بنت صفوان

روى بلاغات نساء «أحمد بن أبي طاهر البغدادي» أنها دخلت على معاوية فقال لها: كيف حالك؟ قالت: ضعفت بعد جلد وكسلت بعد نشاط، قال معاوية شتان بينك اليوم وحين تقولين:

يا عمرو دونك صارما ذارونق غضب المهزّة ليس بالخوار
اسرع جوادك مسرعاً ومشمرأ للحرب غير معرّد لفرار
أجب الإمام ودبّ تحت لوائه وافر العدوّ بصارم بتار
ياليتني أصبحت ليس بعورة فأذبّ عنه عساكر الفجار

قالت: قد كان ذلك ومثلك عفا والله تعالى يقول: ﴿عفا الله عما سلف﴾ قال

(١) الطفيشل - كسميدع وغضنفر - نوع من المرق. وقيل: هو كل طعام يعمل من الحبوب. انظر

(٢) أنساب الأشراف: ١/٢٦٦، ٢٦٧.

بحار الأنوار: ٣٢-٥١٥.

معاوية: هيهات، أما أنه لو عاد لعدت ولكّنه اخترم دونك، فكيف قولك حين قتل؟
قالت: نسيته، فقال بعض جلسائه: هو والله حين تقول:

يا للرجال لعظم هول مصيبة فدحت فليس مصابها بالهازل
الشمس كاسفة لفقد إيماننا خير الخلائق والإمام العادل
يا خير من ركب المطى ومن مشى فوق التراب لمحتف أو ناعل
حاشا النبي لقد هددت قوائنا فالحق أصبح خاضعاً للباطل
فقال معاوية: يا بنت صفوان، ما تركت لقائل مقالاً! أذكرني حاجتك، قالت:
«هيهات بعد هذا والله لا سألتك شيئاً» ثم قامت فعرثت فقالت: تعس شاني
عليّ ^{الشيء}!

[٢١]

أم البنين الكلابية

قال: هي «فاطمة بنت حزام بن خالد بن ربيعة بن عامر» المعروف بالوحيد
ابن كلاب بن عامر بن صعصعة.

أقول: أسقط من نسبها عدّة، ففي نسب قريش مصعب الزبيري: أمّ البنين بنت
حزام بن خالد بن ربيعة بن الوحيد بن كعب بن عامر بن كلاب بن ربيعة^٢.
وفي الطبري: أمّ البنين بنت حزام أبي المجلى بن خالد بن ربيعة بن الوحيد بن
كعب بن عامر بن كلاب^٣.

فتراه أسقط بين «الوحيد» و«كلاب» نفرين «كعباً» و«عامراً» كما أسقط بين
«كلاب» و«عامر بن صعصعة» «ربيعة» ولعلّه استند في إسقاطه الأوّل إلى ما في
المقاتل: «أمّ البنين بنت حزام بن خالد بن ربيعة بن الوحيد وهو عامر بن كلاب بن
ربيعة بن عامر بن صعصعة»^٤ لكن لا يبعد كونه من تصحيف النسخة فنسخته كثير

(٢) نسب قريش: ٤٣.

(١) بلاغات النساء: ٧٥.

(٤) مقاتل الطالبين: ٥٣.

(٣) تاريخ الطبري: ١٥٣/٥.

التصنيف، والأصل في قوله: «وهو عامر» «بن كعب بن عامر» حتّى يتفق مع كلام الزبيرى والطبرى.

وعليه فقوله: «عامر المعروف بالوحيد» - أيضاً - وهم، لعدم قول أحد به سوى ما في تلك النسخة.

هذا، وهم هنا المفيد أيضاً، فقال في الإرشاد: «أمّ البنين بنت حزام بن خالد ابن دارم»^١ فبدّل ربعة بدارم.

ثمّ تسمية المصنّف لها بفاطمة لم أدر إلى أيّ شيء استند، فلم يذكر الزبيرى والطبرى والإصبهاني والعمدة^٢ والمفيد لها اسماً، بل ظاهراً أن أمّ البنين اسمها.

قال المصنّف: أوّل ما ولدت العبّاس ثمّ عبدالله ثمّ جعفر ثمّ عثمان.

قلت: بل جعفر الرابع، ففي المقاتل: قتل عثمان وهو ابن إحدى وعشرين سنة وجعفر وهو ابن تسع عشرة سنة^٣.

هذا، وروى المقاتل عن الصادق عليه السلام قال: كانت أمّ البنين تخرج إلى البقيع فتندب بنيتها أشجى ندبة وأحرقها، فيجتمع الناس إليها يستمعون منها وكان مروان يجيء في من يجيء لذلك فلا يزال يسمع ندبتها ويبكي^٤.

وفي عمدة الطالب: روى أن أمير المؤمنين عليه السلام قال لأخيه عقيل - وكان نسابة عالماً بأنساب العرب وأخبارهم - : «انظر إلى امرأة وقد ولدتها الفحول لأتزوجها فتلد لي غلاماً فارساً» فقال له: تزوّج «أمّ البنين الكلابيّة» فإنّه ليس في العرب أشجع من آبائها^٥.

[٢٢]

أمّ جعفر بنت محمّد بن جعفر

وردت في طريق المشيخة إلى جدّتها لأبيها أسماء بنت عيسى راوية عنها

(١) الإرشاد: ١٨٦. (٢) عمدة الطالب: ٣٥٦.

(٣) مقاتل الطالبين: ٥٤، ٥٥. (٤) مقاتل الطالبين: ٥٦.

(٥) عمدة الطالب: ٣٥٧.

في خبر ردّ الشمس، وراويها عمارة بن مهاجر^١.

[٢٣]

أُم الحارث الأنصاريّة

في الاستيعاب: شهدت حيناً مع النبي ﷺ ولم تنهزم في من انهزم. وأقول: انهزم يومئذٍ كلّهم إلا ثمانية من بني هاشم نسباً وولاءً.

[٢٤]

أُم حبيبة

قال: عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الرسول ﷺ.

وفي أسد الغابة: كُنت بابتنتها حبيبة من عبدالله بن جحش.

وروى الكافي عن الباقر عليه السلام قال: تدري من أين صار مهوور النساء أربعة آلاف؟ قلت: لا، فقال: إنّ أُم حبيبة بنت أبي سفيان كانت بالحبشة فخطبها النبي ﷺ وساق إليها عند النجاشي أربعة آلاف^٢.

وفي أسد الغابة: «هاجرت مع زوجها عبيدالله بن جحش الأسدي إلى الحبشة، وتنصّر عبيدالله بالحبشة ومات بها وأبت هي أن تنصّر فتزوّجها النبي ﷺ وهي بالحبشة (إلى أن قال) ولما جاء أبو سفيان قبل الفتح إلى المدينة فدخل عليها لم تتركه يجلس على فراش النبي ﷺ وقالت له: أنت مشرك» وأني اعتبرها لذلك من الحسان.

أقول: بل كانت من القباح، فكانت من الشجرة الملعونة فجذبها عرقها إلى أصلها، ففي مروج المسعودي: بعثت بقميص عثمان مخضّباً بدمائه مع النعمان بن بشير إلى أخيها معاوية^٣.

وفي تذكرة سبط ابن الجوزي لما بلغ أُم حبيبة خبر قتل «محمد بن أبي بكر» وإحراقه شوت كبشاً وبعثت به إلى عائشة تشفياً بقتل محمد بن أبي بكر بطلب دم

(٢) الكافي: ٣٨٢/٥.

(١) الفقيه: ٤٣٨/٤.

(٣) مروج الذهب: ٣٥٣/٢.

عثمان، فقالت عائشة: قاتل الله ابنة العاهرة! والله لا أكلت شواء أبداً.
وفي أنساب البلاذري في قوله تعالى: ﴿ترجي من تشاء منهم﴾ أي: تعتزل،
وكان ممن عزل أم حبيبة^٢.

[٢٥]

أم حبيبة

وقيل: أم حبيب - بنت جحش -

أخت زينب زوج النبي ﷺ وحملة زوج عبدالرحمن بن عوف
عنونها الجزري عن أبي عمرو أبي نعيم وأبي موسى، وروى أنها استحيضت
سبع سنين فاستفتت النبي ﷺ.
وفي الاستيعاب: وهم الموطأ فقال: «المستحاضة زينب بنت جحش وكانت
تحت عبدالرحمن» والغلط لا يسلم منه أحد، والصحيح عند أهل الحديث أن هذه
وحملة كانتا تستحاضان.

وأقول: وفي خبر طويل رواه جامع حائض الكافي^٣ وزيادات حيض
التهديب أن حملة كانت مستحاضة مبتدئة، وبدلت هذه بـ «فاطمة بنت أبي حيش»
لكن تارة جعلها ذات عادة وأخرى مضطربة وهو من وهم الراوي، وأن ذات
العادة إنما كانت «فاطمة» وأن المضطربة كانت هذه، فظاهر الخبر كونها مرأتين
ولأن في خبر الكافي في المضطربة «وكانت تجلس في مكن لأختها فكانت
صفرة الدم تعلقو الماء (إلى أن قال) عن الصادق عليه السلام وكان أبي يقول: إنها
استحيضت سبع سنين»^٤.

وفي الخبر العامي في هذه في إسناد: فإن كانت لتخرج من المكن وقد علت
حمرة الدم على الماء.

وفي إسناد آخر - ما مر - من استحاضتها سبع سنين.

(٢) أنساب الأشراف: ١/ ٦٧٧.

(٤) الكافي: ٣/ ٨٣ - ٨٥.

(١) تذكرة الخواص: ١٠٧.

(٣) التهديب: ١/ ٣٨١ - ٣٨٥.

وبالجملة: خبر الكافي وهم فيه المضطربة وهي هذه من أسد خزيمة بفاطمة بنت أبي حبيش من أسد قريش.

كما أن موطأ مالك^١ التبس عليه على نقل أبي عمر هذه وأختها حمنة بأختها زينب خلطاً، فتحت عبدالرحمن كانت حمنة وأما «زينب» فكانت تحت النبي ﷺ كما أن المستحاضة هما، لا زينب.

هذا، والأصح كونها «أم حبيب» لا «أم حبيبة» فالأخبار بلفظ الأول أكثر، وما فيه «أم حبيبة» من الالتباس بأم حبيبة بنت أبي سفيان، ولأنه يأتي أن اسمها: حبيبة.

[٢٦]

أم حرام بنت ملحان الخزرجية

قال: عدّها الشيخ في رجاله والأربعة في أصحاب الرسول ﷺ.

وفي أسد الغابة: كان النبي ﷺ يكرمها ويزورها في بيتها ويقلع عندها وأخبرها أنها شهيدة، وذكر أن زوجها «عبادة بن الصامت» أخذها معه في غزوة قبرس فصرعتها الدابة فقتلتها.

أقول: غزوة قبرس كانت بإمرة معاوية في خلافة عثمان، وروايات العامة ما لم تشهد لها قرينة لا اعتبار بها.

[٢٧]

أم الحسن بنت عبدالله بن محمد بن علي بن الحسين عليه السلام

عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق عليه السلام.

وروى مقاتل أبي الفرج مسنداً عنها قالت: قلت لعلي جعفر بن محمد عليه السلام: فديتك ما أمر «محمد بن عبدالله»؟ فقال: فتنة يقتل محمد عند بيت رومي، ويقتل أخوه بالعراق حوافر فرسه في الماء^٢.

[٢٨]

أُمُّ الْحَسَنِ النَّخَعِيَّةُ

قال: روى آخر معيشة الكافي عن أبي زهرة، عنها، عن أمير المؤمنين عليه السلام وروى نوادرها عن أُمِّ الحسن بدون وصف^١.
أقول: نوادر المعيشة هو آخر المعيشة، وإنما رواه آخر مكاسب التهذيب^٢.

[٢٩]

أُمُّ الْحَسَنِ بِنْتُ خَنْسَاءَ

روى الكافي عن سور بن أبي عمرو الجلاب عن الصادق عليه السلام قال لامرأة سعد: هنيئاً لك يا خنساء، فلو لم يعطك الله شيئاً إلا ابتكت «أُمَّ الْحَسَنِ» لقد أعطاك الله خيراً كثيراً، إنما مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الأعصم في الغربان، وهو الأبيض إحدى الرجلين^٣.

[٣٠]

أُمُّ الْحَسَنِ بِنْتُ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ

قال: روى زيادات أغسال التهذيب عن الحسين بن موسى، عن أُمِّه وأُمِّ أحمد بنت موسى بن جعفر قالتا: كنّا مع أبي الحسن عليه السلام بالبادية^٤.
أقول: ورواه غسل جمعة الكافي مثله^٥ والصواب رواية غسل يوم جمعة الفقيه له «عنه، عن أُمِّه وأُمِّ أحمد بن موسى»^٦ والمراد أن الحسين بن الكاظم عليه السلام روى عن أُمِّه وعن أُمِّ أخيه أحمد بن الكاظم عليه السلام وأُمِّ الحسين بن الكاظم عليه السلام وأُمِّ أحمد بن الكاظم عليه السلام كانتا أُمِّي ولد له عليه السلام كما صرح به الإرشاد، ولم تكن للكاظم عليه السلام بنت مكناة بـ «أُمِّ أحمد» كما في رواية الأولين، فقد الإرشاد بناته عليه السلام مع أسمائهن^٧.

(٢) التهذيب: ٣٨٢/٦.

(١) الكافي: ٣١١/٥.

(٤) التهذيب: ٣٦٥/١ - ٣٦٦.

(٣) الكافي: ٥١٥/٥.

(٦) الفقيه: ١١١/١.

(٥) الكافي: ٤٢/٣.

(٧) إرشاد المفيد: ٣٠٢.

[٣١]

أم حميد الأنصارية

في الاستيعاب قالت للنبي ﷺ: إني أحب الصلاة معك، فقال النبي ﷺ: صلاتك في بيتك خير من صلاتك في حجرتك (إلى أن قال) فأمرت فبني لها مسجد في أقصى شيء من بيتها وأظلمه، وكانت تصلي فيه حتى لقيت الله تعالى.

[٣٢]

أم حميدة

روى المحاسن^١ وثواب الأعمال عن أبي بصير قال: دخلت على أم حميدة أعزبها بأبي عبد الله عليه السلام فقالت: لو رأيت أبا عبد الله عليه السلام عند الموت لرأيت عجباً! فتح عينيه ثم قال: أجمعوا لي كل من بيني وبينه قرابة، فلم نترك أحداً إلا جمعناه، فظفر إليهم ثم قال: إن شفاعتنا لا تنال مستخفاً بالصلاة^٢. ولعل الأصل في الخبر: دخلت على أم الكاظم حميدة. وتأتي حميدة أمه عليه السلام.

[٣٣]

أم خالد

عنونها الكشي مع كثير النواء وأبي المقدام، وروى عن العياشي، عن علي بن فضال، عن العباس بن عامر وجعفر بن محمد بن حكيم، عن أبان الأحمر، عن أبي بصير قال: كنت جالساً عند أبي عبد الله عليه السلام إذ جاءت أم خالد - التي كانت قطعها يوسف - تستأذن عليه، فقال عليه السلام: أيسرك أن تشهد كلامها؟ فقلت: نعم جعلت فداك! قال: أما الآن فادن فأجلسني على عقبة الطنفسة، ثم دخلت فتكلمت فإذا هي امرأة بليغة، فسألته عن فلان وفلان فقال لها: توليها؟ فقلت: فأقول لربي إذا لقيته أنك أمرتني بولايتها، قال: نعم، قالت: فإن هذا الذي معك على الطنفسة

يأمرني بالبراءة منهما، وكثير النوء يأمرني بولايتهما فأيهما أحب إليك؟ قال: فإنّ هذا والله وأصحابه أحب إليّ من كثير النوء وأصحابه، إنّ هذا يخاصم فيقول: ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون﴾ ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون﴾ ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون﴾ فلما خرجت قال: إنّني خشيت أن تذهب فتخبر كثير النوء فتشهرني بالكوفة، اللهمّ إني إليك من كثير النوء بريء في الدنيا والآخرة.

وعنه، عن عليّ بن الحسن قال: يوسف بن عمر هو الذي قتل زيّداً، وكان والياً على العراق وقطع يد أمّ خالد - وهي امرأة صالحة - على التشيع، وكانت مائلة إلى زيد بن عليّ^١.

ولا يعلم من خبريه إماميّتها، بل ظاهرهما بتريّتها وزيدّيّتها، ولعلّه لإجمالهما لم يعنوها العلامة في الخلاصة، والآية الأولى في الخبر الأوّل - أيضاً - كانت مع العاطف فلا بدّ من سقوط العاطف من النسخة، وقوله فيه: «فتشهرني» محرّف: فيشهرني.

[٣٤]

أمّ الخير بنت حريش البارقية

روى بلاغات نساء «أحمد بن أبي طاهر» أنّ معاوية كتب إلى واليه بالكوفة بإيفادها إليه (إلى أن قال) قال لها: كيف كان كلامك يوم قتل عمّار؟ (إلى أن قال) قال رجل من القوم: أنا أحفظه كحفظي سورة الحمد، قال: هاته، قال: كأني بها وعليها بُرد زيدي كثيف الحاشية وهي على جمل أرمك وبيدها سوط منتشر الضفر، وهي كالफल يهدر في شقشقته تقول: «أيّها الناس اتّقوا ربّكم» (إلى أن قال) أفراراً عن أمير المؤمنين، أم فراراً من الزحف، أم رغبة عن الإسلام، أم ارتداداً عن الحق؟ (إلى أن قال) إلى الإمام العادل والوصيّ الوفيّ والصديق الأكبر، إنّها إحن

بدرية وأحقاد جاهلية وضغان أهدية وثب بها معاوية ليدرك بها ثارات بني عبدشمس، قاتلوا أئمة الكفر أنهم لا إيمان لهم لعلهم ينتهون (إلى أن قال) والله أيها الناس! لولا أن تبطل الحقوق وتعطل الحدود ويظهر الظالمون وتقوى كلمة الشيطان لما اخترنا ورود المنايا على خفض العيش وطيبه، فإلى أين تريدون؟ عن ابن عمّ رسول الله وزوج ابنته وأبي ابنه، خلق من طينته وتفرّع من نبعته وخصّه بسرّه وجعله باب مدينته وعلم المسلمين وأبان بغيضه المنافقين، فلم يزل كذلك يؤيّد الله عزّ وجلّ بمعونته ويمضي على سنن استقامته لا يعرج لراحة الدأب، ها هو مفلّق الهام ومكسر الأصنام صلّى والناس مشركون، وأطاع والناس مرتابون فلم يزل كذلك حتّى قتل مبارزي بدر وأفنى أهل أحد وفرّق جمع هوازن، فيا لها من وقائع زرعت في قلوب قوم نفاقاً وردّة وشقاقاً وزادت المؤمنين إيماناً (إلى أن قال) قال معاوية: والله، ما أردت بهذا الكلام إلّا قتلي، والله! لو قتلتك ما خرجت في ذلك، قالت: والله! ما يسوءني يا ابن هند أن يجري الله ذلك على يدي من يسعدني بشقائه، قال معاوية: هيهات يا كثيرة الفضول! ما تقولين في عثمان؟ قالت: وما عسيت أن أقول فيه استخلفه الناس وهم له كارهون وقتلوه وهم راصون ... الخ^١.

ورواه ابن عبدربه في عقده^٢.

[٣٥]

أمّ رومان

عدّها الشيخ في رجاله - كالعامة - في أصحاب الرسول ﷺ وهي أمّ عائشة، وكانت كأبي قحافة في الخمول والردالة، ولما أمر ابن عبّاس من قبل أمير المؤمنين عليه السلام عائشة بالرحيل من البصرة قالت له: والله! أخرج عنكم فما في

الأرض بلد أبغض إليّ من بلد تكونون فيه، فقال لها ابن عباس: فلم؟ فوالله! ماذا بلاؤنا عندك ولا صنيعنا إليك، إنّنا جعلناك للمؤمنين أمّاً وأنت بنت أمّ رومان وجعلنا أباك صديقاً وهو ابن أبي قحافة ... الخ.

وفي المروج - بعد ذكر أن ابن الزبير نال من أمير المؤمنين عليه السلام وبلوغ ذلك ابن الحنفية وحضوره وجوابه - قال ابن الزبير: عذرت بني الفواطم يتكلمون فما بال ابن الحنفية؟ فقال محمد بن الحنفية: يا بن أمّ رومان ومالي لا أتكلّم ... الخبر! وقد صنعت العامة لها روايات جزافات.

[٣٦]

أمّ سلمة

أخت الصادق عليه السلام وأمّ إسماعيل الأرقط

قال: روى صلاة حوائج الكافي عن إسماعيل الأرقط وأمّه أمّ سلمة أخت أبي عبدالله عليه السلام عنه عليه السلام ٢.

أقول: بل عن إسماعيل بن الأرقط ... الخ.

وفي نسب قريش مصعب الزبيري: أمّ سلمة بنت الباقر عليه السلام لأمّ ولد وكانت عند محمد الذي يقال له: «الأرقط» ابن عبدالله بن عليّ بن الحسين عليه السلام فولدت له إسماعيل بن محمد ٣.

[٣٧]

أمّ سلمة

قال: عدّها الشيخ في رجاله والثلاثة في أصحاب الرسول ﷺ وهي بنت «أبي أمية زاد الراكب» كانت قبل النبي ﷺ عند أبي سلمة فولدت له سلمة وعمر ودرة وزينب.

وفي البصائر: عن الصادق عليه السلام أن الكتب كانت عند أمير المؤمنين عليه السلام فلما صار إلى العراق استودع الكتب أم سلمة، فلما مضى كانت عند الحسن عليه السلام فلما مضى الحسن عليه السلام كانت عند الحسين عليه السلام. وفي أخبار: أن الحسين عليه السلام أودع كتب الإمامة عندها فدفعنها بعده عليه السلام إلى السجّاد عليه السلام^١.

وروى ابن مندة وأبو نعيم عنها قالت: في بيتي نزلت ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ فأرسل النبي ﷺ إلى عليّ وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام فقال: «هؤلاء أهل بيتي» فقلت: أنا من أهل البيت؟ قال: بلى إن شاء الله.

أقول: الصحيح ما رواه الثعلبي في تفسيره - كما في الطرائف^٢ - والخطيب في تاريخه في «سعد بن محمد العوفي» وفي آخره: قالت أم سلمة: فرفعت الكساء لأدخل معهم فجذبه من يدي وقال: إِنَّكَ لَعَلَى خَيْرٍ^٣.

وما رواه أحمد بن حنبل في مسنده وفيه: «قالت أم سلمة: وأدخلت رأسي البيت وقلت: وأنا معكم؟ قال: إِنَّكَ لَعَلَى خَيْرٍ إِنَّكَ لَعَلَى خَيْرٍ»^٤ فإنهما دالان على عدم كونها من أهل البيت.

وفي شرح النهج عند قوله عليه السلام: «إِنَّ النِّسَاءَ نَوَاقِصُ الْإِيمَانِ» قال أبو مخنف: جاءت عائشة إلى أم سلمة تخادعها على الخروج للطلب بدم عثمان، فقالت عائشة لها: يا بنت أبي أمية، أنت أول مهاجرة في أزواج النبي وأنت كبيرة أُمّهات المؤمنين، وكان النبي ﷺ يقسم لنا من بينك، وكان جبرئيل أكثر ما يكون في منزلك، فقالت أم سلمة: لأمر ما قلت هذه المقالة؟ فقالت عائشة: إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ أَخْبَرَنِي أَنَّ الْقَوْمَ اسْتَتَابُوا عِثْمَانَ فَلَمَّا تَابَ قَتَلُوهُ صَائِمًا فِي شَهْرٍ حَرَامٍ، وَقَدْ عَزَمْتُ

(١) بصائر الدرجات: ١٨٢، الجزء الرابع ب ١ ح ١.

(٢) الطرائف: ١٢٥.

(٣) تاريخ بغداد: ١٢٦/٩.

(٤) مسند أحمد بن حنبل: ٢٩٢/٦.

على الخروج إلى البصرة ومعني الزبير وطلحة فاخرجي معنا لعل الله أن يصلح هذا الأمر على أيدينا، فقالت أم سلمة: لقد كنت بالأمس تحرّضين على عثمان وتقولين فيه أخبث القول وما كان اسمه عندك إلا «نعثلاً» وأنك لتعرفين منزلة عليّ عليه السلام عند النبي صلّى الله عليه وآله أفأذكرك؟ قالت: نعم، قالت: أتذكرين يوم أقبل النبي صلّى الله عليه وآله ونحن معه حتّى إذا هبط من قديد ذات الشمال خلا بعليّ عليه السلام يناجيه فأطال فأردت أن تهجمين عليهما فنهيتك فعصيتني فهجمت فما لبثت أن رجعت باكية، فقلت: ما شأنك؟ فقلت: إني هجمت عليهما وهما يتناجيان، فقلت لعليّ ليس لي من النبيّ إلا يوم من تسعة أيام أفما تدعني يا ابن أبي طالب ويومي، فأقبل النبيّ عليّ وهو غضبان محمّر الوجه، فقال: ارجعي وراءك والله لا يبغضه أحد من أهل بيتي ولا من غيرهم من الناس إلا وهو خارج من الإيمان، فرجعت نادمة ساقطة - فقالت: نعم أذكر ذلك.

قالت: وأذكرك أيضاً كنت أنا وأنت مع النبيّ صلّى الله عليه وآله وأنت تغسلين رأسه وأنا أحيس له حيساً وكان الحيس يعجبه، فرفع رأسه وقال: «ياليت شعري أيتكّن صاحبة الجمل الأداب^١ تنبّحها كلاب الحوآب، فتكون ناكبة عن الصراط» فرفعت يدي من الحيس فقلت: أعوذ بالله ورسوله من ذلك، ثمّ ضرب على ظهره وقال: «إياك أن تكونيها يا حميراء أما أني فقد أذرتك» قالت: نعم أذكر هذا.

قالت: وأذكرك أيضاً كنت أنا وأنت مع النبيّ صلّى الله عليه وآله في سفر له، وكان عليّ عليه السلام يتعاهد نعل النبيّ صلّى الله عليه وآله فيخصفها ويتعاهد أثوابه فيغسلها، فنقبت له نعل فأخذها يومئذٍ يخصفها وبعد في ظلّ سمرة، وجاء أبوك ومعه عمر فاستأذنا عليه فقمنا إلى الحجاب ودخلا يحادثاه في ما أرادا، ثمّ قالا له: «إنّا لا ندرى قدر ما تصحبنا فلو أعلمتنا من تستخلف علينا ليكون لنا بعدك مفرعاً» فقال لهما: «أما أني أرى مكانه ولو فعلت لتفرّقتم عنه كما تفرّق بنو إسرائيل عن هارون» فسكتا ثمّ خرجا، فلمّا

خرجنا إلى النبي ﷺ قلت له - وكنت أجزء عليه مئاً -: «من كنت يا رسول الله مستخلفاً عليهم؟» فقال: «خاصف النعل» فنزلنا فلم نر أحداً إلا علياً عليه السلام، فقلت: يا رسول الله ما أرى أحداً إلا علياً، فقال: «هو ذاك» قالت عائشة: نعم أذكر ذلك، قالت: فأني خروج تخرجين بعد هذا؟ فقالت: إنما أخرج للإصلاح بين الناس، فقالت: أنت ورأيك^١.

وروى أعمش الكوفي في تاريخه: أن ابن الزبير لما كان يبحث خالته عائشة على الخروج وأنكر أن يكون أحد سمع النبي ﷺ يقول: «عليّ بعدي ولي الناس» قالت أم سلمة له: إن لم تكن سمعت ذلك فهذه خالتك عائشة سلها أن النبي ﷺ قال لعلي عليه السلام: أنت خليفتي في حياتي وبعد مماتي، فصدقتها عائشة وقالت: نعم سمعت ذلك من النبي ﷺ فقالت أم سلمة لعائشة: لا تكوني صاحبة كلاب الحوآب ولا يغرنك الزبير وطلحة فإنما لا يغنيان عنك من الله شيئاً^٢.

وروى موسى بن قيس - وقد وثقه ابن معين كما في الذهبي - بإسناده عنها قالت: عليّ على الحق من تبعه فهو على الحق ومن تركه ترك الحق عهداً معهوداً قبل يومه هذا^٣.

وفي الطبري: أن أم سلمة قالت لعلي عليه السلام: لولا أن أعصى الله فيك وأنت لا تقبله مني لخرجت معك وهذا ابني عمر، والله لهو أعز علي من نفسي يخرج معك فيشهد مشاهدك^٤.

وفي تاريخ اليعقوبي: أن بسر بن أرطاة لما ورد المدينة من قبل معاوية في أيام علي عليه السلام وهدهم بالقتل إن تركوا البيعة لمعاوية أتى جابر الأنصاري أم سلمة وقال لها: إني أخاف أن أقتل وهذه بيعة ضلال، قالت له أم سلمة: إذن فبايع

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ٢١٧/٦.

(٢) كتاب الفتوح: ٤٥٤/٢ - ٤٥٥. (٣) ميزان الاعتدال: ٢١٧/٤.

(٤) تاريخ الطبري: ٤٥١/٤.

فإنَّ النقيّة حملت أصحاب الكهف على أن كانوا يلبسون الصلب ويحضرون الأعياد مع قومهم^١.

وفي الجزري: قالت أمّ سلمة: لمّا أجمع أبو سلمة الخروج إلى المدينة رحل بغيراً له وحملني وحمل معي ابني سلمة ثمّ خرج يقود بعيره، فلمّا رآه رجال بني المغيرة وكانت أمّ سلمة وزوجها من بني مخزوم، أمّ سلمة من بني مغيرتهم وزوجها من عبد أسدهم - قاموا إليه فقالوا: هذه نفسك غلبتنا عليها، أرأيت صاحبتنا هذه علام نترك تسير بها في البلاد ونزعوا خطام البعير من يده وأخذوني، وغضبت عند ذلك بنو عبد الأسد وأهوا إلى سلمة وقالوا: والله! لا نترك ابننا عندها إذ نزعتموها من صاحبنا، فتجاذبوا ابني سلمة حتّى خلعوا يده، وانطلق به عبد الأسد رهط أبي سلمة وحبسني بنو المغيرة عندهم، وانطلق زوجي أبو سلمة حتّى لحق بالمدينة ففرّق بيني وبين زوجي وبين ابني، فكنت أخرج كلّ غداة فأجلس بالأبطح فما أزال أبكي حتّى أمسى سنة أو قريها، حتّى مرّ بي رجل من بني عمّي من بني المغيرة فرأى ما بي، فرحمني فقال لبني المغيرة: ألا تخرجون من هذه المسكينة فرّقتم بينها وبين زوجها وبين ابنها، فقالوا لي: إلحقي بزوجك إن شئت، وردّ عليّ بنو عبد الأسد عند ذلك ابني فرحلت بغيري ووضعت ابني في حجرني، ثمّ خرجت أريد زوجي بالمدينة وما معي أحد، حتّى إذا كنت بالتنعيم لقيت عثمان بن طلحة العبدري فانطلق معي يقودني حتّى قدم بي المدينة ثمّ انصرف، وكانت تقول ما أعلم أهل بيت أصابهم إلى الإسلام ما أصاب آل أبي سلمة.

وفي الكافي عن الصادق عليه السلام اشتكت أمّ سلمة عيناها في شهر رمضان، فأمرها النبي ﷺ أن تظفر وقال: عشاء الليل لعينك رديّ^٢.

وروى الحلية في مسعر عن أمّ سلمة قالت: كان النبي ﷺ إذا خرج قال: اللهم إني أعوذ بك أن أزلّ أو أزلّ أو أذلّ أو أذلّ أو أجهل أو يجهل عليّ^٣.

(٢) الكافي: ١١٩/٤.

(١) تاريخ اليعقوبي: ١٩٧/٢.

(٣) حلية الأولياء: ٢٦٥/٧.

[٣٨]

أم سليم

عدها الشيخ في رجاله في أصحاب الرسول ﷺ.

وقد عرفت في عنوان «أم أسلم» أن الخبر الذي رواه الكافي في باب «ما يفصل بين دعوى المحق والمبطل» بلفظ «أم أسلم» رواه مقتضب ابن عياش بلفظ «أم سليم» ثم قال بعد الخبر: «سألت الجعابي عن أم سليم هذه، فقال: إنها امرأة من النمر بن قاسط معروفة من النساء اللاتي روين عن النبي ﷺ». وليست «أم سليم الأنصارية أم أنس بن مالك» ولا «أم سليم الثقفية أخت عروة بن مسعود الثقفي» فإنها أسلمت وحسن إسلامها وروى الحديث، ولا أم سليم الخافضة التي تخفض الجواري على عهد النبي ﷺ.

ثم الغريب! عدم عنوان الجزري من أم سليمات الأربعة اللاتي عدّهن الجعابي إلا أم أنس مع كونه بصدد الاستقصاء بذكر المحقق وغير المحقق، مع كون الجعابي من الحفاظ مقبول القول عند الخاصة والعامة كابن عقدة. ولا بعد أن يكون الشيخ في رجاله أراد تلك - أيضا - التي ذكرها العامة فإنه يتبعهم غالباً.

[٣٩]

أم سليم أم أنس بن مالك

عنونها الجزري عن الثلاثة وقال: كانت تحت مالك بن النضر والد أنس فغضب عليها وخرج إلى الشام فمات هناك، فخطبها أبو طلحة الأنصاري وهو مشرك، فقالت: ما مثلك يرّد ولكّك كافر وأنا مسلمة فإن تسلم فلك مهري، فأسلم وتزوجها (إلى أن قال) وكانت تغزو مع النبي ﷺ وروى عنه أحاديث وروى عنها ابنها أنس، وهي أم سليم بنت ملحان.

[٤٠]

أُمّ سنان بنت خيثمة

روى بلاغات نساء «أحمد بن أبي طاهر» أن مروان حبس غلاماً من بني ليث، فخرجت أُمّ سنان جدّته لأبيه إلى معاوية، فقال لها: ما أقدمك أرضي وقد عهدتكَ تشنأيني وتحصّين عليّ عدوّي؟ قالت: إنّ لبني عبدمناف أخلاقاً طاهرة وأعلاماً ظاهرة، لا يجهلون بعد علم ولا يسفّهون بعد حلم ولا يتعقّبون بعد عفو، فأولى الناس باتّباع سنن آبائهم لأنّهم، قال: صدقت نحن كذلك، فكيف قولك:

عزب الرقاد فمقلتي ما ترقّد والليل يصدر بالهموم ويورد
يا آل مذجح لا مقام فشرّدوا إنّ العدوّ لآل أحمد يقصد
هذا عليّ كالهلال يحقّه وسط السماء من الكواكب أسعد
خير الخلائق وابن عمّ محمّد وكفى بذاك لمن شنّاه تهدّد
ما زال مذ عرف الحروب مظفّراً والنصر فوق لوائه ما يفقد
قالت: كان ذلك وأنا لنطمع بك خلفاً، فقال رجل من جلسائه: كيف؟ وهي

القائلة:

أما هلكت أبا الحسين فلم تزل بالحقّ تعرف هادياً مهديّاً
فاذهب عليك صلاة ربّك ما دعت فوق العصون حمامة قمريّاً
قد كنت بعد محمّد خلفاً لنا أوصى إليك بنا فكنت وفيّاً
فالיום لا خلف نوّمّل بعده هيهات نمدح بعده إنسيّاً

[٤١]

أُمّ شريك

عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الرسول ﷺ غزية بنت دودان من عامر بن لؤي، وفي أنساب البلاذري: تزوّج النبي ﷺ غزية بنت دودان من عامر بن لؤي،

وهي «أم شريك» التي وهبت نفسها للنبي ﷺ وقال ابن الكلبي: رأى النبي ﷺ بغزية كبرة فطلقها فأوثقها أهلها وحملوها من مكة إلى البدو، وكانت تدخل على النساء بمكة فتدعوهن إلى الإسلام، وكانت على ذلك بعد طلاقها تدعو إلى الإسلام. وقال غيره: وهبت نفسها فلم يتزوجها ولم يردّها^١.

[٤٢]

أم عطية

عدها الشيخ في رجاله في أصحاب الرسول ﷺ. وفي الاستيعاب: أم عطية الأنصارية البصرية كانت تغزو كثيراً مع النبي ﷺ تمرض المرضى وتداوي الجرحى، وشهدت غسل ابنة النبي ﷺ وكان جماعة من الصحابة وعلماء التابعين بالبصرة يأخذون عنها غسل الموتى. وروى تاريخ ابن عساكر في أمير المؤمنين عليه السلام في خبره ٧٥٩ عنها أن النبي ﷺ بعث علياً في سرية، فرأته رافعاً يديه وهو يقول: اللهم لا تمنني حتى تريني علياً^٢.

[٤٣]

أم العلاء

روى سنن أبي داود عنها قالت: عادني النبي ﷺ وأنا مريضة فقال: أبشري فإن المرض يذهب الله به الخطايا كما تذهب النار خبث الذهب والفضة^٣.

[٤٤]

أم غانم

صاحبة الحصاة

قال: روى الطبرسي في إعلام الوري عن أبي هاشم الجعفري خبراً تضمن

(٢) تاريخ ابن عساكر: ٣٥٨/٢.

(١) أنساب الأشراف: ٤٢٢/١.

(٣) سنن أبي داود: ١٨٥/٣.

دخول رجل من أهل اليمن على العسكري عليه السلام فأكرمه وقال: هذا من ولد الأعرابية صاحبة الحصاة التي طبع فيها آبائي، وأن الرجل أخرج حصاة في جانب منها موضع أُمّس فأخذها وأخرج خاتمها، فطبع فيها فانطبع فيها بكتابة تقرأ: «الحسن بن علي» قال أبو هاشم: فسألته عن اسمه، فقال: «مهجع بن الصلت ابن عقبة بن سمعان بن غانم بن أمّ غانم» وهي الأعرابية اليمانية صاحبة الحصاة التي ختم فيها أمير المؤمنين عليه السلام.

وقال الطبرسي: قال أبو عبدالله بن عيّاش: هذه «أمّ غانم صاحبة الحصاة» غير تلك «صاحبة الحصاة» وهي «أمّ الندى حباة بنت جعفر الوالبيّة» وهي غير «صاحبة الحصاة الأولى» التي طبع فيها النبي صلّى الله عليه وآله وأمير المؤمنين عليه السلام فإنها «أمّ سليم» وهي قارئة الكتب، فهي ثلاث ولكل واحدة منهنّ خبر قد رويته^١.

أقول: وفي غيبة الشيخ - في معجزات الرضا عليه السلام بعد ذكر «حباة الوالبيّة» - وكذلك قصّته عليه السلام مع أمّ غانم الأعرابية صاحبة الحصاة التي طبع فيها أمير المؤمنين عليه السلام وطبع بعده سائر الأئمة عليهم السلام إلى زمان أبي محمّد العسكري عليه السلام معروفة^٢.

وروى الغيبة^٣ وإثبات الوصيّة الخبر في معجزات العسكري عليه السلام؛ ورواه الكافي في باب ما يفصل به بين دعوى المحقّ^٥.

[٤٥]

أمّ فروة بنت الصادق عليه السلام

عدها البرقي في أصحاب الصادق عليه السلام.

وفي الإرشاد: كان للصادق عليه السلام عشرة أولاد: إسماعيل وعبدالله وأمّ فروة

(١) إعلام الوري: ١٣٨/٢ - ١٤٠. ط مؤسسة آل البيت عليهم السلام.

(٢) غيبة الشيخ الطوسي: ٥٠. (٣) غيبة الشيخ الطوسي: ١٢٢.

(٤) إثبات الوصية: ٢١١. (٥) الكافي: ٣٤٦/١.

أُمهم فاطمة بنت الحسين بن الحسن بن عليٍّ عليه السلام^١. ومثله نسب قريش الزبيري^٢.
وتأتي في حميدة أم الكاظم عليه السلام.
وفي أصناف حجّ الكافي عن الصادق عليه السلام في خبر: كنت أخرج للسيلة أو
ليلتين يقيان من رجب فتقول أم فروة: أي أبه! أنّ عمرتنا شعبانيّة، وأقول لها: أي
بنية، أنّها في ما أهللت وليست في ما أحللت^٣.
وفي نوادر طوافه عن عبد الأعلى قال: رأيت أم فروة تطوف بالكعبة عليها
كساء متنكرة، فاستلمت الحجر بيدها اليسرى فقال لها رجل ممّن يطوف: يا أمة
الله، أخطأت السنّة، فقالت له: إنّنا لأغنياء عن علمك^٤.
ونقله الوسائل في باب «جواز استلام الحجر باليد اليسرى» وقال: «أم فروة
زوجة أبي عبدالله عليه السلام»^٥ وهو وهم، فإنّ زوجته عليها السلام أم إسماعيل فاطمة كما مرّ،
وإنما أم فروة بنته عليها السلام.
وتأتي لأمه عليها السلام كما يأتي.

[٤٦]

أم فروة بنت القاسم بن محمّد بن أبي بكر
قال: هي أم الصادق عليه السلام وأُمّها: أسماء بنت عبدالرحمن بن أبي بكر، ولذا قال
الصادق عليه السلام: ولدي أبو بكر مرّتين.
وروى الكافي عن الصادق عليه السلام قال: كانت أُمّي ممّن آمنت واثّقت وأحسنّت
والله يحبّ المحسنين، وقالت أُمّي: قال أبي عليه السلام: يا أم فروة، إنّني لأدعو الله لمذنب
شيعتنا في اليوم والليلة ألف مرّة، لأنّا نحن في ما ينوبنا من الرزايا نصبر على ما
نعلم من الثواب وهم يصبرون على ما لا يعلمون^٦.

(١) إرشاد المفيد: ٢٨٤. (٢) نسب قريش: ٦٣.

(٣) الكافي: ٢٩٣/٤. (٤) الكافي: ٤٢٨/٤.

(٥) الوسائل: ٤٠٨/٩ ب ١٤ ذيل الحديث ١.

(٦) الكافي: ٤٧٢/١.

أقول: روى الكافي الخبر في باب مولد الصادق عليه السلام.

[٤٧]

أُمُّ الْفَضْلِ

اسمها «لبابة» قال: عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الرسول ﷺ. وهي زوجة العباس وأُمُّ الفضل وعبدالله ومعبد وعبيدالله وقتم وعبد الرحمن وغيرهم من بني العباس.

أقول: بل أُمُّ أَوْلَئِكَ حسب، وأُمَّا تَمَام وكثير وحارث بنو العباس فمن أُمّهات أولاد.

وفي الاستيعاب عن ابن عباس عن النبي ﷺ: الأخوات المؤمنات ميمونة بنت الحارث وأُمُّ الفضل ... الخ.

ثم إنَّ الجميع قالوا: اسمها «لبابة» وأُمَّا رواية الخصال عن الباقر عليه السلام «رحم الله الأخوات من أهل الجنة (إلى أن قال) وأُمُّ الفضل عند العباس اسمها هند ... الخبر»^١ فالظاهر كون قوله: «اسمها هند» محرّف «أُمّها هند» فأُمّها وأُمُّ أخواتها: هند بنت عوف العجوز التي قيل فيها: أكرم الناس أصهاراً.

وفي الاستيعاب: قال سفيان بن عيينة: «ولد بنو هلال للعباس» وليس كما قال، فإنَّ أُمَّ العباس من النمر بن قاسط ولكنهم ولدوا ولد العباس.

وأقول: والظاهر أنَّ سفيان قال: «ولد بنو هلال العباس» لأنَّ أُمَّ الفضل كانت منهم فحرّف قوله: «للعباس» بقوله: «العباس» بانقطاع اللام من اللام.

وفي البلاذري: قالت أُمُّ الفضل: كنت جالسة عند النبي ﷺ وهو مريض فبكيت فقال: ما يبكيك؟ قلت: أخشى عليك ولا أدري ما تلقى من الناس بعدك، فقال: أنتم المستضعفون.

وفيه: غسلت أُمُّ أيمن وأُمُّ الفضل خديجة.

وفيه: في خبر نعي أهل بدر إلى أبي لهب قال أبو رافع: لما قال الناعي: «ولقينا رجلاً على خيل بلق» وقلت: «تلك الملائكة» لطمني أبو لهب وضرب بي الأرض فقالت له أمّ الفضل: أراك تستضعفه إذ غاب سيده وأخذت شيئاً فضربت به وشجته، فقام ذليلاً^١.

[٤٨]

أمّ الفضل بنت حمزة

عنونها أبو عمرو ابن مندة وأبو نعيم، وروى الأوّل عنها قالت: توفيّ مولى لنا وترك ابنة وأختاً فأتيا النبي ﷺ فأعطى الابنة النصف والأخت النصف. وروى الأخيران «أنّها كانت معتقته وأنّ النبي ﷺ أعطاها النصف وأعطى بنت المعتك النصف» والمضمونان وإن كانا غير صحيحين، إلّا أنّ الظاهر أنّ الأوّل وهم، فالذي رواه العامّة في بنت حمزة هو الثاني، فقال الفضل بن شاذان - كما في التهذيب -: أمّا ما روي أنّ مولى لحمزة توفيّ وأنّ النبي ﷺ أعطى بنت حمزة النصف وبنت المولى النصف فهو حديث منقطع، إنّما هو عن عبدالله بن شدّاد، عن النبي ﷺ ولعلّ ذلك كان قبل نزول الفرائض فنسخ، فقد فرض الله للحلفاء في كتابه فقال تعالى: ﴿والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم﴾ فنسخت الفرائض ذلك كلّه بقوله تعالى: ﴿وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض﴾ وقد كان إبراهيم النخعي ينكر هذا الحديث في ميراث مولى حمزة^٢.

[٤٩]

أمّ فتان

روى الفقيه عن الصادق عليه السلام أنّها كانت امرأة صدق، ماتت مولاة لها فنبذتها مرّتين، فأخبرت بذلك أحد أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام فدخل عليه عليه السلام فأخبره، فقال عليه السلام: لعلّها تعذب بعذاب الله - وكانت شديدة الحبّ للرجال فإذا ولدت ألقته

(١) أنساب الأشراف: ١/٥٥١، ٤٠٦، ٤٤٧. (٢) التهذيب: ٣٣٢/٩.

في التّور - قل لها: تأخذ من تربة قبر مسلم وتلقي على قبرها ففعلت فقُرّت^١.

[٥٠]

أُمّ كلثوم بنت أمير المؤمنين عليه السلام

قال: هي كنية زينب الصغرى.

أقول: ما ذكره هو المفهوم من الإرشاد، فقال في تعداد الأولاد له عليه السلام: «زينب الصغرى المكناة بأُمّ كلثوم من فاطمة عليها السلام»^٢ إلا أنّ الظاهر وهمه، فاتّفق الكلّ حتّى نفسه على أنّ «زينب الصغرى» من بناته عليها السلام لأُمّ ولد، فلو كانت هذه أيضاً مسماة بـ«زينب» كانت الوسطى لا الصغرى.

وظاهر غيره كون «أُمّ كلثوم» اسمها فلم يذكر غيره لها اسماً، بل قالوا في بناته عليها السلام من فاطمة عليها السلام: زينب الكبرى وأُمّ كلثوم الكبرى، وقالوا: زينب الصغرى وأُمّ كلثوم الصغرى من أمّهات أولاد، كما في نسب قريش مصعب الزبيري^٣ وفي تاريخ الطبري^٤ وغيرهما.

وبالجملة: أُمّ كلثوم له عليها السلام اثنتان: الكبرى من فاطمة عليها السلام والصغرى من أُمّ ولد، ولم يعلم لإحدهما اسم.

قال المصنّف: في الأخبار: أنّ عمر تزوّجها غصباً، وللمرتضى رسالة^٥ أصرّ فيها على ذلك وأصّر آخرون على الإنكار.

قلت: لم ينكره محقّق محقّقاً، فأخبارنا به متواترة في نكاحها وعدّتها فضلاً عن أخبار العامّة واتّفاق السير، فرواه زرارة وهشام بن سالم عن الصادق عليه السلام وعقد الكليني له باباً وروى عن زرارة كون ذلك غصباً، وروى عن هشام قال: قال الصادق عليه السلام: لما خطب عمر قال له أمير المؤمنين عليه السلام: إنّها صبيّة، فلقي عمر

(٢) إرشاد المفيد: ١٨٦.

(١) الفقيه: ٩٨/٤.

(٤) تاريخ الطبري: ١٥٥/٥.

(٣) نسب قريش: ٤٤.

(٥) رسائل المرتضى: المجموعة الأولى: ٢٩٠.

العبّاس فقال له: مالي أبيّ باس؟ أما والله! لأعورنّ زمزم ولا أدع لكم مكرمة إلا هدمتها، ولأقيمّن عليه شاهدين بأنّه سرق، ولأقطعنّ يمينه، فأتاه العبّاس وسأله أن يجعل الأمر إليه فجعله إليه^١.

وفي نسب قريش مصعب الزبيري: ماتت أُمّ كلثوم وابنها زيد بن عمر، فالتقت عليهما الصائحتان فلم يدر أيّهما مات قبل، فلم يتوارثا^٢. وروى مثله الشيخ^٣. وقالوا: كان لها منه بنت مسّمة بـ «رقية» أيضاً.

وزاد البلاذري بنتاً أخرى مسّمة بـ «فاطمة»^٤ ولم أر غيره قال ذلك.

هذا، وفي معارف ابن قتيبة: تزوّجها بعد عمر «محمّد بن جعفر» فمات عنها، ثمّ تزوّجها «عون بن جعفر» فمات عنده^٥.

وفي نسب قريش مصعب الزبيري: تزوّجها بعد عمر «عون بن جعفر» فمات عنها، وتزوّجها «عبدالله بن جعفر» فمات عنها^٦.

[٥١]

أُمّ كلثوم بنت النبي ﷺ

قال: يمكن استفادة جلالها من دعاء شهر رمضان: اللهم صلّ على أُمّ كلثوم بنت نبيّك، والعن من آذى نبيّك فيها.

وفي قرب الإسناد عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة، عن الصادق عليه السلام تزوّج عثمان أُمّ كلثوم ولم يدخل بها حتّى هلكت، وزوّجه رقية مكانها^٧.

أقول: أمّا الدعاء فذكره الشيخان في المقنعة^٨ والتهذيب^٩ عقيب تسييح شهر رمضان، ونسبه الأوّل إلى مجيء الآثار به، لكن ليس في نسخته الفقرة، نعم هي

(٢) نسب قريش: ٣٥٣.

(٤) أنساب الأشراف: ٤٢٨/١.

(٦) نسب قريش: ٢٥.

(٨) المقنعة: ٣٢٩ - ٣٣٢.

(١) الكافي: ٣٤٦/٥.

(٣) التهذيب: ٣٦٢/٩.

(٥) معارف ابن قتيبة: ١٢٢.

(٧) قرب الإسناد: ٧.

(٩) التهذيب: ١٢٠/٣.

في الثاني.

وأما خبر قرب الإسناد فقريب منه خبر الخصال^١ لكن الظاهر كون قوله: «وزوجه رقية مكانها» محرف «وزوجه مكان رقية» لاتفاق السير على تزوج عثمان برقية أولاً وأم كلثوم أخيراً.

ففي نسب قريش الزبيري: كانت رقية عند عتبة بن أبي لهب وأم كلثوم عند عتية بن أبي لهب، فلما نزلت: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ أمرهما أبوهما وأمهما ففارقاهما، فتزوج عثمان رقية بمكة وهاجرت معه إلى الحبشة فولدت له «عبدالله» وقدمت المدينة معه، وتخلّف عن بدر عليها بأمر النبي ﷺ وكانت مريضة فهلكت عنه، فزوجه النبي ﷺ أم كلثوم فهلكت عنده^٢.

هذا، وفي أنساب البلاذري: كان معاوية بن المغيرة بن أبي العاص - الذي جدع أنف حمزة ومثل به في من مثل - قد انهزم يوم أحد فمضى على وجهه فبات قريباً من المدينة، فلما أصبح دخل المدينة فأتى منزل عثمان ف ضرب بابه، فقالت له امرأته أم كلثوم بنت النبي ﷺ: ليس هو هاهنا، فقال: إيعني إليه (إلى أن قال) فأدخله عثمان داره وصيره في ناحية منها، ثم خرج إلى النبي ﷺ ليأخذ له منه أماناً، فسمع أن النبي ﷺ يقول: «إن معاوية بالمدينة وقد أصبح بها فاطلبوه» فقال بعضهم: ما كان ليعدو منزل عثمان فاطلبوه فيه، فدخلوا منزل عثمان فأشارت أم كلثوم إلى الموضع الذي صيره عثمان فيه، فاستخرجوه من تحت حمارة لهم فانطلقوا به إلى النبي ﷺ فقال عثمان حين رآه: ما جئت إلا لأطلب له الأمان منك فهبه لي، فأجله ثلاثاً وأقسم النبي ﷺ: لئن وجدها بعدها بشيء من أرض المدينة وما حولها ليقتلن، فخرج عثمان فجّهزه واشترى له بعيراً، ثم قال له: ارتحل، فلما كان في اليوم الرابع قال النبي ﷺ: إن معاوية أصبح قريباً فاطلبوه واقتلوه، فأصابوه قد أخطأ الطريق (إلى أن قال) بعد ذكره قتل عمار وزبد له،

ويقال: قتله عليّ عليه السلام ^١.

وروى نوادر جنائز الكافي خبراً طويلاً وفيه: إن الفاسق آوى عمّه المغيرة، فقال لابنة النبي صلى الله عليه وآله: لا تخبرن أباك بمكانه - كأنه لا يوقن أن الوحي يأتي محمداً - فقالت: ما كنت لأكتم النبي صلى الله عليه وآله عدوّه، فجعله بين مشجب له ولحفه بقطيفة، فأتى النبي صلى الله عليه وآله الوحي فأخبره بمكانه، فبعث إليه علياً عليه السلام وقال: اشتمل على سيفك واثت بيت ابنة عمك (إلى أن قال) قال النبي صلى الله عليه وآله لعثمان: إن قدرت عليه بعد ثلاثة قتلته، فلما أدبر عثمان قال النبي صلى الله عليه وآله: «اللهم العن المغيرة بن أبي العاص والعن من يؤويه والعن من يحمله والعن من يطعمه والعن من يسقيه والعن من يجهّزه والعن من يعطيه سقاء أو حذاء أو رشاء أو وعاء» فانطلق به عثمان فأواه وأطعمه وسقاه وحمله وجّهزه حتّى فعل جميع ما لعن عليه النبي صلى الله عليه وآله من يفعله به (إلى أن قال) فدعا النبي صلى الله عليه وآله علياً عليه السلام فقال: خذ سيفك وانطلق أنت وعمّار وثالث لهم فائت المغيرة تحت سمرّة كذا وكذا، فأتاه عليّ عليه السلام فقتله، فضرب عثمان بنت النبي صلى الله عليه وآله وقال: أنت أخبرت أباك بمكانه، فبعثت إلى النبي صلى الله عليه وآله تشكو ما لقيت (إلى أن قال) فلما كان في الرابعة دعا علياً عليه السلام وقال: خذ سيفك ثمّ ائت بنت ابن عمك، فإن حال بينك وبينها أحد فاحطمه بالسيف، وأقبل النبي صلى الله عليه وآله كالواله من منزله إلى دار عثمان فأخرج عليّ عليه السلام ابنة النبي صلى الله عليه وآله فلما نظرت إليه رفعت صوتها بالبكاء واستعبر النبي صلى الله عليه وآله وبكى ثمّ أدخلها منزله وكشفت عن ظهرها، فلما رأى ما بظهرها قال - ثلاث مرّات - «ماله قتلك، قتله الله» وكان ذلك يوم الأحد، وبات عثمان ملتجئاً بجاريتها فمكثت الاثنين والثلاثاء وماتت في اليوم الرابع، فلما حضر أن يخرج بها أمر النبي صلى الله عليه وآله فاطمة عليها السلام فخرجت ونساء المؤمنين معها وخرج عثمان يشيع جنازتها، فلما نظر إليه النبي صلى الله عليه وآله قال: من أطاف البارحة بأهله أو بفتاته فلا يتبعن جنازتها - قال ذلك ثلاثاً - فلم ينصرف،

فلما كان في الرابعة قال: لينصرفنَّ أو لأسمينَّ باسمه، فأقبل عثمان متوكئاً على مولى له، فقال: إني أشتكي بطني، قال: انصرف، وخرجت فاطمة ونساء المؤمنين والمهاجرين فصلين على الجنازة^١.

[٥٢]

أُمُّ لَيْلَى زَوْجَةُ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

قال: هي أُمُّ عَلِيِّ الْأَكْبَرِ.
أقول: هو عنوان غلط، فأُمُّه «لَيْلَى» لا: أُمُّ لَيْلَى.

[٥٣]

أُمُّ مَبَشَّرٍ

عَدَّهَا الشَّيْخُ فِي رَجَالِهِ فِي أَصْحَابِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعَلَهَا أَبُو عَمْرٍو ابْنَ مَنَدَةَ وَأَبُو نَعِيمٍ تَارَةً «أُمُّ مَبَشَّرٍ» وَأُخْرَى «أُمُّ بَشَرٍ» ثُمَّ عَرَّفُوا «أُمُّ مَبَشَّرٍ» تَارَةً بَبْنَتِ «الْبَرَاءِ بْنِ مَعْرُورٍ» وَأُخْرَى بِامْرَأَةٍ «زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ» وَالْمَفْهُومُ مِنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ اتِّحَادُهُمَا^٢.

[٥٤]

أُمُّ مُحَمَّدَ بِنْتِ مُحَمَّدَ بْنِ جَعْفَرٍ

مَرَّتْ فِي جَدَّتِهَا لِأَيِّهَا أَسْمَاءُ بِنْتُ عَمِيْسٍ.

[٥٥]

أُمُّ مُحَمَّدَ زَوْجَةُ الْكَاضِمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

قال: مرَّ في «الْعَبَّاسِ بْنِ مُوسَى الْكَاضِمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ» خَبَرٌ فِيهِ: وَأَبْرَزُوا وَجْهَ أُمِّ مُحَمَّدَ فِي مَجْلِسِ الْقَاضِي وَادَّعَوْا أَنَّهَا لَيْسَتْ إِيَّاهَا حَتَّى كَشَفُوا عَنْهَا وَعَرَّفُوهَا، فَقَالَتْ عِنْدَ ذَلِكَ: قَدْ قَالَ وَاللَّهِ سَيِّدِي: «إِنَّكَ سَتَوْخِذِينَ جَبْرًا وَتَخْرِجِينَ إِلَى الْمَجَالِسِ» فَرَجَرَهَا إِسْحَاقُ بْنُ جَعْفَرٍ فَقَالَ: اسْكُتِي فَإِنَّ النِّسَاءَ إِلَى ضَعْفٍ، مَا أَظْنَهُ قَالَ مِنْ هَذَا شَيْئًا.

أقول: هذا عنوان غلط، إنّما في ذاك الخبر «أمّ أحمد» لا: أمّ محمّد. ثمّ من أين أنّها زوجته عليه السلام بل الظاهر كونها أمّ ولده، فقالوا في ولده عليه السلام: إنهم لأمّهات أولاد. والخبر الذي ذكر رواه الكافي في النصّ على الرضا عليه السلام !

[٥٦]

أمّ مسطح بن أثاثه

في شرح النهج قال الجوهري: أخبرنا أبو زيد عن غسان بن عبد الحميد قال: لمّا أكثر في تخلف عليّ عليه السلام عن البيعة واشتدّ أبو بكر وعمر في ذلك خرجت أمّ مسطح بن أثاثه فوقفت عند قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ونادته: يا رسول الله! قد كان بعدك أنباء وهنّبة

لو كنت شاهدا لم يكثّر الخطب

إنّا فقدناك فقد الأرض وابلها

واحتلّ قومك فاشهدهم ولا تغب ... الخ^٢

وابنها مسطح بن أثاثه بن عباد بن المطّلب بن عبد مناف، وكان في بدر بينه وبين بني الحارث بن المطّلب بغير.

[٥٧]

أمّ المقدام الثقيفة

روى المشيخة عنها عن جويرية بن مسهر خبر ردّ الشمس على أمير المؤمنين عليه السلام بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما روى عن أسماء بنت عميس خبر ردّها في حياة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ^٣.

[٥٨]

أمّ الندى

عدّها البرقي في أصحاب الصادق عليه السلام.

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ٤٣/٦.

(١) الكافي: ٣١٨/١.

(٣) الفقيه: ٤٣٩/٤، ٤٣٨.

ومرّ في «أمّ غانم» عن ابن عيّاش: أمّ الندى حباية الوالبيّة.

[٥٩]

أمّ ورقة بنت عبدالله بن الحارث، الأنصاري

روى الحلية أنّ النبي ﷺ أمرها أن تؤمّ أهل دارها، حتّى عدا عليها غلام وجارية دبّرتهما فقتلاها في إمارة عمر، وأنّ النبي كان يزورها ويسمّيها: الشهيذة^١.

[٦٠]

أمّ ولد لجعفر بن أبي طالب

قال: عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق عليه السلام.

أقول: لعلّه مصحّف «أمّ ولد لولد جعفر» فلم يذكر أحد ولداً لجعفر من غير «أسماء بنت عميس» أولاً، وجعفر قتل بمؤتة سنة ثمان، فكيف تكون أمّ ولدها - لو فرض وجودها - من أصحاب الصادق عليه السلام ثانياً؟

هذا، والوسيط خلط «أمّ سعيد الأحمسيّة» التي عدّها الشيخ في رجاله أيضاً في أصحاب الصادق عليه السلام قبل هذه بهذه فجعلهما عنواناً واحداً. ولا ريب في خلطه، فعّد البرقي «أمّ سعيد» في أصحاب الصادق عليه السلام بدون زيادة هذا العنوان.

[٦١]

أمّ وهب

في الطبري قال أبو مخنف: حدّثني أبو جناب قال: كان منّا رجل يدعى «عبدالله بن عمير» من بني عليم، كان قد نزل الكوفة واتّخذ عند بئر الجعد من همدان داراً، وكانت معه امرأة له من النمر بن قاسط يقال لها: «أمّ وهب بنت عبد» فرأى القوم بالنخيلة يعرضون ليسرحوا إلى الحسين عليه السلام فسأل عنهم، فقبل له: يسرحون إلى حسين بن فاطمة بنت النبي ﷺ فقال: والله! لو كنت على جهاد أهل

الشرك حريصاً وأنّي لأرجو ألا يكون جهاد هؤلاء الذين يغزون ابن بنت نبيهم
أيسر ثواباً عند الله من ثوابه إيتاي في جهاد المشركين، فدخل إلى امرأته فأخبرها
بما سمع وأعلمها بما يريد، فقالت: أصبت أصاب الله بك أرشد أمورك، افعل
وأخرجني معك، فخرج بها ليلاً حتّى أتى حسيناً فأقام معه، فلما دنا منه عمر بن
سعد ورمى بسهم ارتمى الناس، فلما ارتموا خرج يسار مولى زياد وسالم مولى
عبيد الله (إلى أن قال) وأقبل الكلبي وقد قتلهما وهو يقول:

إن تنكروني فأنا ابن كلب حسبي بيتي في عُليم حسبي
إنّي امرؤ ذو مِرّة وعصب ولست بالخوار عند النكب
إنّي زعيم لك أمّ وهب بالطنن فيهم مقدما والضرب
ضرب غلام مؤمن بالربّ

فأخذت أمّ وهب امرأته عموداً، ثمّ أقبلت نحو زوجها تقول له: فداك أبي
وأُمّي! قاتل دون الطيّبين ذرية محمد ﷺ فأقبل إليها يردّها نحو النساء،
فأخذت تجاذب ثوبه وقالت: إنّي لن أدعك دون أن أموت معك، فناداها حسين:
جزيتم من أهل بيت خيراً إرجعي رحمك الله إلى النساء فاجلسي معهنّ فإنّه ليس
على النساء قتال فانصرفت - إلى أن قال بعد ذكر قتل الكلبي في الميسرة -:
وخرجت امرأة الكلبي تعشي إلى زوجها حتّى جلست عند رأسه تمسح عنه
التراب وتقول: هنيئاً لك الجنّة، فقال شمر لغلام له يسمّى «رستم»: اضرب رأسها
بالعمود، فضرب رأسها فشدخه فماتت مكانها^١.

[٦٢]

أمّ هانئ

روت عن الباقر عليه السلام - كما في غيبة حجة الكافي - في خبرين تفسير:

﴿بالخُس الجوار الكنس﴾ بغيبة الحجة عليه السلام في سنة ٢٦٠.

[٦٣]

أم هانئ بنت أبي طالب

قال: عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الرسول ﷺ قائلاً: واسمها فاخنة. وفي خبر الأعمش، عن النبي ﷺ قال: ألا أدلكم على خير الناس عمّاً وعمّة؟ قالوا: بلى، قال الحسن والحسين (إلى أن قال) وعمّتهما في الجنة. وروى الكافي أنّ النبي ﷺ خطبها فقالت: إني مصابة في حجري أيتام ولا يصلح لك إلا امرأة فارغة، فقال النبي ﷺ: ما ركب الإبل مثل نساء قريش أحنى على ولد ولا أرعى على زوج^١. أقول: ما قاله الشيخ في رجاله من أنّ اسمها «فاخنة» أحد الأقوال، وقيل: «هند» لقول زوجها هيرة المخزومي حين هرب عام الفتح إلى نجران، وبلغه إسلام أم هانئ:

أشأقتك هند أم أتك سؤلها كذاك النوى أسبابها وانفتالها
وروى أنساب البلاذري عنها قالت: قالت فاطمة عليها السلام لأبي بكر: من يرثك إذا متّ؟ فقال: ولدي وأهلي، قالت: فما بالك ورثت النبي ﷺ دوننا؟ فقال: ما ورثت أباك ذهباً ولا فضّة، فقالت: سهمه بخير وصدقته بفدك، فقال: سمعت النبي يقول: إنّما هي طعمة أطعمنيها الله حياتي، فإذا متّ فهي بين المسلمين^٢. وأقول: يكذّب الله تعالى في ما نسب إلى رسوله ﷺ في قوله: ﴿وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلّط رسوله على من يشاء والله على كلّ شيء قدير ما أفاء الله على رسوله من القرى فللّه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم﴾.

وروى الجزري في أبي صالح مولى أم هانئ عنه قال: دخلت أم هانئ على

النبي ﷺ فقالت: يا ابن عمّ، كبرت وثقلت وضعف عملي فهل لي من مخرج؟ فقال: أبشري أبواب الخير كثير، الحمد لله مائة مرة يكون عدل مائة رقبة ... الخبر.

[٦٤]

أمّ الهيثم

(النخعيّة بنت الأسود)

في مقاتل أبي الفرج قال أبو مخنف: قالت أمّ الهيثم ترثي أمير المؤمنين عليه السلام:

ألا يا عين ويحك فاسعدينا	ألا تبكي أمير المؤمنين
رزينا خير من ركب المطايا	وحبّسها ومن ركب السفينا
ومن لبس النعال ومن حذاها	ومن قرأ المثنائي والمئينا
وكنتا قبل مقتله بخير	نرى مولى رسول الله فينا
يقيم الدين لا يرتاب فيه	ويقضي بالفرائض مستينا
وليس بكاتم علماً لديه	ولم يخلق من المتحيرينا
لعمر أبي لقد أصحاب مصر	على طول الصحابة أوجعونا
وغرّونا بأنهم عكوف	وليس كذلك فعل العاكفينا
أفي شهر الصيام فجعتمونا	بخير الناس طرّاً أجمعينا
ومن بعد النبيّ فخير نفس	أبو حسن وخير الصالحينا
كانّ الناس إذ فقدوا عليّاً	نعام جال في بلد سنيّنا
ولو أنّا سئلنا المال فيه	بذلنا المال فيه والبنينا
فلا تشمت معاوية بن حرب!	فإنّ بقيّة الخلفاء فينا
وأجمعنا الإمارة عن تراض	إلى ابن نبيّنا وإلى ابن أخينا
فلا نعطي زمام الأمر فينا	سواه الدهر آخر ما بقينا ^١
واستوهبت جيفة ابن ملجم من الحسن عليه السلام	فوهبها لها فأحرقتها بالنار.

[٦٥]

امراة أبي ذرّ

روى سنن أبي داود أنّ المشركين أغاروا على سرح المدينة فذهبوا بالعضباء - ناقة النبي ﷺ - وأسروا امرأة فنوّموا ليلة، فقامت المرأة فجعلت لا تضع يدها على بغير إلا رغا، حتّى أتت على العضباء فأّتت على ناقة ذلول فركبتها، ثم جعلت لله عليها إن نجّاها الله لتنحرّتها، فلمّا قدمت المدينة عرفت ناقة النبي ﷺ فأخبر بها وأخبر بنذر المرأة، فقال: «بئس ما جزتها أنّ الله أنجّاها عليها لا وفاء لنذر في معصية الله ولا في ما لا يملك ابن آدم» قال أبو داود والمرأة امرأة أبي ذرّ.

[٦٦]

أميمة

جارية عبدالله بن أبيّ

روى ابن مندة عن جابر أنّ أميمة ومسيكة جاريّتا عبدالله بن أبيّ بن سلول شكتاه إلى النبي ﷺ فنزلت: ﴿ولا تكثرها فتياتكم على البغاء﴾.

[٦٧]

امراة الهيثم بن الأسود

في شرح النهج: كان الهيثم بن الأسود عثمانياً، وكانت امرأته علوية الرأي تكتب بأخبار معاوية في أعنة الخيل وتدفّعها إلى عسكر عليّ عليه السلام بصفتين فيدفعونها إليه^٢.

[٦٨]

بريرة

روى ولاء عتق الفقيه جري ثلاث سنن فيها: بطلان شرط ولاء من باعها له لكون الولاء للمعتق، وتخيرها بعد اعتاقها في زوجها، وكون لحم أُعطيت صدقة

(١) سنن أبي داود: ٢٣٩/٣ - ٢٤٠. (٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ٩٢/٤.

فجاءت به إلى النبي ﷺ هدية لا صدقة، كما توهمته عائشة^١.

[٦٩]

بكاية الهلالية

روى بلاغات نساء أحمد بن أبي طاهر أن بكارة الهلالية دخلت على معاوية بعد أن كبرت وعنده مروان وعمرو بن العاص وسعيد بن أبي العاص، فقال مروان لمعاوية: أما تعرف هذه؟ قال: ومن هي؟ قال: هي التي كانت تعين علينا يوم صفين وهي القائلة:

يا زيد دونك فاستثر من دارنا سيفاً حساماً في التراب دفينا
قد كان مذخوراً لكل عزيمة فالיום أبرزه الزمان مصونا
فقال عمرو بن العاص: وهي القائلة:

أترى ابن هند للخلافة مالكا هيهات ذاك! وما أراد بعيد
(إلى أن قال) فقال سعيد بن أبي العاص: وهي القائلة:

قد كنت أمل أن أموت ولا أرى فوق المنابر من أمية خاطبا
فالله أخطر مدتي فتناولت حتى رأيت من الزمان عجائبها
في كل يوم لا يزال خطيهم وسط الجموع لآل أحمد عائبها

فقال بكارة: نبحتني كلابك واعتورتني، فقصر محجني وعشى بصري وأنا والله قائلة ما قالوا لا أدفع ذلك بتكذيب، فامض لشأنك فلا خير في العيش بعد أمير المؤمنين عليه السلام. وفي خبر قالت: «فأنا قائلة ما قالوا وما خفي عليك أكثر» فضحك معاوية... الخ^٢.

[٧٠]

بنت حليلة السعدية

ظئر النبي ﷺ

واسمها «حرّة» عن الروضة^٣ والفضائل روى عن جماعة ثقات: أنه لما

(٣) لم تقف عليه في الروضة.

(٢) بلاغات النساء: ٣٤.

(١) الفقيه: ١٣٤/٣.

وردت بنت حلينة السعدية على الحجاج قال لها: أنت حرّة بنت حلينة؟ قالت: فراسة من غير مؤمن، فقال لها: جاء الله بك، فقد قيل عنك: أَنْكَ تَفْضَلِينَ عَلَيَّ عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ، فقالت: لقد كذب الذي قال إِنِّي أَفْضَلُهُ عَلَى هَؤُلَاءِ خَاصَّةً، قال: وعلى من؟ قالت: على آدم ونوح ولوط وإبراهيم وداود وسليمان وعيسى، فقال لها: ويلك! تَفْضَلِينَ عَلَى الصَّحَابَةِ وَعَلَى سَبْعَةٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، وَمَنْ أُولَى الْعِزِّ مِنَ الرِّسْلِ؟ إِنْ لَمْ تَأْتِنِي بَيَانٌ مَا قُلْتُ ضَرَبْتُ عُنُقَكَ، فقالت: ما أنا مَفْضَلْتُهُ عَلَى هَؤُلَاءِ الْأَنْبِيَاءِ، وَلَكِنَّهُ تَعَالَى فَضْلُهُ عَلَيْهِمْ فِي الْقُرْآنِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى فِي آدَمَ: ﴿فَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ وقال في حَقِّ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿وَكَانَ سَعِيهِ مَشْكُورًا﴾.

فقال: أحسنت، فبِمِ تَفْضَلِينَ عَلَى نُوحٍ وَلُوطٍ؟ فقالت: فَضْلُهُ تَعَالَى عَلَيْهِمَا بِقَوْلِهِ: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يَغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاهِلِينَ﴾ وَعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ مَلَائِكَةً تَحْتَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى، وَزَوْجَتُهُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ «فَاطِمَةُ الزَّهْرَاءُ» الَّتِي يَرْضَى اللَّهُ لِرِضَاهَا وَيَسْخَطُ لِسَخَطِهَا.

فقال الحجاج: أحسنت، فبِمِ تَفْضَلِينَ عَلَى أَبِي الْأَنْبِيَاءِ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِ اللَّهِ؟ فقالت: اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَضْلُهُ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِمُ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَلَكِن لِيُطَمِّنَ قَلْبِي﴾ وَقَالَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَوْلًا لَا يَخْتَلِفُ فِيهِ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ: «لَوْ كُشِفَ الْغَطَاءُ مَا أَزْدَدْتُ يَقِينًا» وَهَذِهِ كَلِمَةٌ مَا قَالَهَا أَحَدٌ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ.

قال: أحسنت، فبِمِ تَفْضَلِينَ عَلَى مُوسَى كَلِيمِ اللَّهِ؟ قالت: بِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ﴾ وَعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَاتَ عَلَى فِرَاشِ النَّبِيِّ ﷺ لَمْ يَخَفْ حَتَّى أَنْزَلَ تَعَالَى فِي حَقِّهِ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ﴾.

قال: أحسنت، فبِمِ تَفْضَلِينَ عَلَى دَاوُدَ؟ قالت: اللَّهُ فَضْلُهُ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ: ﴿يَا دَاوُدَ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ

عن سبيل الله ﴿ قال: في أي شيء كانت حكومته؟ قالت: في رجل كان له كرم وآخر له غنم، ف وقعت الغنم في الكرم فرعته فاحتكما إلى داود عليه السلام فقال: تباع الغنم وينفق ثمنها على الكرم حتى يعود إلى ما كان عليه، فقال له ولده: لا يا أبة، بل يؤخذ من لبنها وصوفها، قال تعالى: ﴿ ففهمناها سليمان ﴾ وأن علياً عليه السلام قال: «سلوني عما فوق العرش سلوني عما تحت العرش، سلوني قبل أن تفقدوني» وأن علياً عليه السلام دخل على النبي ﷺ يوم فتح خيبر، فقال النبي ﷺ: أفضلكم وأعلمكم وأقضاكم عليّ.

فقال لها: أحسنت، فبم تفضلينه على سليمان؟ فقالت: الله تعالى فضله عليه بقوله حكاية عن سليمان: ﴿ رب هب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدي ﴾ وعليّ عليه السلام قال: «طلّقتك يا دنيا ثلاثاً لا حاجة لي فيك» فعند ذلك أنزل تعالى فيه: ﴿ تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً ﴾.

فقال: أحسنت، فبم تفضلينه على عيسى؟ قالت: هو تعالى فضله بقوله: ﴿ إذ قال الله يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب ما قلت لهم إلا ما أمرتني به ... الآية ﴾ فأخر الحكومة إلى يوم القيامة، وعليّ عليه السلام لما ادعى النصيرية فيه ما ادعوا لم يؤخر حكومتهم وأحرقهم، قال: أحسنت، خرجت من جوابك ولولا ذا لكان ذلك^١.

[٧١]

توبية مولاة أبي لهب

في البلاذري: أرضعت النبي ﷺ قبل أن تأخذه حليمة، وأرضعت قبله

حمزة وبعده أبا سلمة، ولذا لما عرض عليه ابنة حمزة وابنة أبي سلمة قال: لا تحلان لي. وكانت تأتي النبي ﷺ فيكرمها هو وخديجة، وأعتقها أبو لهب بعد الهجرة فكان ﷺ يبعث إليها بالصلة^١.

وقال أبو نعيم: لم يذكر إسلامها غير ابن مندة.

[٧٢]

جذامة

تأتي في حمزة.

[٧٣]

جرداء بنت سمير

مرت في زوجها هرثمة بن سليم.

[٧٤]

جروة بنت غالب

النميمي

روى بلاغات البغدادي أنَّ معاوية سألها عن بطون تميم وقيس وعن قريش (إلى أن قال لها) فما قولك في علي؟ قالت: حاز والله الشرف حداً لا يوصف وغاية لا تعرف، وبالله أسألك اعفائي عما أتخوف ... الخ^٢.

[٧٥]

جويرية بنت الحارث

روى سنن أبي داود عن عائشة أنَّ جويرية من سبي بني المصطلق وقعت في سهم ثابت بن قيس أو ابن عم له، فكاتبته على نفسها وكانت امرأة ملاحاة تأخذها العين، فجاءت تسأل النبي ﷺ في كتابتها، فلما رأيته على الباب كرهت مكانها

وعرفت أنّ النبي ﷺ سبى منها مثل الذي رأيت، فقصّت قصتها على النبي ﷺ وسألته معاونتها، فقال ﷺ لها: فهل لك إلى ما هو خير منه؟ قالت: وما هو؟ قال: أودّي عنك كتابك وأتزوجك، قالت: قد فعلت، فتسامع الناس أنّ النبي ﷺ قد تزوّج جويرية فأرسلوا ما في أيديهم من السبي فأعتقوهم، وقالوا: أصهار النبي ﷺ فما رأينا امرأة كانت أعظم بركة على قومها منها أعتق في سببها مائة أهل بيت من بني المصطلق!

[٧٦]

حباية الوالبيّة

قال: عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الحسن عليه السلام.

وروى الكافي في باب «ما يفصل بين المحقّ والمبطل» عن حباية الوالبيّة قالت: رأيت أمير المؤمنين عليه السلام في شرطة الخميس ومعه درّة يضرب بها بيّاع الجريّ والمارماهي والزمار ويقول لهم: يا بيّاعي مسوخ بني إسرائيل وجند بني مروان، فقام إليه فرات بن أحنف فقال: وما جند بني مروان؟ فقال عليه السلام: «أقوام حلقوا اللحي وفتلوا الشوارب فمسخوا» فلم أر ناطقاً أحسن نطقاً منه، ثمّ اتّبعته فلم أزل أقفو أثره حتّى قعد في رحبة المسجد، فقلت: ما دلالة الإمامة؟ فقال: اتّني بتلك الحصاة - وأشار بيده إلى حصاة - فأتيته بها فطبع لي فيها بخاتمه، ثمّ قال: «يا حباية إذا ادّعى الإمامة فقدّر أن يطبع كما رأيت فاعلمي أنّه إمام مفترض الطاعة والإمام لا يعزب عنه شيء يريده» ثمّ انصرفت حتّى قبض أمير المؤمنين عليه السلام فجئت إلى الحسن عليه السلام وهو في مجلس أبيه والناس يسألونه، فقال هاتي ما معك، فأعطيته إيّاها فطبع فيها كما طبع أمير المؤمنين عليه السلام ثمّ أتيت الحسين عليه السلام وهو في مسجد النبي ﷺ فقرب ورحّب فناولته الحصاة فطبع لي فيها، ثمّ أتيت عليّ بن الحسين عليه السلام وقد بلغ بي الكبر إلى أن أرعشت وأنا أعدّ

يومئذٍ مائة وثلاث عشرة سنة فرأيته راکعاً وساجداً فبأست من الدلالة فأوماً إليّ بالسبابة، فعاد إليّ شبابي، فأعطيته الحصاة فطبع لي فيها ثم أتيت أبا جعفر عليه السلام فطبع لي فيها، ثم أتيت أبا عبد الله عليه السلام فطبع لي فيها، ثم أتيت أبا الحسن موسى عليه السلام فطبع لي فيها، ثم أتيت الرضا عليه السلام فطبع لي فيها. قال: وعاشت بعد ذلك تسعة أشهر على ما ذكر محمد بن هشام^١.

وروى الكشي عن العياشي، عن جعفر بن أحمد، عن العمري، عن الحسن بن فضال، عن ثعلبة بن ميمون، عن عنبة بن مصعب وعلي بن المغيرة، عن عمران ابن ميثم قال: دخلت أنا وعباية الأسدي على امرأة من بني أسد يقال لها: «حباة الوالبيّة» فقال لها عباية: تدرين من هذا الشاب الذي هو معي؟ قالت: لا، قال: مه! ابن أخيك ميثم، قالت: ابن أخي والله حقاً! ألا أحدثكم بحديث سمعته من أبي عبد الله الحسين بن علي عليه السلام؟ قلنا: بلى، قالت: سمعته يقول: «نحن وشيعتنا على الفطرة التي بعث الله عليها محمدًا وآله وصحبه وسائر الناس منها برءاء» وكانت قد أدركت أمير المؤمنين عليه السلام وعاشت إلى زمن الرضا عليه السلام على ما بلغني.

وعن حمدويه، عن محمد بن عيسى، عن ابن أبي نجران، عن إسحاق بن سويد الفراء، عن إسحاق بن عمار، عن صالح بن ميثم، قال: دخلت أنا وعباية الأسدي على «حباة الوالبيّة» فقال: هذا ابن أخيك ميثم، قالت: ابن أخي والله حقاً، ألا أحدثكم بحديث عن الحسين بن علي عليه السلام؟ فقلت: بلى، قالت: دخلت عليه وسلمت فرد السلام ورحّب، ثم قال: ما أبطأك عن زيارتنا والتسليم علينا يا حباة؟ قلت: ما أبطأني عنك إلا علة عرضت، قال: وما هي؟ قالت: فكشفت خماري عن برص، فوضع يده على البرص ودعا فلم يزل يدعو حتّى رفع يده وقد كشف الله ذلك البرص، ثم قال: يا حباة! إنّه ليس أحد على ملّة إبراهيم عليه السلام في هذه الأمّة غيرنا وغير شيعتنا ومن سواهم برءاء^٢.

(٢) الكشي: ١١٤.

(١) الكافي: ٣٤٦/١.

أقول: وفي الغيبة في عنوان «معجزات الرضا»: وقصته عليه مع حباية الوالدة في الحصاة التي طبع فيها أمير المؤمنين عليه وقال لها: من طبع فيها فهو إمام، وبقيت إلى أيام الرضا عليه فطبع لها وقد شهدت من تقدّم من آبائه عليه وطبعوا لها - وهو عليه آخر من لقبتهم وماتت بعد لقائها إياه وكفنها في قميصه^١ - مشهور معروف^٢.

والظاهر أنّ الأصل في ما في آخر خبر الكشي الأوّل «وكانت قد أدركت أمير المؤمنين عليه وعاشت إلى زمن الرضا عليه على ما بلغني» قال الكشي: وكانت أدركت أمير المؤمنين عليه ... الخ^٣.

كما أنّ الأصل في ما في آخر خبره الثاني: «حتّى رفع يده وقد كشف الله ذلك البرص» «ولم يرفع يده حتّى كشف الله ذلك البرص» كما لا يخفى.

كما أنّ الظاهر أنّ الأصل في الراوي واحد «عمران بن ميثم» أو «صالح بن ميثم» وقد وقع الأوّل في الأوّل والثاني في الثاني وأحدهما تحريف. ومرفّ في «أمّ غانم» قول ابن عيّاش: أمّ غانم صاحبة الحصاة غير أمّ الندى حباية بنت جعفر الوالدة.

وعدّد الشيخ في رجاله في أصحاب عليّ بن الحسين عليه «أمّ البراء» قائلاً: «وقيل: هي حباية الوالدة» وعدّها في أصحاب الباقر عليه ولم يعدّها في أصحاب الحسن عليه كما قال، بل عدّها بنتها «فاطمة» وكذلك في أصحاب الحسين عليه لكن نقل عن نسخة عدّها. ووردت في أواخر الفقيه^٤ أيضاً.

[٧٧]

حبيبة بنت جحش

في نسب قريش مصعب الزبيري: وهي المستحاضة، وكانت عند عبد الرحمن ابن عوف^٥.

(١) غيبة الشيخ الطوسي: ٥٠. (٢) كذا، والمناسب: مشهورة معروفة.

(٣) الكشي: ١١٥. (٤) الفقيه: ٤/١٥٥. (٥) نسب قريش: ١٩.

وفي الاستيعاب: «حبيبة بنت جحش» قاله قوم وزعموا أنها تكنى «أم حبيب» والأشهر أنها أم حبيبة.

ومرّت بعنوان «أم حبيبة» والأظهر ما هنا من كونها مسمّاة بـ «حبيبة» مكنّاة بـ «أم حبيب» كما قاله قوم، الزبيري وغيره، فيه يجمع بين الأقوال، وإنّما استند من قال بما مال إليه أبو عمر إلى أخبار وردت بلفظ التكنية، إلّا أنّ في بعض تلك الأخبار «أم حبيبة أو أم حبيب» وفي بعضها «أم حبيبة» وفي بعضها «أم حبيب» والأخير لا ينافي اسم «حبيبة» فينتعين، لكونه جمعاً بين الأقوال.

وكون «أم حبيبة» من تصحيف النسّاخ لأم حبيب توهُّماً من أم حبيبة بنت أبي سفيان في غاية القرب.

وفي خبرٍ عن الزهري، عن أم حبيب بنت جحش ختنة رسول الله ﷺ وتحت عبدالرحمن بن عوف استحيضت سبع سنين، فاستفتت النبي ﷺ... الخبر!

لكنّ الإنصاف كون الأصل «أم حبيبة» لكونه لفظ الأخبار في الصحاح الثلاثة لمسلم^٢ والبخاري^٣ وأبي داود^٤ ولا يبعد سقوط «أم» من نسخة كتاب الزبيري.

[٧٨]

حَبّى أخت ميسر

قال: روى الكشي عن أبي محمّد الدمشقي، عن أحمد بن محمّد بن عيسى، عن عليّ بن عقبة، عن ميسر، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أقامت «حَبّى» أخت ميسر بمكة ثلاثين سنة أو أكثر حتّى ذهب أهل بيتها وفنوا أجمعين إلّا قليلاً، فقال ميسر لأبي عبدالله عليه السلام: جعلت فداك! إنّ أختي «حَبّى» قد أقامت بمكة حتّى ذهب أهلها، وقرابتها تحزن عليها وقد بقي منهم بقيّة يخافون أن يذهبوا كما ذهب من

(٢) صحيح مسلم: ١/٢٦٣.

(٤) سنن أبي داود: ١/٤٢٧.

(١) أسد الغابة: ٥/٥٧٢.

(٣) صحيح البخاري: ١/٨٩.

مضى ولا يرونها، فلو قلت لها فإنها تقبل منك، قال: يا ميسر دعها فإنَّه ما يدفع عنكم إلا بدعائها، قال: فألح على أبي عبد الله عليه السلام قال لها: يا حبي! ما يمنعك من مصلي علي عليه السلام الذي كان يصلي فيه علي عليه السلام فانصرفت^١.
أقول: الظاهر زيادة قوله: «عن ميسر، عن أبي عبد الله عليه السلام» في السند كما لا يخفى.

[٧٩]

حزامة بنت وهب

قال: عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الرسول صلّى الله عليه وآله وفي نسخة: خدامة.
أقول: النسختان محرّفتان، والصواب «جذامة» بالجيم والذال، كما عنوانها ابن مندة وأبو نعيم وأبو عمر والجزري، وإن قال ابن حجر: قال الدارقطني: من قالها بالذال المعجمة صحّف.
وقالوا: إنّها من أسد خزيمة، أسلمت بمكة وهاجرت مع قومها إلى المدينة، وروت أنّ النبي صلّى الله عليه وآله سئل عن العزل، فقال: ذلك الواد الخفي^٢.

[٨٠]

حفصة بنت عمر

عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الرسول صلّى الله عليه وآله.
وروى المفيد في جملة: أنّ أمير المؤمنين عليه السلام لما نزل بذي قار في توجّهه إلى البصرة كتبت عائشة إلى حفصة: أمّا بعد، فإنّا نزلنا البصرة ونزل عليّ بذي قار، والله داقّ عنقه كدقّ البيضة على الصفا، أنّه بمنزلة الأشقر إن تقدّم نحر وإن تأخّر عقر، فاستبشرت حفصة بالكتاب، ودعت صبيان بني تيم وبني عدي، وأعطت جواربها دفوفاً وأمرتهنّ أن يضربن بالدفوف ويقلن: «الخبر ما الخبر، عليّ بذي قار كالأشقر إن تقدّم نحر وإن تأخّر عقر» فذهبت إليها أمّ كلثوم وقالت: إن تظاهرت

أنت وأختك على أمير المؤمنين عليه السلام فقد تظاهرتما على أخيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قبل فأنزل الله فيكما ما أنزل^١.

ويأتي في «عائشة» نزول قوله تعالى: ﴿ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً وقبلاً أَدْخَلَ النار مع الداخلين﴾ باعتبار عمر في عائشة وحفصة. وفي الكشاف: والتعريض لحفصة في الآية أرجح، لأن امرأة لوط أفشت كما أفشت حفصة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم^٢.

وفي الكشاف - أيضاً - في قوله تعالى: ﴿لَمْ تَحَرِّمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ (إلى قوله تعالى) وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً فلما نبأت به وأظهره الله عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض فلما نبأها به قالت من أنبأك هذا قال نبأني العليم الخبير: روي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم خلا بمارية في يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة فقال لها: «اكتمي عليّ وقد حرمت مارية على نفسي، وأبشرك أن أبا بكر وعمر يملكان أمر أمتي» فأخبرت به عائشة وكانتا متصادقتين، وقيل: خلا بها في يوم حفصة فأرضاهما بذلك واستكتمها فلم تكتم فطلّقها^٣.

ومن المضحك! أن الكشاف قال - بعد ما مرّ - : وروي أن عمر قال لها: «لو كان في آل الخطاب خير لما طلقك» فنزل جبريل عليه السلام وقال: «راجعها فإنها صوّامة قوّامة»^٤ مع أنه تعالى قال: ﴿عسى ربّه إن طلقك أن يبدله أزواجاً خيراً منكّن مسلمات مؤمنات قانتات...﴾ الآية، فإنه يدلّ على أن أكثرهنّ - وفي رأسهنّ عائشة وحفصة - عن هذه الصفات عاريات حتّى أنهنّ لسن بمسلمات، وإخواننا يذرون قوله تعالى: ﴿وإن تظاهرا عليه فإنّ الله هو مولاه وجبريل﴾ ويأخذون ما وضعه لهم معاوية، فإن كان خبرهم صحيحاً كانت الآية ﴿والملائكة

(١) مصنفات الشيخ المفيد (الجمّل): ٢٧٦/١.

(٣) و (٤) الكشاف: ٤: ٥٦٣/٥٦٤.

(٢) تفسير الكشاف: ٥٧١/٤.

بعد ذلك ظهير* غير صحيحة، هل هذا الدين إلا دين معوج! لا دين قيم وصف تعالى الإسلام به.

وفي أنساب البلاذري مسنداً عن عائشة قالت: كان النبي ﷺ يمكث عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلاً، قالت: فتواطأت أنا وحفصة أيتنا لما دخل عليها النبي ﷺ أن تقول له: إني لأجد منك ريح مغاير أأكلت مغاير؟ فدخل على إحداها، فقالت له، فقال: بلى شربت عسلاً عند زينب ولن أعود له، وحرّمه فنزلت: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾^١.

وعن عائشة - أيضاً - قالت: كان النبي يأتي أم سلمة في غير يومها، فتخرج إليه عكة عسل فيلحق منه، وكان يحبّ العسل ويعجبه، فقلت لحفصة: «أما ترين مكث النبي ﷺ عند أم سلمة، فإذا دنا منك فقول: أجد منك ريح شيء، فإنه سيقول: ذلك من عسل أصبته عند أم سلمة، فقول: إني أرى نحلة جرس وعُرفطاً» فلمّا دخل على عائشة ودنا منها، قالت: إني أجد منك شيئاً فما أصبته؟ قال: عسلاً، فقالت: أرى نحلة جرس العرفط، ثم خرج من عندها فأتي حفصة، فقالت مثل ذلك، فلمّا قالتاه جميعاً اشتدّ ذلك على النبي ﷺ ودخل على أم سلمة فأخرجت إليه العسل، فقال: لا حاجة لي فيه وحرّمه على نفسه... الخبر^٢.

وعن عاصم بن بهدلة: أن النبي ﷺ تزوّج امرأة من كندة وكانت عائشة وحفصة تولّتا مشطها واصلاح أمرها، فقالتا لها: إنه يعجب النبي ﷺ من المرأة إذا دنا منها أن تقول: «أعوذ بالله منك» فلمّا مدّ يده إليها استعاذت منه فوضع كفه على وجهه وقال: عذت بمعاذ - ثلاثاً - وأمر أبا أسيد الساعدي - وكان قدم بها - أن يلحقها بأهلها، فماتت كمداً^٣.

وفي أصل جعفر بن محمد بن شريح الحضرمي من الأصول الأربعمئة

(٢) أنساب الأشراف: ١/٢٥٤.

(١) أنساب الأشراف: ١/٢٢٤.

(٣) أنساب الأشراف: ١/٥٥٧.

(استنسخته في أربعة عشر منها ممّا وجدتُ في مكتبة المحدث الجزائري في تستر) مسنداً عن جابر الجعفي عن الباقر عليه السلام قال: قال النبي صلى الله عليه وآله ذات يوم وهو في بيت حفصة: اللهم أعط تلفاً ومنقلباً إلى النار من أبغض عليّاً وعاداه وأعان على ظلمه وظلمه حقّه (إلى أن قال) فقالت له حفصة: ومن أمتك من يبغض عليّاً ويعاديه ويعين على ظلمه ويظلمه حقّه؟ فقال لها النبي صلى الله عليه وآله: لقد هلك أنت وأبوك إن كان أبوك أوّل من يعين على ظلمه وكنت أنت في من عاداه، فقالت: يجير في الله وأبي عن ذلك.

[٨١]

حكيمة بنت أبي جعفر الثاني عليه السلام

قال: قال في مزار البحار: إنّ في قبة العسكري عليه السلام قبراً منسوباً إليها، وما أدري لم لم تعرّضوا لزيارتها مع كونها مخصوصة بهم عليهم السلام وكانت أمّ القائم عليه السلام عندها، وكانت حاضرة عند ولادتها، وكانت تراه حيناً بعد حين في حياة العسكري عليه السلام¹.

وقال الوحيد: وأعجب منه عدم تعرّض الأكثر - كالمفيد وغيره - لها في أولاد الجواد عليه السلام قال المفيد: «خلف الجواد عليه السلام من الولد عليّاً عليه السلام وموسى وفاطمة وأمامة»² وقال الطبرسي: «وخلف من الولد: عليّاً وموسى، ومن البنات حكيمة وخديجة وأمّ كلثوم»³ وقال أبو عبدالله الغضائري والحائري: خلف فاطمة وأمامة فقط.

أقول: نقل المصنّف كلام الطبرسي كالمفيد لعدم ذكر «حكيمة» في أولاد الجواد عليه السلام مع أنّها مذكورة في ما نقل، ولعلّه حرّف عليه. كما أنّ قوله: «وقال أبو عبدالله الغضائري والحائري خلف فاطمة وأمامة»

(٢) إرشاد المفيد: ٣٢٧.

(١) بحار الأنوار: ٧٩/١٠٢.

(٣) إعلام الوري: ١٠٦/٢، في نسخة.

فقط» أيضاً محرّف، والظاهر أنّ الأصل فيه: «وقال أبو عبد الله الحارثي: خلف فاطمة وأمامة فقط» بأن يكون كلام الطبرسي، فيكون قال بنفسه: إنّ بناته عليّاً: حكيمة وخديجة وأمّ كلثوم، ونقل عن المفيد أنّه قال بناته: فاطمة وأمامة فقط. وكيف كان: فذكرها الطبرسي والمناقب^١ وروى إثبات المسعودي^٢ وإكمال الصدوق^٣ وغيبة الشيخ عنها مولد الحجّة عليّاً^٤.

وروى الكافي «تسمية من رآه عليّاً» عن موسى بن محمد بن القاسم بن حمزة بن الكاظم عليّاً عن حكيمة ابنة التقيّ عمّة أبيه أنّها رآته ليلة مولده وبعده^٥. واختلف الخبر في أمّ الحجّة عليّاً هل كانت من جواربها وأنّها ربّتها وأهدتها إلى ابن أخيها العسكري عليّاً أو من أسراء الروم التي اشتراها الهادي عليّاً لابنه؟ والمفهوم من إثبات المسعودي أنّ الأوّل الثبت، حيث اقتصر على خبره، ومال الإكمال إلى الثاني حيث إنّهُ وإن روى الأوّل، إلّا أنّه قال: «ما روي في نرجس أمّ القائم عليّاً واسمها مليكة بنت يوشعا بن قيصر الملك» وروى خبره، وهو المفهوم من أخبار عبّر فيها بأنّ الحجّة عليّاً ابن سبيّة، اللهمّ إلّا أن يقال: إنّها أعمّ من أن تكون بلا واسطة.

هذا، وكونها في قبة العسكري عليّاً كما اشتهر غير معلوم، ولا يبعد أن يكون القبر المنسوب إليها قبر أمّ العسكري عليّاً فروى الإكمال في باب «من رأى الحجّة عليّاً» أنّه لما ماتت أمّ الحسن الجدة أمرت أن تدفن في الدار، فنارعههم جعفر وقال: «هي دار لا يدفن فيها» فخرج عليّاً وهو يقول: «يا جعفر أدارك هي؟» ثمّ غاب^٦.

وليس لأُمّه ثمة قبر، ومن ذكر حكيمة من الطبرسي والسروي لم يذكر مدفنها.

(١) مناقب ابن شهر آشوب: ٣٨٠/٤. (٢) إثبات الوصيّة: ٢١٨.

(٤) الغيبة: ١٤١.

(٣) إكمال الدين: ٤٢٤.

(٦) إكمال الدين: ٤٤٢.

(٥) الكافي: ٣٣١/١.

كما لم يذكر في أخبار شهودها الولادة، ولعلّه لذا لم يذكروا حتّى ابن طائوس لها زيارة.

[٨٢]

حكيمه بنت الكاظم عليه السلام

قال: وفي المناقب قالت حكيمه بنت الكاظم عليه السلام: لمّا حضرت ولادة الخيزران «أمّ أبي جعفر» دعاني الرضا عليه السلام فقال: يا حكيمه، احضري ولادتها^١. أقول: وروى الكافي عنها في باب «أنّ الجنّ تأتيهم»^٢. وأمّها أمّ ولد.

[٨٣]

حمادة بنت الحسن

قال النجاشي في «زياد بن عيسى» المتقدّم: وأخته حمادة بنت رجاء وقيل: بنت الحسن، روت عن أبي عبد الله عليه السلام قاله ابن نوح عن ابن سعيد. وروى نوادر مهر الكافي^٣ ومهور التهذيب «عن عبد الله الكاهلي قال: حدّثني حمادة بنت الحسن أخت أبي عبيدة الحذاء قالت: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل تزوّج امرأة وشرط لها أن لا يتزوّج عليها ورضيت أنّ ذلك مهرها فقال عليه السلام: هذا شرط فاسد لا يكون النكاح إلّا على درهم أو درهمين»^٤ ورواه أصل عبد الله بن يحيى الكاهلي^٥ الذي هو راويها. وحيث قدّ قول النجاشي أوّلاً: «بنت رجاء» غير جيّد، والصواب قول الفيل من كونها «بنت الحسن» فراويها لا بدّ أنّه كان أعرف بها.

وأغرب الشيخ في رجاله! فقال في نساء أصحاب الصادق عليه السلام: «حمادة بنت رجاء أخت أبي عبيدة الحذاء، واسمه: رجاء بن زياد» فإذا كانت حمادة بنت

(١) مناقب ابن شهر آشوب: ٣٩٤/٤. (٢) الكافي: ٣٩٥/١.

(٣) الكافي: ٣٨١/٥. (٤) التهذيب: ٣٦٥/٧.

(٥) روى عنه مستدرک الوسائل: ٧٥/١٥.

رجاء وكان اسم أبي عبيدة «رجاء» تكون حمادة بنت أبي عبيدة، لا أخته، والظاهر أنه أراد أن يقول: واسمه زياد بن رجاء، فقدّم وأخر، فاسم أبي عبيدة: «زياد» وإنما الخلاف في اسم أبيه، كما مرّ.

[٨٤]

حمادة بنت رجاء

مرّت في سابقاتها.

[٨٥]

حنة بنت جحش

أخت زينب زوج النبي ﷺ

روى الكافي في باب «جامع في الحائض والمستحاضة» خبراً طويلاً بيّن فيه حكم مستحاضة ذات عادة، ومستحاضة مختلطة، ومستحاضة مبتدئة (إلى أن قال في الأخيرة) إنّ امرأة يقال لها: «حنة بنت جحش» أتت النبي ﷺ فقالت: إنّني استحضت حيضة شديدة، فقال: احتشي كرسفاً، قالت: إنّهُ أشدّ من ذلك أنّي أشجّه شجّاً، فقال: تلجمي وتحيزي في كلّ شهر في علم الله ستّة أيّام أو سبعة أيّام، ثمّ اغتسلي غسلاً وصومي ثلاثة وعشرين أو أربعة وعشرين، واغتسلي للفجر غسلاً، وأخرى الظهر وعجّلي العصر واغتسلي غسلاً، وأخرى المغرب وعجّلي العشاء واغتسلي غسلاً!

ثمّ إنّ العامّة اختلفوا في اتّحادهما وتغايرها مع «حبيبة» أو «أمّ حبيبة» أو «أمّ حبيب» المتقدّمات المتّحدات، فجعلها ابن مندة وأبو نعيم متّحدة معها.

قال الأوّل في عنوانه لها: حمنة، وقيل: حبيبة... الخ.

وقال الثاني في عنوانه لها: حمنة، تكتّى أمّ حبيبة... الخ.

وهو المفهوم من البلاذري في أنسابه فقال: سالف النبي ﷺ من قبل زينب

بنت جحش طلحة كانت عنده «حمنة بنت جحش» خلف عليها بعد قتل مصعب الخير العبدري يوم أحد، وسالف - أيضاً - عبدالرحمن بن عوف كانت عنده حمنة قبل مصعب الخير^١.

والصواب تعدّدهما، وأنَّ «حمنة» إنّما كانت تحت طلحة بعد مصعب الخير، وأمّا مصعب فهو أبو عذرها، وأنَّ التي كانت تحت عبدالرحمن «حبيبة» أو أمّ حبيبة.

قال مصعب الزبيري في نسب قريشه في بنات عبدالمطلب: كانت أميمة عند جحش بن رثاب الأسدي فولدت له «حبيبة» وهي المستحاضة، كانت عند عبدالرحمن بن عوف، وليس لها ولد وولدت له «حمنة» كانت حمنة عند مصعب الخير فولدت له «زينب» وقتل يوم أحد، فخلف عليها طلحة ولدت له «محمد السجّاد» الذي قتل يوم الجمل مع أبيه ... الخ^٢.

وإلى تعدّدهما ذهب أبو عمر وابن ماكولا، إلّا أنّهما قالوا: «أمّ حبيبة» وصرّحاً باستحاضتهما.

والمفهوم من الزبيري في كلامه المتقدم حصر المستحاضة في «حبيبة» دون «حمنة» والصواب ما قالوا. ووجه قول الزبيري كثرة ورود «أمّ حبيبة» أو «حبيبة» في أخبارهم في الاستحاضة دون «حمنة» حتّى أنّ مسلم والبخاري لم يرويا في صحيحهما خبرها، وإنّما رواه أبو داود في سننه.

فروى بإسناده عن عمران بن طلحة، عن أمّه حمنة بنت جحش قالت: كنت أستحاض حيضة كثيرة شديدة فأتيته النبي ﷺ أستفتيه وأخبره، فوجدته في بيت أختي «زينب بنت جحش» فقلت: إني امرأة أستحاض حيضة كثيرة شديدة، فقال: أنعت لك الكرسف، قالت: هو أكثر إنّما أشجّ شجّاً، قال النبي ﷺ: سأمرّك بأمرين أيّهما فعلت أجزأ عنك من الآخر، فتحضي سته أيام أو سبعة أيام في علم

(٢) نسب قريش: ١٩.

(١) أنساب الأشراف: ٤٣٧/١.

الله، ثم اغتسلي حتى إذا رأيت أنك قد طهرت فصلّي ثلاثاً وعشرين ليلة، أو أربعاً وعشرين ليلة وأيامها وصومي، فإنّ ذلك يجزيك وكذلك فافعلي كلّ شهر كما تحيض النساء ويطهرن ميقات حيضهنّ وطهرهنّ، وإن قويت على أن تؤخّري الظهر وتعجّلي العصر فتغتسلين وتجمعين بين الصّلاتين وتؤخّرين المغرب وتعجّلين العشاء ثمّ تغتسلين وتجمعين بين الصّلاتين فافعلي، وتغتسلين مع الفجر فافعلي... الخبر^١. وهو كما ترى بعينه خبر الكافي في المبتدئة.

وبالجملة: هذه مبتدئة - وأُمّ حبيبة - أو أمّ حبيب أو حبيبة - مضطربة، كما مرّ. وفي السيرة قال ابن إسحاق: لما انصرف النبي ﷺ من أحد إلى المدينة لقيته حمنة كما ذكر لي، فنعى إليها أخوها «عبدالله بن جحش» فاسترجعت واستغفرت له، ثمّ نعى لها خالها «حمزة بن عبدالمطلب» فاسترجعت واستغفرت له، ثمّ نعى لها زوجها «مصعب بن عمير» فصاحت وولولت، فقال النبي ﷺ: إنّ زوج المرأة منها بمكان لما رأى من تثبّتها عند أخيها وخالها وصياحها على زوجها^٢.

هذا، وفي سنن أبي داود عن أنس: دخل النبي ﷺ المسجد وحبل ممدود بين ساريتين، فقال: ما هذا؟ فقالوا: حمنة بنت جحش، تصلّي فإذا أعيت تعلّقت به، فقال ﷺ: لتصلّ ما أطاقت فإذا أعيت فلتجلس^٣.

وفي الجزري: كانت «حمنة» من المهاجرات وشهدت أحداً، فكانت تسقي العطشى وتحمل الجرحى وتداويهم.

وفيه - أيضاً -: وكانت «حمنة» ممّن قال في الإفك على عائشة، فعلت ذلك حميّة لأختها «زينب» إلا أنّ زينب لم تقل شيئاً فيها، فقال بعضهم: إنّها جلدت مع من جلد فيه، وقيل: لم يجلد أحد.

(٢) لا يوجد كتابه لدينا.

(١) سنن أبي داود: ٧٦/١.

(٣) سنن أبي داود: ٣٣/٢ - ٣٤.

وأقول: حديث الإفك على عائشة من إفكهم، وإنّما كان الإفك من عائشة على مارية.

[٨٦]

حميدة البربرية

أمّ الكاظم عليه السلام

روى الكافي في باب مولده عليه السلام: أنّ ابن عكاشة الأسدي قال للباقر عليه السلام: لم لا تزوّج الصادق عليه السلام؟ فقال عليه السلام: أمّا أنّه سيحيي نخّاس من أهل بربر فبنزل دار ميمون فيشتري له بهذه الصّرة - وكان بين يديه صرة مختومة - جارية (إلى أن قال بعد ذكر قدوم النخّاس الذي قال عليه السلام وإرساله عليه السلام تلك الصّرة لشرائها) فقلنا: نشترها منك بهذه الصّرة، فقال: إن نقصت حبة من سبعين ديناراً لم أبايعكم، ففككتنا الخاء فإذا هي سبعون (إلى أن قال) فقال لها الباقر عليه السلام: ما اسمك؟ قالت: «حميدة» فقال عليه السلام: حميدة في الدنيا محمودة في الآخرة، وسألها أبكر؟ فقالت: نعم، فقال عليه السلام: وكيف ولا يقع في أيدي النخّاسين شيء إلا أفسدوه؟ فقالت: كان يجيئني فيقعد منّي مقعد الرجل من المرأة فيسلط الله عليه رجلاً أبيض الرأس واللحية فلا يزال يلطمه حتّى يقوم عني، فقال عليه السلام لابنه الصادق عليه السلام: خذها إليك، فولدت له خير أهل الأرض الكاظم عليه السلام.

وعن معلّى بن خنيس: أنّ الصادق عليه السلام قال: حميدة مصفّاة من الأدناس كسبيكة الذهب، ما زالت الأملاك تحرسها حتّى أدبت إليّ، كرامة من الله لي والحجة من بعدي^١.

وروى - أيضاً - أنّ عبدالرحمن بن الحجاج قال للصادق عليه السلام: إنّ معنا صبيّاً مولوداً في الحجّ فكيف نصنع؟ فقال عليه السلام: مر أمّه تلقى «حميدة» فتسألها كيف تصنع بصبيانها^٢.

وروي أنّ الصادق عليه السلام كان يرسلها مع «أم فروة» تقضيان حقوق أهل المدينة^١.

[٨٧]

حميدة بنت الحارث

الهلالية

روى الخصال عن الباقر عليه السلام: رحم الله الأخوات من أهل الجنة، وسماهن: أسماء وسلمى بنتي عميس الخثعمي زوجي جعفر وحمزة، وبنات الحارث الهلالي الخمس: ميمونة وأمّ الفضل زوجي النبي ﷺ والعبّاس، والغميصاء أمّ خالد بن الوليد، وعزّة زوج الحجاج بن علاط الثقفي، وحميدة لم يكن لها عقب^٢. إلا أنّ الخبر مصحّف أو محرّف، فلم يعدّد أحد في الأخوات «حميدة» بل قوله: «والغميصاء أمّ خالد بن الوليد وعزّة زوج الحجاج بن علاط» أيضاً كذلك فالغميصاء محرّف «العصماء» قال بعضهم: هي أمّ خالد، وقال بعضهم: هي غيرها، وكانت تحت أبي بن خلف الجمحي، كما أنّ «عزّة» قالوا: كانت تحت زياد بن عبدالله الهلالي، مع أنّ أمّ خالد وعزّة قالوا: لم يعلم إسلامهما. وبالجملّة: الخبر في غاية التحريف، ومنه يظهر عدم صحّة عنوان الخصال: الأخوات من أهل الجنة سبع.

[٨٨]

حمينة بنت أبي طلحة

العبدري

روى الجزري: أنّ الإسلام فرّق بين أربع وأبناء بعولتهنّ، منها هي فرقت من الأسود بن خلف الخزاعي وكانت أوّلاً تحت أبيه.

(١) الكافي: ٢/٢١٧.

(٢) الخصال: ٣٦٣.

[٨٩]

خدامة بنت وهب

قال: عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الرسول ﷺ في نسخة، والصواب «حزامة» كما مرّت.

أقول: بل «جذامة» كما مرّ.

[٩٠]

خديجة بنت خويلد

بن أسد بن عبد العزّى بن قصيّ

قال: أوّل امرأة تزوّجها النبي ﷺ وأوّل من أسلم من النساء.

وروى الجزري عن النبي ﷺ قال: خير نساء العالمين: مريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمّد ﷺ.

وقال الزبير: كانت تدعى في الجاهليّة الطاهرة.

وفي السير: أنّها كانت قبل النبي ﷺ تحت أبي هالة بن زرارة أو هند بن النباش التميمي، ثمّ خلف عليها بعده عتيق بن عائذ المخزومي، وزوّجها من النبي ﷺ أبوها.

ونقل البحار عن أبي القاسم الكوفي وأحمد البلاذري والشافعي وتلخيصه: أنّ النبي ﷺ تزوّجها عذراء.

والمشهور أنّ خديجة ولدت للنبيّ القاسم والطيب والطاهر، وأنكر بعضهم غير القاسم.

أقول: أمّا نسبته إلى البحار النقل عن الكوفي والبلاذري والشافعي وتلخيص الشافعي فليس كذلك، وإنّما نقل البحار عن المناقب النقل عنهم^١. ونسبة البحار إلى المناقب صحيحة، ففيه: «وروى أحمد البلاذري وأبو القاسم الكوفي في كتابيهما

والمرتضى في الشافي وأبو جعفر في التلخيص: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تزوّج بها وهي عذراء، يؤكّد ذلك ما ذكر في كتابي الأنوار والبدع أَنَّ رَقِيَّةَ وزينب كانتا ابنتي هالة أخت خديجة^١ إلاَّ أَنَّ نسبة المناقب لم تصحَّ إلاَّ إلى الكوفي الذي كان مختلطاً مغلطاً فاسد العقل والمذهب، فكان من المخمّسة ذكر ذلك في كتاب بدعه في بدع الثالث، ومن خطبه أنّه قال: «أما ما روت العامة أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تزوّج عثمان رَقِيَّةَ وزينب ... الخ» فلم يرو أحد تزويجه برَقِيَّةَ وزينب، بل برَقِيَّةَ وأمّ كلثوم.

وأما البلاذري فيأتي تصريحه بأنَّ النَّبِيَّ ﷺ تزوّجها بعد زوجين. وأما السيّد والشيخ فأجلّان أن يقولوا أو يحتملا شيئاً على خلاف تواتر السير، ولعلّهما أشارا في الكتابين إلى رأي الكوفي.

وبالجملة: السروي وإن كان مستقيماً، إلاَّ أنّه كالكوفي مغلط، ومن الغريب! تأييده لذلك الرأي بقوله: «ويؤكّد ذلك ... الخ» كما مرّ، فإنّه لم يقل أحد غير الكوفي أَنَّ عثمان تزوّج زينب بعد أبي العاص.

وأما قوله: «وكانت خديجة قبل النَّبِيِّ ﷺ تحت أبي هالة بن زرارة أو هند بن النَّبَّاش التميمي» فليس بصواب، فلا خلاف في كونها تحت أبي هالة، وإنّما اختلف في أبي هالة هل هو ابن زرارة بن نَبَّاش، أو ابن النَّبَّاش بن زرارة؟ كما أَنَّ بعضهم لم يذكروا لأبي هالة اسماً، وبعضهم جعلوا اسمه «هنداً» وظاهر الزبيري كونه نَبَّاش بن زرارة.

كما أَنَّ قوله: «في السير كانت قبل النَّبِيِّ ﷺ تحت أبي هالة، ثمّ خلف عليها بعده عتيق المخزومي» ليس بصحيح، فبعضها كما قال وبعضها بالعكس، فقال قتادة والطبري^٢ وأبو الفرج^٣ وابن قتيبة: إنّها كانت أولاً تحت عتيق^٤ وهو ظاهر مصعب الزبيري^٥ وصريح الزبير بن بكار على نقل أبي نعيم، ونقل أبي عمر خلافة

(١) مناقب ابن شهر آشوب: ١/١٥٩.

(٢) تاريخ الطبري: ٣/١٦١.

(٣) مقاتل الطالبين: ٣٠.

(٤) معارف ابن قتيبة: ٧٩.

(٥) نسب قريش: ٢٢.

خطأ، وهو صريح ابن إسحاق أول من كتب في السير^١ فهو الصحيح.
وأما قوله: «ولدت للنبي ﷺ القاسم والطيب والطاهر وأنكر بعضهم غير القاسم» فلم ينكر أحد الطيب والطاهر، وإنما اختلفوا هل هما اسمان لاثنتين، أو لقبان لواحد وهو عبدالله؟ روى الأول عن الزهري وابن إسحاق^٢ وقاله الكليني^٣ والطبري^٤ وذهب إلى الثاني زبير بن بكار وعمه مصعب الزبيري^٥ وكاتب الواقدي^٦ والبلاذري^٧ وابن الكلبي، وقالوا: يقال لعبدالله «الطاهر والطيب» لأنه ولد بعد الوحي، وأما القاسم فولد في الجاهلية وهو الصحيح، لأن به يجمع بين الأخبار، ويشهد له خبر الخصال^٨ وقرب الإسناد^٩ في ما عدله ﷺ من الأولاد.
وأما قوله: زوجه من النبي ﷺ أبوها فنقل عن الزهري، وفي الطبري قال الواقدي: هو غلط، أبوها مات قبل الفجار، وإنما زوجه من النبي ﷺ عمها عمرو بن أسد^{١٠}.

هذا، وفي الجزري عن عائشة قالت: كان النبي ﷺ لا يكاد يخرج من البيت حتى يذكر «خديجة» فيحسن الثناء عليها فذكرها يوماً، فأدركتني الغيرة فقلت: هل كانت إلا عجوزاً فقد أبدلك الله خيراً منها، فغضب حتى اهتز مقدم شعره من الغضب، ثم قال: لا والله! ما أبدلني الله خيراً منها، آمنت إذ كفر الناس وصدقتني إذ كذبتني الناس وواستني في مالها إذ حرمني الناس ورزقني الله منها أولاداً إذ حرمني أولاد النساء^{١١}.

قلت: ومغزى كلامه عليه السلام أن أبها كان كافراً ومكذباً حين آمنت خديجة

(١) سيرة ابن إسحاق: ٢٤٥/١. (٢) سيرة ابن إسحاق: ٢٤٥/١.

(٣) الكافي: ٤٣٩/١. (٤) تاريخ الطبري: ١٦١/٣.

(٥) نسب قريش: ٢١. (٦) الطبقات الكبرى: ١٣٣/١.

(٧) أنساب الأشراف: ٤٠٥/١. (٨) الخصال: ٤٠٥.

(٩) قرب الإسناد: ٦. (١٠) تاريخ الطبري: ٢٨٢/٢.

(١١) أسد الغابة: ٤٣٨/٥.

فكيف يدعون أنه كان أول من أسلم أو من أوائلهم، كما كان مغزاه أن أباه لم يكن ممن واساه بماله بعد إسلامه.

وفي الاستيعاب: روي من وجوه أن النبي ﷺ قال: يا خديجة! إن جبرئيل يقرأك السلام، ويروى أن جبرئيل قال: اقرأ على خديجة من ربها السلام، فقالت: الله هو السلام ومنه السلام وعلى جبرئيل السلام.^١

وفي البلاذري: بينا النبي ﷺ بأجباد إذ رأى ملكاً واضعاً إحدى رجليه على الأخرى في أفق السماء يصيح: يا محمد! أنا جبرئيل، فذعر ورجع سريعاً إلى خديجة، فقال: «إني لأخشى أن أكون كاهناً» قالت: كلاً يا ابن عم، لا تقل ذلك إنك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتؤدي الأمانة وأن خلقك لكريم.^٢

هذا، وذكروا لخديجة ابناً من أبي هالة مسمى بـ«هند» روي عنه وصف حلية النبي ﷺ وبتناً من عتيق أيضاً مسمّاة بهند.

وفي البلاذري: هي أم محمد بن صيفي ويقال لبني محمد بن صيفي بالمدينة: بنو الطاهرة.^٣

وزاد نسب قريش مصعب الزبيري لها بتناً من أبي هالة مسمّاة بهالة.^٤

[٩١]

خديجة بنت عمر الأشرف

عدّها البرقي في أصحاب الباقر عليه السلام.

ونقل الجامع روايتها عن عمّها الباقر عليه السلام في ما يفصل بين دعوى محقّ الكافي.^٥

وفي نسب قريش مصعب الزبيري: كانت من أم ولد.^٦

(١) الاستيعاب: ١٨٢١/٤. (٢) أنساب الأشراف: ١٠٤/١.

(٣) أنساب الأشراف: ٤٠٧/١. (٤) نسب قريش: ٢٢.

(٥) الكافي: ٣٥٨/١. (٦) نسب قريش: ٧٢.

[٩٢]

خديجة بنت محمد

بن علي بن الحسين عليه السلامقال: عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق عليه السلام.

أقول: الظاهر كونها محرّفة سابقتها، فلم يذكر نسب قريش مصعب الزبيري وإرشاد المفيد في بنات الباقر عليه السلام سوى «زينب» و «أم سلمة» ولم يذكر رجال الشيخ مع عموم موضوعه تلك مع تحقّقها رجالاً وتاريخاً وخبراً، كما مرّ.

[٩٣]

خديجة بنت محمد الجواد عليه السلام

روى آخر الإثبات^١ وولادة الغيبة عن خديجة بنت الجواد عليه السلام سلّت عمّن

تأتّم به، فقالت: «فلان ابن الحسن عليه السلام» فسَمّته^٢.

وفي مولد صاحب الكافي: علي بن محمد، عن الفضل الخزّاز المدائني مولى خديجة بنت محمد أبي جعفر قال: إنّ قوماً من أهل المدينة من الطالبين كانوا يقولون بالحقّ... الخبر^٣.

وأما تبديل توقيعات الإكمال له «بمولى حكيمة»^٤ فالظاهر كونه تحريفاً. وبالجملّة: بعد الذكر في الكتب الثلاثة تكون متحقّقة، وعدم عدّ الإرشاد لها غفلة.

[٩٤]

خنساء بنت عمرو السلميّة

في الاستيعاب: أجمع أهل العلم بالشعر أنّه لم يكن امرأة قطّ قبلها ولا بعدها أشعر منها، وكانت تقول البيتين والثلاثة في أوّل أمرها، فلما قتل أخوها معاوية

(٢) غيبة الشيخ الطوسي: ١٣٨.

(٤) إكمال الدين: ٥٠١.

(١) إثبات الوصيّة: ٢٣٠.

(٣) الكافي: ٥١٨/١.

وصخر أكثر، وكان النبي ﷺ يستنشدُها فيعجبه شعرها، وكانت تنشده وهو يقول: هيه يا خنّاس ويومئ بيده، وحضرت القادسيّة مع بنيتها الأربعة، فقالت لهم: «فإذا رأيتم الحرب قد شمرت عن ساقها واضطربت لظى على سيقها وحللت ناراً على أرواقها فتمموا وطيسها وجالدوا رئيسها عند احتدام خميسها، تظفروا بالمغنم والكرامة في دار الخلد والمقامة» فقاتلوا حتّى قتلوا فقالت: الحمد لله الذي شرّفني بقتلهم وأرجو من ربّي أن يجمعني بهم في مستقرّ رحمته.

وممّا أجادت فيه كمال الإجادة قولها في أخيها صخر:

وإنّ صخرأ لتأتّم الهداة به كأنّه علم في رأسه نار

وفي شعراء ابن قتيبة: أنشدت خنساء النابغة - وكان يضرب له قبة حمراء بسوق عكاظ وتأتية الشعراء فتشده أشعارها - فقال لها: ما رأيت ذات مئانة أشعر منك! قالت: ولا ذا خصيتين^١.

وفيه: دخلت على عائشة وعليها صدر من شعر فقالت لها: ما هذا؟ فوالله لقد مات النبي ﷺ فلم ألبس عليه صدراً، فقالت: إنّ أبي زوّجني سيّداً من سادات قومي متلاًفاً معطافاً، فأفخذ ماله فقال لي: إلى أين يا خنساء؟ فقلت: إلى أخي صخر، فأتيناه فقاسمنا ماله وأعطانا خير النصفين، فأقبل زوجي يهب ويعطي ويحمل حتّى أنفده، ثمّ قال: إلى أين يا خنساء؟ قلت: إلى أخي صخر، فأتيناه فقاسمنا ماله وأعطانا خير النصفين إلى الثالثة، فقالت له امرأته: أما ترضى أن تقاسمهم مالك حتّى تعطيهم خير النصفين؟ فقال:

والله! لا أمنحها شرارها ولو هلكت قددت خمارها

واتّخذت من شعرها صدرها

فذلك الذي دعاني إلى لبس الصدر^٢.

[٩٥]

خولة بنت ثامر

قال: عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الرسول ﷺ قائلاً: وقيل: هي خولة بنت قيس.

أقول: يعني أنّهما متّحدتان بكون «ثامر» لقب قيس كما في الكتب الصحابيّة، وقالوا: كانت امرأة حمزة فقتل عنها يوم أحد، وقالوا: روت خولة عن النبي ﷺ قال: الدنيا خضرة حلوة وأنّ رجالاً سيخوضون في مال الله بغير حقّ لهم النار يوم القيامة.

[٩٦]

خولة بنت ثعلبة

في الاستيعاب: فيها وفي زوجها نزلت: ﴿قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله...﴾ الآية وروينا من وجوه: أنّ عمر خرج ومعه الناس فمرّ بعجوز فاستوقفته، فوقف وجعل يحدثها وتحديثه، فقال له رجل: حبست الناس على هذه العجوز، فقال: ويلك! تدري من هي؟ هذه امرأة سمع الله شكواها من فوق سبع سماوات هذه خولة... الخبر.

وأقول: إنّ تعالى منزّه عن أن يكون فوق سبع سماوات، وكيف؟ وهو أقرب إلى كلّ أحد من حبل الوريد.

[٩٧]

خولة بنت حكيم

قال: عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الرسول ﷺ. والظاهر إرادته السلميّة زوجة «عثمان بن مظعون» التي كانت امرأة صالحة، وهبت نفسها للنبي ﷺ ونزل فيها: ﴿وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي ﷺ﴾ دون الأنصاريّة. أقول: كون السلميّة زوجة عثمان بن مظعون الواهبة قول بعضهم، وإنّما روى

البلاذري فيها أنها أشارت على النبي ﷺ بعد خديجة بنكاح سودة^١. وكيف كان: فالأنصاريّة روى الطبراني أنها سألت النبي ﷺ عن احتلام المرأة^٢ وبعضهم جعل التي نزل فيها آية المجادلة أيضاً خولة بنت حكيم. وبالجملّة: العنوان في امرأة عثمان بن مظعون محقق فقط دون ما قال.

[٩٨]

خولة بنت عاصم

قال: زوجة هلال بن أمية التي لاعنها ففرّق النبي ﷺ بينهما. أقول: إنّما تفرد بها ابن مندة وأبو نعيم، وجعل تفسير القميّ الملاعن عويمر ابن ساعدة^٣.

[٩٩]

خولة بنت قيس

مرّت في خولة بنت ثامر.

[١٠٠]

خولة بنت الهذيل

التغليّة

في البلاذري: خطبها النبي ﷺ فلما حملت إليه هلك في الطريق قبل وصولها^٤. وزاد الطبري: كانت خالتها خرنق أخت دحية الكلبي، ربّتها^٥.

[١٠١]

خولة بنت اليمان

أخت حذيفة

في الاستيعاب: روت عن النبي ﷺ: لا خير في جماعة النساء إلّا عند ميّت،

(٢) نقله عنه الجزري في أسد الغابة: ٤٤٤/٥.

(٤) أنساب الأشراف: ١/٤٦٠.

(١) أنساب الأشراف: ١/٤٠٨.

(٣) تفسير القميّ: ٩٨/٢.

(٥) ذيل تاريخ الطبري: ٥٩٧.

فإنَّهن إذا اجتمعن قلن وقلن.

[١٠٢]

دارميّة الحجوئيّة

في بلاغات نساء «ابن أبي طاهر البغدادي»: حجّ معاوية سنة وسأل عن دارميّة - وكانت امرأة سوداء كثيرة اللحم - فجيء بها إليه، فقال لها: كيف حالك يا ابنة حام؟ قالت: بخير ولست لحام، إنّما أنا امرأة من قريش من بني كنانة ثمّ من بني أبيك، قال: صدقت، هل تعلمين لم بعثت إليك؟ قالت: لا، قال: لأنّ أسألك لم أحببت عليّاً وأبغضتني، وواليتي وعاديتني؟ قالت: أو تعفيني؟ قال: لا، قالت: فأما إذا أبيت، فإنّي أحببت عليّاً على عدله في الرعيّة وقسمه بالسويّة، وأبغضتك على قتالك من هو أولى بالأمر منك وطلبك ما ليس لك. وواليت عليّاً على ما عقد له النبي ﷺ من الولاية، وعلى حبّه المساكين وإعظامه لأهل الدين، وعاديتك على سفكك الدماء وشقّك العصا، قال: صدقت فلذلك انتفخ بطنك وكبر ثديك وعظمت عجزيتك، قالت: يا هذا «هند» والله يضرب المثل، لا أنا - إلى أن قال - فقال: هل رأيت عليّاً؟ قالت: إي والله! لقد رأيته، قال: كيف رأيته؟ قالت: لم ينفخه الملك ولم تصقله النعمة. قال: فهل سمعت كلامه؟ قالت: نعم كان والله كلامه يجلو القلوب من العمى كما يجلو الزيت صداء الطست. قال: صدقت، هل لك من حاجة؟ قالت: وتفعّل إذا سألت؟ قال: نعم، قالت: تعطيني مائة ناقة حمراء فيها فحلها وراعيها، قال: ماذا تصنعين بها؟ قالت: أغذوا بألبانها الصغار وأستحيي بها الكبار وأكتسب بها المكارم وأصلح بها بين عشائر العرب، قال: فإن أنا أعطيتك هذا أحلّ منك محلّ عليٍّ؟ قالت: يا سبحان الله! أو دونه أو دونه؟! فقال: أما والله لو كان عليّاً ما أعطاك شيئاً، قالت: إي والله ولا وبرة واحدة من مال المسلمين يعطيني. ثمّ أمر لها بما سألت!

ورواه عقد ابن ربّه، وفيه قالت: رأيت عليّاً والله لم يفتنه الملك الذي فتنك ولم تشغله النعمة التي شغلتك^١.

[١٠٣]

درة بنت أبي لهب

في الجزري: هاجرت فقال لها نسوة من بني زريق: أنت ابنة أبي لهب الذي يقول تعالى فيه: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ﴾ فما يغني عنك مهاجرتك؟ فأنت درة النبي ﷺ فذكرت ما قلن لها، فسكنها وقال: أيها الناس: مالي أودي في أهلي، فو الله! إن شفاعتي لتنال بقرابتي حتى أن صدأ وحكماً وسلهب لتنالها يوم القيامة. وسلهب في نسب اليمن.

[١٠٤]

الرباب امرأة الحسين عليه السلام

بنت امرؤ القيس الكلبي، أم عبدالله الرضيع وسكينة في كامل الجزري: حملت إلى الشام في من حمل ثم عادت إلى المدينة، فخطبها الأشراف من قريش، فقالت: ما كنت لأتخذ حمواً بعد النبي ﷺ وبقيت بعد الحسين عليه السلام سنة لم يظّلها سقف بيت حتى بليت وماتت كمداء، وقيل: إنها أقامت على قبره سنة وعادت إلى المدينة فماتت أسفاً عليه.

وروى مولد حسين الكافي عن الصادق عليه السلام قال: لما قتل الحسين عليه السلام أقامت امرأته الكلبيّة عليه ماتماً، وبكت وبكت النساء والخدم حتى جفت دموعهنّ وذهبت، فبينما هي كذلك إذ رأت جارية من جواربها تبكي ودموعها تسيل، فدعتها فقالت لها: أنت من بيننا دموعك تسيل، قالت: «لما أصابني الجهد شربت شربة سويق» فأمرت بالطعام والأسوقة، فأكلت وشربت وأطعمت وسقت، وقالت: إنّما نريد بذلك أن تتقوى على البكاء على الحسين عليه السلام، وأهدي لها جوناً

لتستعين بها على مأتم الحسين عليه السلام، فلما رأت الجؤن قالت: ما هذه؟ قالوا: هدية أهداها فلان لتستعين بها على مأتم الحسين عليه السلام فقالت: لسنا في عرس فما نصنع بهنّ، ثمّ أمرت بهنّ فأخرجن من الدار فلما أخرجن لم يحسنّ لهنّ حسّ كأنّها طرن بين السماء والأرض ولم ير لها بعد خروجها من الدار أثر^١.

وفي المرأة: يحتمل أن يكون الجؤن «بالضمّ» صفة محذوف أي طيوراً جؤناً يعني: بيبضاً أو سوداً، وقيل: جمع جؤنة ظرف للطيب «لم يحسنّ لها حسّ» أي لم يدرك لها أثر من رائحة ونحوها، وقيل: كأنّ النساء كنّ من الجنّ أو من الأرواح الماضية تجسّدن^٢.

وفي نسب قريش مصعب الزبيري: وفي الرباب وسكينة يقول الحسين عليه السلام:
 لممرك أنني لأحبّ داراً تضيقها سكينة والرباب
 أحبهما وأبذل بعد مالي وليس للائمي فيها عتاب
 ولست لهم - وإن عتبوا - مطيعاً حياتي أو يغيبني التراب^٣

[١٠٥]

الربيع بنت معوذ

قال: عدّها الشيخ في رجاله والثلثة في أصحاب الرسول صلى الله عليه وآله، وربّما غزت مع النبي صلى الله عليه وآله فتداوي الجرحى وتردّ القتلى. وكانت من المبايعات تحت الشجرة.

أقول: وفي البلاذري: قالت ربيع بنت معوذ: دخلت على أمّ أبي جهل في خلافة عمر، وكان ابنها عبدالله بن أبي ربيعة يبعث لها بعطر من اليمن، فكانت تبيعه إلى الأعطية فكثرت نشري منها فقالت لي: وإنّك لابنة قاتل سيّده - تعني ابنها أبا جهل - قلت: لا ولكنّي ابنة قاتل عبده، فقالت: والله! لا أبيعك شيئاً أبداً^٤.

(٢) مرآة العقول: ٣٧٣/٥.

(١) الكافي: ٤٦٦/١.

(٤) أنساب الأشراف: ٢٩٨/١.

(٣) نسب قريش: ٥٩.

وفي الاستيعاب: أتاها النبي ﷺ يوم عرسها فقعده على موضع فراشها، وأتت النبي ﷺ بقناع من رطب وآخر من عنب، فناولها النبي ﷺ حلياً وقال: تحلي بهذا.

[١٠٦]

رحيم أم ولد الحسين

ابن علي بن يقطين

روى الغيبة: أنها كانت امرأة حرة فاضلة قد حجت نيّفاً وعشرين حجة، وروت عن يخدم الكاظم عليه السلام في الحبس: أنه عليه السلام مات كما يموت الناس من قوة إلى ضعف^١.

[١٠٧]

رقية أخت الزهري

روى ابن عساكر في تاريخه في أمير المؤمنين عليه السلام في خبره: ٥٦٢ عن جعفر ابن إبراهيم الجعفري قال: كنت عند الزهري أسمع منه، فإذا عجوز قد وقفت عليه فقلت: يا جعفر لا تكتب عنه فإنه مال إلى بني أمية وأخذ جوائزهم! فقلت: من هذه؟ فقال أختي «رقية» خرفت! قالت: بل خرفت أنت وكتمت فضائل آل محمد، وقد حدثني محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال: أخذ النبي ﷺ بيد علي فقال: من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله.

وحدثني عنه قال: قال النبي ﷺ أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله^٢.

(١) غيبة الشيخ الطوسي: ١٩.

(٢) تاريخ ابن عساكر: ٦٥/٢.

[١٠٨]

رقية بنت النبي ﷺ

قال: قال في أسد الغابة: زوجها النبي ﷺ من عتبة بن أبي لهب، فلما نزلت سورة ﴿تَبَّتْ﴾ أمره أبوه بأن يطلقها فطلقها قبل أن يدخل بها، فتزوج عثمان بها في مكة وهاجرت معه إلى الحبشة، وولدت له هناك ابناً سماً «عبدالله» فبلغ ست سنين، فنقر عينه ديك فمات، ولما سار النبي ﷺ إلى بدر كانت رقية مريضة فخلّف عليها عثمان، فتوفيت يوم وصول زيد بن حارثة بظفره.

أقول: وقيل: توفيت بعد رجوع النبي ﷺ من بدر، فروى أبو عمر عن الزهري قال: توفيت رقية يوم قدوم النبي ﷺ المدينة. وعن أنس قال: لما ماتت رقية قال النبي ﷺ: لا يدخل القبر رجل قارف أهله، فلم يدخل عثمان.

وروى مسألة قبر الكافي عن أحدهما عليه السلام قال: لما ماتت رقية قال النبي ﷺ: «الحقي بسلطان الصالح عثمان بن مظعون وأصحابه» وفاطمة عليها السلام على شفير القبر تنحدر دموعها في القبر والنبي ﷺ يتلقاه بثوبه قائماً يدعو، قال: إني لأعرف ضعفها وسألت الله تعالى أن يجيرها من ضمة القبر.

وروى أيضاً ذاك الباب عن الصادق عليه السلام قال: ما أقل من يفلت من ضغطة القبر، أن رقية لما قتلها عثمان وقف النبي ﷺ على قبرها فرفع رأسه إلى السماء فدمعت عيناه، وقال للناس: إني ذكرت هذه وما لقيت فرقت لها واستوهبتها من ضمة القبر قال، فقال: «اللهم هب لي رقية من ضمة القبر» فوهبها الله له ... الخبر. ثم إن خبر نوادر جنائز الكافي وإن كان بلفظ ابنة النبي ﷺ وأن عثمان قتلها، إلا أنه لا ينطبق إلا على «أم كلثوم» دون هذه، لتضمنه أنه قتلها لمكان عمها «المغيرة» وقصة المغيرة كانت بعد أحد وهذه توفيت بعد بدر ولذا نقلناه ثمة، وذاك

تضمّن قتله لتلك، وهذا الخبر قتله لهذه، فيمكن الجمع بعدم التنافي.
وروى تقريب أبي الصلاح عن تاريخ الثقيفي: أن عثمان لما خطب وقال:
ألست ختن النبي على ابنتيه؟ أجابته عائشة بأنك كنت ختنه عليهما لكن كان منك
فيهما ما قد علمت^١.

[١٠٩]

رملة بنت شيبه

في نسب قريش الزبيري: كانت من المهاجرات، ولها تقول هند بنت عتبة:
لحى الرحمن صابئة بوجٍّ ومكة أو بأطراف الحجون
تدين لمعشر قتلوا أباهَا أقتل أبيك جاءك باليقين^٢

[١١٠]

ريحانة

في البلاذري: لما فتح النبي ﷺ بني قريظة اصطفى «ريحانة بنت شمعون»
فأبت الإسلام فعزلها ثم أسلمت، فعرض عليها التزويج فقالت: بل تتركني
في ملكك، فكان يطؤها وهي في ملكه، وكانت قبل تحت ابن عمّها وكان لها
مكرماً فكرهت بأن تتزوَّج بعده، ولقاها رجل بالموسم فقال لها: إن الله لم
يرضك للمؤمنين أمّاً، فقالت: وأنت فلم يرضك الله لي ابناً. وروى عن الزهري في
إسناد أن النبي ﷺ أعتقها وتزوَّجها وجعل صداقها عتقها، وفي إسناد آخر أنها
كانت سرّيته^٣.

[١١١]

الزرقاء بنت عديّ

روى بلاغات نساء «أحمد بن أبي طاهر» أن معاوية كتب إلى عامل الكوفة أن

(١) رواه في القسم الثاني من الكتاب. (٢) نسب قريش: ١٠٤ - ١٠٥.

(٣) أنساب الأشراف: ١/٤٥٣ - ٤٥٤.

يوفدها إليه (إلى أن قال) فقال لها معاوية: فهل تعلمين لم بعثت إليك؟ قالت: وهل يعلم ما في القلوب إلا الله؟ قال: بعثت إليك أسألك ألسنت راکبة الجمل الأحمر يوم صفين بين الصفين توقدين الحرب وتحصنين على القتال فما حملك على ذلك؟ قالت: قد مات الرأس وبتر الذنب والدهر ذو غير، ومن تفكر أبصر والأمر يحدث بعده الأمر، قال: صدقت، فهل تحفظين كلامك يوم صفين؟ قالت: لا، قال: ولكني أحفظه لقد سمعتك تقولين: أيها الناس، إنكم في فتنة قد غشيتكم جلايب الظلم وحارت بكم عن قصد المحجة، فيالها من فتنة عمياء صماء لا تسمع لناعقها ولا تنساق لسانقها، أيها الناس، إن المصباح لا يضيء في الشمس وإن الكواكب لا تقد مع القمر وإن البغل لا يسبق الفرس وإن الزف لا يوازن الحجر ولا يقطع الحديد إلا الحديد، ألا من استرشدنا أرشدناه ومن استخبرنا أخبرناه، إن الحق كان يطلب ضالته فأصابها قصيراً (إلى أن قالت) ألا إن خضاب النساء الحناء وخضاب الرجال الدماء والصبر خير في الأمور عواقباً، إيهاً إلى الحرب قدماً غير ناكسين، فهذا يوم له ما بعده.

ثم قال معاوية: والله يا زرقاء! لقد شركت علياً في كل دم سفكه، فقالت: أحسن الله بشارتك وأدام سلامتك مثلك من بشر بخير وسر جليسه، قال لها: وقد سرك ذلك؟ قالت: نعم والله سرتني قولك فأنتي لك بتصديق الفعل، فقال معاوية: والله لو فؤاكم له بعد موته أعجب إلي من حبكم له في حياته، اذكري حاجتك، قالت: إني آليت ألا أسأل أميراً أعنت عليه شيئاً... الخ^١. ورواه ابن عبد ربّه في عقده^٢.

[١١٢]

زهراء أم أحمد

مرت في أم أحمد.

(١) بلاغات النساء: ٣٢ - ٣٤.

(٢) العقد الفريد: ٨٢/٢.

[١١٣]

زينب بنت أبي سلمة وأم سلمة

عدها الشيخ في رجاله في أصحاب الرسول ﷺ.
وفي الاستيعاب: كان اسمها «برة» فسماها النبي ﷺ زينب، قيل: إنها كانت من أفقه نساء أهل زمانها، ويروى أن النبي ﷺ نفخ في وجهها فلم يزل ماء الشباب في وجهها حتى كبرت.

وفي مقاتل أبي الفرج: لما أتى عائشة نعي عليّ عليه السلام تمثّلت:
فألقت عصاها واستقرّ بها النوى كما قرّ عيناً بالاياب المسافر
ثم قالت: من قتله؟ فقيل: رجل من مراد، فقالت:

فإن يك نائياً فلقد بغاه غلام ليس في فيه التراب

فقال لها زينب بنت أم سلمة: أليّ عليّ تقولين هذا؟! ... الخ^١.

وفي البلاذري: كان النبي ﷺ يدخل على أم سلمة فيقول: «ما فعلت زنا» ولدت زينب بالحشة وتزوجها عبدالله بن زمعة^٢.

وفي الجزري: كان في من قتل يوم الحرّة ابنا زينب فحملا فوضعا بين يديها مقتولين، فقالت: إنا لله وإنا إليه راجعون، والله! إن المصيبة فيهما عليّ لكبيرة وهي عليّ في هذا أكبر من ذلك، لأنّه جلس في بيته فدخل عليه فقتل مظلوماً، وأمّا الآخر فإنّه بسط يده وقاتل، فلا أدري على ما هو من ذلك.

[١١٤]

زينب امرأة ابن مسعود

قال: عدها الشيخ في رجاله في أصحاب الرسول ﷺ ولقبها الاستيعاب بـ «الأنصاريّة» ولقب ابن مسعود بالأنصاري.

(١) مقاتل الطالبيين: ٢٦.

(٢) أنساب الأشراف: ٤٣٠/١.

أقول: ما قاله خلط، فإن الاستيعاب إنما وصف «زينب زوجة أبي مسعود» بالأنصارية وزوجها بالأنصاري، لا هذه، وإنما وصف هذه بـ «الشفقة» وأطلق زوجها، وكيف يصفه بالأنصاري وهو هذلي؟

وروى حلية أبي نعيم: أن النبي ﷺ انصرف من الصبح يوماً فأتى النساء فوقف عليهن فقال: إني قد رأيت أنكن أكثر أهل النار، فتقربن إلى الله تعالى بما استطعن - وفي خبر: تصدقن ولو بحليكن - وكانت امرأة ابن مسعود فيهن فأخذت حلياً لها، فقال لها ابن مسعود: أين تذهبين به؟ قالت: أتقرب به إلى الله تعالى لعل الله لا يجعلني من أهل النار، فقال: هلمي تصدقي به علي وعلى ولدي فأنا له موضع (إلى أن قال) فسألت النبي ﷺ عن ذلك، فقال: لها أجران أجر القرابة وأجر الصدقة^١.

وروى الاستيعاب عن هذه قالت: انطلقت إلى النبي ﷺ فإذا على الباب امرأة حاجتها حاجتي اسمها «زينب» فخرج علينا بلال فقلنا له: سل النبي ﷺ أيجزي عنا من الصدقة النفقة على أزواجنا وأيتام في حجورنا؟ فدخل فقال: على الباب زينب، فقال: أي الزينب؟ فقال: زينب امرأة عبدالله بن مسعود وزينب امرأة من الأنصار، تسألانك عن النفقة على أزواجهما وأيتام في حجورهما، أيجزي ذلك عنهما من الصدقة؟ فقال النبي ﷺ: نعم، لهما أجران أجر القرابة وأجر الصدقة.

[١١٥]

زينب الأنصارية

زوجة أبي مسعود الأنصاري

مّرت في السابقة سؤالهما النبي ﷺ عن النفقة على أزواجهما وأيتام في حجورهما بدلاً عن الصدقة، فأجابهما بمضاعفة أجرهما.

[١١٦]

زينب بنت أبي الجون

روى الكافي عن أبي بصير في تسمية نساء النبي ﷺ «وزينب بنت أبي الجون التي خدعت»^١ ولم أقف على ذكرها في موضع آخر، إلا أن في البلاذري قال النعمان الكندي للنبي ﷺ: ألا أزوجك أجمل أئيم في العرب - أي بنته - فتزوجها ووجهه أبا أسيد الساعدي فقدم بها، وكانت جميلة فائقة الجمال، فاندست إليها امرأة من نساء النبي ﷺ فقالت: إن كنت تريدن الحظوة عنده فاستعيزي منه فإن ذلك يعجبه.

ثم روى عن أبي أسيد قال: بعثني النبي ﷺ إلى الجونية، فأتيتها بها (إلى أن قال) فقالت: أعوذ بالله منك! فانحرف وقال: عدت بمعاذ - مرتين - ووثب فخرج وأمرني بردها... الخبر^٢.

وهذان الخبران مطلقان يمكن انطباقهما على العنوان، إلا أنه مرّ في حفصة أن التي خدعتها هي وعائشة يقال لها: «أسماء بنت النعمان» إلا أن يقال بتعدد المخدوعة.

[١١٧]

زينب بنت جحش

قال: عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الرسول ﷺ.

وكانت ابنة عمته ميمونة وكانت تزوجها «زيد بن حارثة» مولى النبي ﷺ وأنزل تعالى فيها: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا... الآية﴾ فتزوجها النبي ﷺ وتكلم المنافقون فقالوا: إن محمداً يحرم نكاح نساء الأولاد، وقد تزوج امرأة ابنه «زيد»

لأنّه كان يقال له: «زيد بن محمّد» فأنزل سبحانه: ﴿ما كان محمّد أباً أحد من رجالكم... الآية﴾.

وفي الجزري: توقّيت سنة عشرين، أرسل إليها عمر اثني عشر ألف درهم، كما فرض لنساء النبيّ فأخذتها وفرّقتها في ذوي قرابتها، ثمّ قالت: «اللّهم لا يدركني عطاء لعمر بعد هذا» فماتت بعد ذلك، وعن عائشة أنّ زينب أطولنا يداً لأنّها كانت تعمل بيدها وتتصدّق، وما رأيت امرأة قطّ خيراً في الدين من زينب وأتقى الله وأصدق حديثاً وأوصل للرحم وأعظم أمانة وصدقة.

أقول: وفي الاستيعاب أنّ النبيّ ﷺ قال: زينب أوّاهة، فقال رجل: ما الأوّاهة؟ قال: «الخاشع المتضرّع وأنّ إبراهيم لحليم أوّاه منيب» وغضب النبيّ ﷺ عليها، لقولها في صفية بنت حيّ: «تلك اليهوديّة» فهجرها لذلك ذا الحجّة ومحرّم وبعض صفر، ثمّ أتاها بعد وعاد إلى ما كان عليها معها.

وفي تفسير القمّي: لمّا تزوّج النبيّ ﷺ بزينب بنت جحش وكان يحبّها، أولم ودعا أصحابه فكانوا إذا أكلوا يحبّون أن يتحدّثوا عند النبيّ ﷺ وكان يحبّ أن يخلو مع زينب فأنزل تعالى: ﴿لا تدخلوا بيوت النبيّ إلّا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه فإذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث إنّ ذلكم كان يؤذي النبيّ فيستحيي منكم والله لا يستحيي من الحقّ﴾^١ و«إنّاه» من أنى الطعام حان إدراكه.

ومرّ في حفصة في خبر نزول قوله تعالى: ﴿يا أيّها النبيّ لم تحرم ما أحلّ الله لك... الآية﴾ فيها لمّا كان النبيّ ﷺ يشرب العسل عندها وتواطأت عائشة مع حفصة أن تقولاً للنبيّ ﷺ: نجد منك ربح مغاير.

وفي البلاذري قالت عائشة: لقد نالت زينب الشرف الذي لا يبلغه شرف في الدنيا، أنّ الله زوجها نبيّه ونطق بذلك كتابه وأنّ النبيّ ﷺ قال - ونحن حوله -

«أسرعكنّ لحاقاً بي أطولكنّ يداً، أو باعاً» فبشّرها بسرعة لحاقها به وأنها زوجته في الجنة. قالوا: وكانت زينب تقول لأزواج النبي ﷺ: زوّجكنّ أولياءكنّ بمهور، وزوّجني الله^١.

وفي الاستيعاب، قالت عائشة: لما قال النبي ﷺ لنسائه كنّ يتناولن: أيتهنّ أطول يداً، فكانت أطولنا زينب لعملها بيدها وتصدّقها.

وروى سنن أبي داود عن جابر أنّ النبي ﷺ رأى امرأة فدخل على زينب بنت جحش فقضى حاجته منها، ثمّ خرج إلى أصحابه فقال لهم: إنّ المرأة تقبل في صورة شيطان فمن وجد من ذلك فليأت أهله فإنّه يضر ما في نفسه^٢.

[١١٨]

زينب بنت خزيمة الهلالية

زوج النبي ﷺ

قال: يقال لها: «أمّ المساكين» وكانت تحت عبدالله بن جحش فقتل عنها يوم أحد، وقيل: كانت عند عبيدة بن حارث بن عبدالمطلب، وقيل: عند أخيه الطفيل ولم تلبث عند النبي ﷺ إلاّ شهرين أو ثلاثة حتّى توفّيت.

أقول: بل كانت أولاً عند الطفيل فطلّقها فخلف عليها أخوه عبيدة، فقتل عنها يوم بدر كما صرّح به البلاذري^٣ وما قاله أخذه عن الجزري، إلاّ أنّ الجزري لم يذكر إلاّ قليلاً واحداً وهو كونها أولاً عند الطفيل ثمّ عبيدة، لا قيلين كما قال.

وكيف كان: فقال بكونها تحت عبدالله بن جحش ابن عبدالمطلب ناسباً له إلى الزهري، ونقل عن الجرجاني النسابة كونها عند الطفيل ثمّ عبيدة كما نقلناه عن البلاذري، ونقل عن قتادة اقتصاره على الطفيل.

وأقول: ومثله الطبري^٤ ولعلّ الأصل في قول كونها عند عبدالله بن جحش

(٢) سنن أبي داود: ٢٤٦/٢.

(١) أنساب الأشراف: ٤٣٥/١.

(٤) تاريخ الطبري: ١٦٧/٣.

(٣) أنساب الأشراف: ٤٢٩/١.

خلطها بأُم حبيبة، فإنَّها كانت قبل النبي ﷺ عند عبيد الله بن جحش، والله العالم.
وأما قوله: «لم تلبث ... الخ» أيضاً أخذه من الجزري وهو عن الاستيعاب، إلاَّ
أنَّ البلاذري قال: أقامت عند النبي ﷺ ثمانية أشهر تزوّجها في شهر رمضان سنة
ثلاث، وماتت في آخر ربيع الآخر سنة أربع ودفنها بالبقيع.

[١١٩]

زينب بنت الرسول ﷺ

قال: هي أكبر بناته على الأشهر، واستفاضت أخبار الفريقين بأنَّه تزوّجها
أبو العاص بن ربيعة وهو من بني أمية.

أقول: بل كونها أكبر إجماعي لا أشهر، وإنَّما اختلف في رقية وأمّ كلثوم أيَّهما
أكبر، فذهب الزبير والزييري^١ والجرجاني أن رقية أصغر، وآخرون إلى أن أمّ
كلثوم أصغر، كما أن أبا العاص زوجها ابن «الربيع» لا «ربيعة» كما قال، وهو من
«عبد شمس» لا «بني أمية» كما قال فإنَّه «أبو العاص بن الربيع بن عبد العزى بن
عبد شمس» وكان ابن خالة زينب فأُمّه هالة أخت خديجة.

وللمفيد في المسائل السروية وهم سرى من سائله إليه، فقال السائل: «ما
قوله في تزويج النبي ﷺ بنتيه زينب ورقية من عثمان؟» فقال في الجواب: «قد
زوَّج النبي ﷺ ابنتيه قبل البعثة كافرين كانا يعبدان الأصنام أحدهما عتبة بن أبي
لهب والآخر أبو العاص بن الربيع (إلى أن قال) وهاتان هما اللتان تزوّجهما عثمان
بعد هلاك عتبة وموت أبي العاص ... الخ»^٢.

وكيف، وأبو العاص مات بعد النبي ﷺ سنة ١٢ وتوفيت زينب في حياة
النبي ﷺ سنة ٨؟ وكان سبب موتها أنَّها لما خرجت من مكة إلى النبي ﷺ عمد
لها هبار بن الأسود ورجل آخر فدفعها أحدهما - في ما ذكره - فسقطت على

(١) نسب قريش: ٢١.

(٢) مصنّفات الشيخ المفيد: ٧، المسائل السروية: ٩٢ - ٩٤.

صخرة، فأسقطت وأهراقت الدماء فلم يزل بها مرضها ذلك حتّى ماتت.
والأصل في وهم السائل قول أبي القاسم الكوفي كما مرّ في «خديجة» إلّا أنّ
ذاك قلنا مختبط لا عبرة بقوله، فزاد أنّهما كانتا من هالة أخت خديجة ولم تكونا
بنتي النبي ﷺ.

وفي البلاذري: أنّ زوجها أسر مرتين، مرّة في بدر فلما بعث أهل مكّة
في فداء أسراءهم بعثت زينب في فداء أبي العاص بمال وبعثت معه بقلادة
كانت وهبتها خديجة لها حين أدخلتها على أبي العاص، فلما رآها النبي ﷺ
عرفها فرقّ لها رقة شديدة وقال للمسلمين: إن رأيتم أن تردّوا قلادة زينب
عليها وتطلقوا أسيرها فافعلوا، فقالوا: نعم ونعمة عين، فأطلقه النبي ﷺ بعد
أن توثّق منه أن يبعث بزینب إليه، وأخرى في سنة ستّ خرج فيها أبو العاص
إلى الشام في تجارة له، فلما انصرف بعث النبي ﷺ زيد بن حارثة في جمع
فاستاق غيره وأسرّه فاستجار بزینب فأجارته، فلما صلى النبي ﷺ الصبح
قالت زينب - وهي في صفّة النساء - : «أيّها الناس، إنّني قد أجزت أبا العاص بن
الربيع» فقال النبي ﷺ : «أيّها الناس، أسمعتم ما سمعت؟ قالوا: نعم، قال: فوالذي
نفسي بيده! ما علمت بما كان حتّى سمعت ما سمعتم، أنّه يجير على المسلمين
أدناهم» فدخل النبي ﷺ على زينب فقال: «يا بنية أكرمي مثواه ولا يخلصنّ
إليك» وبعث إلى المسلمين ممّن كان في السريّة أنكم قد عرفتم مكان هذا الرجل
منّا فإن تردّوا عليه ماله فإنّا نحبّ ذلك، وإلّا فأنتم أملك بفيئكم الذي جعله الله
لكم، فقالوا: بل نردّه، فردّوا عليه جميع ما كان معه وأسلم أبو العاص فردّ
النبي ﷺ إليه زينب بنكاح جديد - ويقال: بالنكاح الأوّل - وكان لأبي العاص
من زينب عليّ وأمامة، فأما عليّ فمات وهو غلام وأما أمامة فتزوّجها عليّ بن أبي طالب
بعد فاطمة عليها السلام^١.

[١٢٠]

زينب بنت عليّ عليه السلام

في مقاتل أبي الفرج: هي التي روى ابن عباس عنها كلام فاطمة عليها السلام في فذك، فقال: حدّثني عقيلتنا زينب بنت عليّ عليه السلام^١.

وروى الإكمال^٢ والغيبة^٣ وإثبات الوصية خبراً عن أحمد بن إبراهيم، عن بنت الجواد عليه السلام في وصية العسكري عليه السلام إلى أمّه، فقلت لها: أقتدي بمن في وصيته إلى المرأة؟ فقالت: بالحسين عليه السلام أوصى إلى أخته زينب في الظاهر، وكان ما يخرج عن عليّ بن الحسين عليه السلام من علم ينسب إلى زينب تسترّاً على عليّ بن الحسين عليه السلام^٤.

وفي الطبري: قال أبو مخنف: عن الحارث بن كعب، عن فاطمة بنت عليّ عليه السلام قالت: لما أجلسنا بين يدي يزيد رقّ لنا، ثم إن رجلاً من أهل الشام أحمر قام إلى يزيد فقال: هب لي هذه - يعنيني - فأرعدت وفرقت وأخذت بثياب أختي زينب، وكانت تعلم أن ذلك لا يكون، فقالت: كذبت والله ولؤمت! ما ذلك لك وله، فغضب يزيد فقال: كذبت، أن ذلك لي ولو شئت أن أفعله لفعلت، قالت: كلا والله ما جعل الله ذلك لك إلا أن تخرج من ملتنا وتدين بغير ديننا، فغضب واستطار ثم قال: إيتاني تستقبلين بهذا، إنما خرج من الدين أبوك وأخوك، فقالت: بدين الله ودين أبي ودين أخي وجدّي اهتديت أنت وأبوك، قال: كذبت يا عدوة الله، فقالت: «أنت أمير مسلّط تشتم ظالماً وتقهر بسطانك» فكأّنه استحيى فسكت^٥.

ونقله الإرشاد^٦ واللهوف^٧ لكن بدلاً «فاطمة بنت عليّ» بفاطمة بنت الحسين عليه السلام. والظاهر أن الصواب الأوّل، لكونه الأصل.

(٢) إكمال الدين: ٥٠١.

(١) مقاتل الطالبين: ٦٠.

(٤) إثبات الوصية: ٢٣١، وفيه:

(٣) غيبة الطوسي: ١٣٨.

(٦) إرشاد المفيد: ٢٤٦.

(٥) تاريخ الطبري: ٤٦١/٥.

(٧) اللهوف: ٨١.

وفي اللهوف: وقال بشير بن خزلم الأسدي نظرت الى زينب بنت علي عليه السلام يومئذ - ولم أر خفرة أنطق والله منها كأنها تفرغ من لسان أمير المؤمنين عليه السلام وقد أومأت إلى الناس أن اسكتوا، فارتدّت الأنفاس وسكنت الأجراس، ثمّ قالت: الحمد لله والصلاة على أبي محمّد وآله الطيّبين الأخيار، أما بعد يا أهل الكوفة يا أهل الختل والغدر، أتبكون! فلا رقأت الدمعة ولا هدأت الرنة إنّما مثلكم كمثّل التي نقضت غزلها من بعد قوّة أنكاثاً تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم، ألا وهل فيكم إلّا الصلف والنطف والصدر الشنف وملق الإماء وغمز الأعداء، أو كمرعى على دمنة أو كفصة على ملحودة، ألا ساء ما قدّمت لكم أنفسكم أن سخط الله عليكم وفي العذاب أنتم خالدون، أتبكون وتنتحبون؟ إي والله فابكوا كثيراً واضحكوا قليلاً، فلقد ذهبتُم بعارها وشنارها، ولن ترحضوها بغسل بعدها أبداً، وأنّى ترحضون قتل سليل خاتم النبوة ومعدن الرسالة وسيد شباب أهل الجنّة، وملاذ خيرتكم ومفزع نازلتكم ومنار حجّتكم ومدرّة سنّتكم ألا ساء ما تزرّون، وبعداً لكم وسحقاً فلقد خاب السعي وتبّت الأيدي وخسرت الصفقة وبؤتُم بغضب من الله وضربت عليكم الذلّة والمسكنة، ويلكم يا أهل الكوفة! أتدرون أيّ كبد لرسول الله فريتم وأيّ كريمة له أبرزتم وأيّ دم له سفكنم وأيّ حرمة له انتهكنم؟ ولقد جئتم بها صلعاء عنقاء خرقاء شوهاء كطلاع الأرض أو ملاء السماء؟ أفعجبتُم أن مطرت السماء دماً ولعذاب الآخرة أخزى وأنتم لا تتصرون، فلا يستخفّنكم المهل فإنّه لا يخفره البدار ولا يخاف فوت الثأر، وأنّ ربّكم لبالمرصاد.

قال الراوي: فو الله! لقد رأيت الناس يومئذٍ حيارى يبكون وقد وضعوا أيديهم في أفواههم، ورأيت شيخاً واقفاً إلى جنبي يبكي حتّى اخضلت لحيته وهو يقول: بأبي أنتم وأمّي كهولكم خير الكهول وشبانكم خير الشبان ونساءكم خير النساء.^١

ورواه بلاغات نساء «أحمد بن أبي طاهر البغدادي» مع اختلاف باسنادين، لكن ناسباً لها إلى أم كلثوم^١.

وفي اللهوف: لما دعا يزيد بقضيب وجعل ينكت به ثنايا الحسين عليه السلام ويتمثل بأبيات ابن الزبيري:

ليت أشياخي ببدر شهدوا جزع الخرج من وقع الأسل
إلى قوله:

لست من خدف إن لم أنتقم من بني أحمد ما كان فعل
قامت زينب فقالت: الحمد لله رب العالمين وصلى الله على رسوله وآله
أجمعين صدق الله سبحانه إذ يقول: ﴿ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوء أن كذبوا
بآيات الله وكانوا بها يستهزئون﴾ أظننت يا يزيد حين أخذت علينا أقطار الأرض
وآفاق السماء فأصبحنا نساق كما تساق الإماء أن بنا هواناً عليه وبك عليه كرامة،
وأن ذلك لعظم خطر كعنده فشمخت بأنفك ونظرت في عطفك جذلان مسروراً،
حيث رأيت الدنيا لك مستوسقة والأمور متسقة وحين صفا لك ملكنا وسلطاننا،
فمهلاً مهلاً أنسيت قول الله تعالى: ﴿ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملي لهم خيراً
لأنفسهم إنما نملي لهم ليزدادوا إثماً ولهم عذاب مهين﴾^٢ أمن العدل يا ابن الطلقاء
تخدريك حرائرك وإمائك، وسوقك بنات رسول الله صلى الله عليه وآله سبا يا قد هتكت ستورهن
وأبديت وجوههن، تحدو بهن الأعداء من بلد إلى بلد يستشرفهن أهل المناهل
والمناقل، ويتصفح وجوههن القريب والبعيد والذني والشريف، ليس معهن من
رجالهن ولي ولا من حماتهن حمي، وكيف يرتجي مراقبة من لفظ فوه أكباد
الأركياء ونبت لحمه من دماء الشهداء، وكيف لا يستبطأ في بغضنا أهل البيت من
نظر إلينا بالشنف والشنئان والإحن والأضغان، ثم تقول غير متأثم ولا متعظم:
لأهلوا واستهلوا فرحاً ثم قالوا يا يزيد لا تشل

منتحياً على ثنايا أبي عبدالله سيّد شباب أهل الجنّة تنكّتها بمخصرتك، وكيف لا تقول ذلك وقد نكأت القرحة واستأصلت الشّافة بإراقتك دماء ذريّة محمد صلى الله عليه وآله ونجوم الأرض من آل عبدالمطلب وتهتف بأشياخك زعمت أنّك تناديهم، فلتردنّ وشيكاً موردّهم ولتودنّ أنّك شللت وبكمت ولم تكن فعلت ما فعلت وقلت ما قلت، فو الله! ما فريت إلّا جلدك ولا حزرت إلّا لحكمك ولتردنّ على رسول الله صلى الله عليه وآله بما تحمّلت من سفك دماء ذريّته وانتهكت من حرّمته في عترته ولحمته حيث يجمع الله شملهم ويلمّ شعّتهم ويأخذ بحقّهم ولا تحسبنّ الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربّهم يرزقون، وحسبك بالله حاكماً وبمحمد صلى الله عليه وآله خصيماً وبجبرئيل ظهيراً وسيعلم من سوى لك ومكّنك من رقاب المسلمين بسّ للظالمين بدلاً، وأنكم شرّ مكاناً وأضعف جنداً، ولئن جرت عليّ الدواهي مخاطبتك أنّي لأستصغر قدرك وأستعظم تقريعتك وأستكثر توبيخك، لكنّ العيون عبرى والصدور حرّى، ألا فالعجب كلّ العجب لقتل حزب الله النجباء لحزب الشيطان الطلقاء فهذه الأيدي تنطف من دماننا وتلك الأفواه تتحلّب من لحومنا وتلك الجثث الطواهر الزواكي تتناها العواسل وتعفرها أمّهات الفراعل، ولئن اتّخذتنا مغنماً لتجدنا وشيكاً مغرماً حين لا تجد إلّا ما قدّمت يداك وما ربك بظلام للعبيد، فإلى الله المشتكى وعليه المعوّل، فكد كيدك واسع سعيك وناصب جهدك فو الله لا تمحو ذكرنا ولا تमित وحينا ولا تدرك أمدنا ولا ترحض عنك عارها، وهل رأيك إلّا فند وأيامك إلّا عدد وجمعك إلّا بدد يوم ينادي المنادي ألا لعنة الله على الظالمين، فالحمد لله ربّ العالمين الذي ختم لأؤلّنا بالسعادة والمغفرة ولاخرنا بالشهادة والرحمة، ونسأل الله أن يكمل لهم الثواب ويوجب لهم المزيد ويحسن علينا الخلافة، إنّه رحيم ودود وحسبنا الله ونعم الوكيل. فقال يزيد:

يا صيحة تحمد من صوائح ما أهون الموت على النوائح^١

ومعنى قولها: «لقتل حزب الله النجباء لحزب الشيطان الطلقاء» قتل الناس حزب الله لأجل حزب الشيطان.

وفي الطبري^١ والإرشاد^٢ واللهوف، واللفظ للأخير: جلس ابن زياد في القصر للناس وأذن إذناً عاماً وجيء برأس الحسين عليه السلام فوضع بين يديه وأدخل نساء الحسين عليه السلام وصبياناه إليه، فجلست زينب بنت علي عليه السلام فأقبل عليها فقال: الحمد لله الذي فضحككم وأكذب ألدوتكم، فقالت: إنما يفضح الفاسق ويكذب الفاجر وهو غيرنا، فقال ابن زياد: كيف رأيت صنع الله بأخيك وأهل بيتك؟ فقالت: ما رأيت إلا جميلاً، هؤلاء قوم كتب الله عليهم القتل فبرزوا إلى مضاجعهم وسيجمع الله بينك وبينهم فتحاجّ وتخاصم، فانظر لمن يكون الفلج يومئذ هبلك أمك يا ابن مرجانة، فغضب ابن زياد وكأنه همّ بها، فقال له عمرو بن حريث: إنها امرأة والمرأة لا تؤخذ بشيء من منطقها، فقال ابن زياد: لقد شفي الله قلبي من طاغيتك الحسين والعصاة المردة من أهل بيتك، فقالت: لعمرى! لقد قتلت كهلي وقطعت فرعي واجتثت أصلي فإن كان هذا شفاك فقد اشتفيت، فقال ابن زياد: هذه سجاعة ولقد كان أبوك شاعراً سجاعاً، فقالت: يا ابن زياد ما للمرأة والسجاعة^٣.

وزاد الطبري: إن لي عن السجاعة لشغلاً ولكن نقني ما أقول.
وعدّ نسب قريش مصعب الزبيري أولادها من زوجها عبدالله بن جعفر ثلاث بنين، وهم: جعفر الأكبر وعون الأكبر وعليّ وبنتين أمّ كلثوم وأمّ عبدالله^٤.
هذا، وعدّ مقاتل أبي الفرج المقتولين بالطف من ولد عبدالله بن جعفر ثلاثة «محمّد وعبيد الله» من الخوصاء بنت خصفة، و«عون الأكبر» من زينب^٥.

(٢) إرشاد المفيد: ٢٤٤.

(١) تاريخ الطبري: ٥٧/٥.

(٤) نسب قريش: ٨٢.

(٣) اللهوف: ٦٩.

(٥) مقاتل الطالبين: ٦٠.

وأما الطبري والزييري فلم يذكرهما فيهم من ولدها، بل جعل المقتول «عونا الأصغر» من جمانة بنت المسيب بن نجبة و«محمداً الأصغر» من بنت خصفة وزاد الثاني أن «عونا الأكبر» من زينب انقرض وكان أبوه يجده وجداً شديداً وحزن عليه حزناً وعرف فيه حتى أبصر بعد ورجع.

هذا، والترجمة لزينب الكبرى من فاطمة عليها السلام وله عليها السلام زينب الصغرى من أم ولد، وفي نسب قريش الزييري: «كانت زينب الصغرى عند محمد بن عقيل فولدت له عبدالله الذي يحدث عنه، وفيه: العقب من ولد عقيل»^١ وقلنا في «أم كلثوم»: أن قول الإرشاد أنها أيضاً «زينب الصغرى» وهم.

[١٢١]

زينب العطار الحولاء

عدها البرقي في أصحاب الرسول صلوات الله عليه وآله.

وروى الروضة أن النبي صلوات الله عليه وآله قال لها: إذا أتيتنا طابت بيوتنا، فقالت: بيوتك يريحك أطيب يا رسول الله صلوات الله عليه وآله.^٢

[١٢٢]

زينب بنت عميس

روى الخصال أن النبي صلوات الله عليه وآله تزوج بخمس عشرة امرأة (إلى أن قال) ثم زينب بنت عميس.^٣

ولم أقف عليها في موضع آخر، كما أن قول ابن قتيبة: «زينب بنت عميس امرأة حمزة»^٤ لم أقف عليه في موضع آخر، وإنما قالوا: «سلمى بنت عميس امرأة حمزة» كما قالوا: «زينب بنت جحش امرأة النبي صلوات الله عليه وآله» وكذا زينب بنت خزيمة.

(٢) روضة الكافي: ١٥٣.

(٤) المعارف: ٧٥.

(١) نسب قريش: ٨٥.

(٣) الخصال: ٤١٩.

[١٢٣]

زينب بنت كعب بن عجرة

امراة أبي سعيد الخدري

في الاستيعاب قالت: اشتكى الناس علياً عليه السلام فقام النبي صلّى الله عليه وآله وسلم فينا خطيباً، فسمعته يقول: أيها الناس لا تشكوا علياً، فوالله! إنه لأخشى في ذات الله من أن يشتكى به.

[١٢٤]

زينب بنت محمد بن يحيى

عدها البرقي والشيخ في رجاله في أصحاب الجواد عليه السلام.

[١٢٥]

سائمة مولاة أبي عبدالله عليه السلام

قال: عدها الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق عليه السلام وما في نوادر وصايا الفقيه بلفظ «سلمى»^١ مظنون الغلط، لعدم ذكر سلمى في الرجال. أقول: بل ذكرت فعنونها البرقي، وليس رواية الخبر بلفظ «سلمى» منحصرة بنوادر وصايا الفقيه، بل رواه كذلك زيادات وصية التهذيب^٢ أيضاً، لكن الكافي روى الخبر بلفظ «سلمة مولى أبي عبدالله عليه السلام»^٣ فجعله رجلاً، والظاهر أنه الصحيح لأن في ذيل الخبر برواية الثلاثة: ويحك! أما تقرأ القرآن؟ فلو كان امرأة لقال: ويحك! أما تقرأين القرآن.

[١٢٦]

سبيعة الأسلمية، بنت الحارث

قال: عدها الشيخ في رجاله والثلاثة في أصحاب الرسول صلّى الله عليه وآله وسلم وقالوا: توفي

(١) الفقيه: ٢٣١/٤.

(٢) التهذيب: ٢٤٦/٩، وفيه: سائمة.

(٣) الكافي: ٥٥/٧، وفيه: «سائمة» أي اسم امرأة، وفي ذيل الخبر: ويحك! أما تقرأين القرآن.

زوجها «سعد بن خولة» عنها في حجة الوداع وهي حامل، فوضعت بعده بليال وحلت للأزواج، وتبين هذا الحكم في حقها.
أقول: نقله هذه الرواية المجعولة وتقريره لها غريب! فلا ريب عندنا أن عدة الحامل في الوفاة أبعد الأجلين، عملاً بالآيتين وجمعاً بين الدليلين.

[١٢٧]

سديسة الأنصارية

في الاستيعاب: قالت، قال النبي ﷺ: ما رأى الشيطان عمر إلا خرّ لوجهه.
وأقول: وإن صحّ خبرها فوجهه أنه يخرّ لأنه يراه أشطن منه، وإلا فكيف يصرّح صاحبه صدّيقهم - وهو أفضل منه عندهم - : «إنّ له شيطان يعتريه فإذا اعتراه فليقوموه» ويخرّ على وجهه من هذا الأدون.

[١٢٨]

سريّة

جدة أبي طاهر أحمد بن عيسى

قال: قال الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق عليه السلام: جدة أبي طاهر أحمد ابن عيسى، وهي أم ولد تدعى: سريّة.

أقول: وقبل ذاك الكلام (غنيمة بنت الأزدي الكوفي) ومن أين ليسا عنواناً واحداً، وإن كان الوسيط أيضاً جعل «غنيمة» عنواناً و «جدة» عنواناً، ولعل وجهه أن ظاهر رجال الشيخ كون غنيمة عريّة وهذه أمة.

[١٢٩]

سعدة بنت قمامة

في الاستيعاب يقال: أدركت النبي ﷺ وروى عنها أنّها تؤمّ النساء وتقوم في وسطهنّ على حسب ما روي عن أمّ سلمة.

[١٣٠]

سعيدة جارية الصادق عليه السلام

قال: روى البصائر أنّ الصادق عليه السلام دعا جارية له، وكانت منه بمنزلة، فجاءته بسفط ... الخبر^١.

وروى الكشي عن العياشي عن عليّ بن الحسن، عن محمد بن الوليد، عن العباس بن هلال، عن الرضا عليه السلام ذكر أنّ سعيدة مولاة جعفر عليه السلام كانت من أهل الفضل، كانت تعلم كلمات سمعت من أبي عبد الله عليه السلام وأنه كان عندها وصية رسول الله ﷺ وأنّ جعفر عليه السلام قال لها: «أسأل الله الذي عرفنيك في الدنيا أن يزوجنيك في الجنة» وأنها كانت في قرب دار جعفر عليه السلام لم تكن ترى في المسجد إلا مسلّمة على النبي ﷺ خارجة إلى مكة أو قادمة من مكة، وذكر أنّه كان آخر قولها: قد رضينا الثواب وأمنّا العقاب^٢.

أقول: ما نقله في ترتيب الكشي، وأمّا أصله ففيه بدل قوله: «تعلم ... الخ» «تعلم كلّ ما سمعت من أبي عبد الله عليه السلام فإنّه كان ثقة عندها وصية رسول الله ... الخ» والظاهر تحريفهما.

[١٣١]

سعيدة ومّنة

أختا محمد بن أبي عمير

قال: عدّهما الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق عليه السلام.

أقول: وكذا البرقي، والظاهر أنّ المراد بمحمد بن أبي عمير أخيهما غير المعروف كما مرّ في عنوانه، ففي مصافحة نساء نكاح الكافي: الحكم بن مسكين قال: حدّثني سعيدة ومّنة أختا محمد بن أبي عمير يتّباع السابري قالتا: دخلنا على أبي عبد الله عليه السلام^٣.

(١) بصائر الدرجات: ١٧٥، الجزء الرابع ح ٣.

(٣) الكافي: ٥٢٦/٥.

(٢) الكشي: ٣٦٦.

[١٣٢]

سعيدة

قال: عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الكاظم عليه السلام.
 وروى نوادر نكاح الكافي عن سعيدة قالت: بعثني أبو الحسن عليه السلام إلى امرأة
 من آل الزبير لأنظر إليها ... الخبر^١.
 أقول: وعدّها البرقي أيضاً في أصحاب الكاظم عليه السلام.

[١٣٣]

سكينة بنت الحسين عليه السلام

مرّت في أمّها الرباب.

[١٣٤]

سلمى

امراة أبي رافع

تأتي في سلمى خادم النبي صلّى الله عليه وآله.

[١٣٥]

سلمى بنت عميس

مرّ في «أسماء» أختها خبر الخصال رحم الله الأخوات من أهل الجنّة (إلى أن
 قال) وسلمى بنت عميس وكانت تحت حمزة.

وفي البلاذري: سالف النبي صلّى الله عليه وآله من قبل ميمونة: حمزة كانت تحته «سلمى
 بنت عميس» فولدت له أمة الله، وسالف أيضاً «شدّاد بن الهاد» خلف على سلمى
 فولدت له عبد الله وعبد الرحمن^٢.

وروت العامة عنها خبراً باطلاً في ميراث مولى حمزة بأنّ النبي صلّى الله عليه وآله أعطى
 ابن حمزة النصف وبنت المولى النصف^٣.

(٢) أنساب الأشراف: ٤٤٧/١.

(١) الكافي: ٥٥٥/٥.

(٣) أسد الغابة: ٤٧٩/٥.

ومن الغريب! أنَّ الجزري عنون مرّةً أخرى «سلمى» مطلقة، وروى فيها عين هذا الخبر وزاد في الخبر «بنت حمزة» ولم يتفطنّ لوهم من روى له الخبر ولا تحاده.

هذا، ومَرَّ الإشكال في خبر الخصال أيضاً.

[١٣٦]

سلمى

خادم النبي ﷺ

عنونها الجزري عن الثلاثة وقال: هي مولاة صفية بنت عبدالمطلب ويقال: إنّها أيضاً مولاة للنبي ﷺ وهي امرأة «أبي رافع» وكانت قابلة بني فاطمة بنت النبي ﷺ وإبراهيم ابنه، وهي التي غسلت فاطمة مع زوجها ومع أسماء بنت عيسى، وشهدت خبير مع النبي ﷺ وعنها قالت: ما كان يكون بالنبي ﷺ قرحة أو نكتة إلا أمرني أن أضع عليها الحناء.

وأقول: لم أدر من أين قالوا: إنّ سلمى امرأة أبي رافع مولاة صفية بنت عبدالمطلب؟ وقد صرح البلاذري في عنوان «إماء النبي ﷺ» أنّها كانت أمة له ﷺ فأعتقها. وقال في عنوان «موالي النبي ﷺ»: ورث النبي ﷺ سلمى من أمّه، وكانت عند أبي رافع ولدت له «عبيد الله بن أبي رافع» كاتب عليّ عليه السلام^١.

وكُلّما عبّر عنها بمولاة النبي ﷺ فقال: لمّا قدم هبار - الذي أنفر بعير زينب بنت النبي ﷺ حتّى سقطت وانكسر ضلع من أضلاعها - على النبي ﷺ عام الفتح مسلماً قبل إسلامه، وخرجت سلمى مولاة النبي ﷺ فقالت: لا أنعم الله بك عينا، فقال النبي ﷺ لها: مهلاً، فقد محا الإسلام ما كان قبله^٢.

وروى طبقات كاتب الواقدي عن عبد الله بن عليّ بن أبي رافع، عن جدّته سلمى قالت: كان خدام النبي ﷺ أنا وخضرة ورضوى وميمونة بنت سعد أعتقهنّ

(١) أنساب الأشراف: ٤٨٥/١، ٤٧٧. (٢) أنساب الأشراف: ٣٩٨/١.

النبي ﷺ كلهن^١.

هذا، وروى الاستيعاب عنها قالت: إن النبي ﷺ أوصى بالهرة وقال: إن امرأة عذبت في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تتركها تأكل من خشاش الأرض.
هذا، وبذلها مسند أحمد بن حنبل بـ «أم سلمى» وروى عنها كونها ممرضة فاطمة عليها السلام ووصفها موتها^٢ وهو وهم.

[١٣٧]

سمراء بنت نهيك
الأسديّة

في الاستيعاب أدركت النبي ﷺ وعمرت، وكانت تمرّ في الأسواق وتأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر وتضرب الناس على ذلك بسوط كان معها.

[١٣٨]

سميّة أمّ زياد

تأتي في الآتية.

[١٣٩]

سميّة أمّ عمّار

في الاستيعاب: كانت أمة لأبي حذيفة المخزومي، فزوّجها من حليفه ياسر أبي عمّار فولدت له عمّاراً. وكانت سميّة ممّن عذبت في الله وصبرت على الأذى في ذات الله.

قال ابن قتيبة: «خلف عليها بعد ياسر الأزرق وكان غلاماً روميّاً للحارث بن كلدة، فولدت له سلمة بن الأزرق فهو أخو عمّار لأُمّه»^٣ وهذا غلط فاحش من ابن

(٢) مسند أحمد بن حنبل: ٤٦١/٦.

(١) الطبقات الكبرى: ٤٩٧/١.

(٣) معارف ابن قتيبة: ١٤٧.

قتيبة، وإنما خلف الأزرق على سميّة أمّ زياد زوّجه مولاه الحارث بن كدة منها، لأنّه - أي الحارث - كان مولى لهما - يعني الأزرق وسميّة - فسلمة بن الأزرق أخو زياد لأُمّه، لا أخو عمّار، وليس بين سميّة أمّ عمّار وسميّة أمّ زياد نسب ولا سبب.

وأقول: إنّ ابن قتيبة لم يتفرّد بما قال، بل قال به قبله البلاذري، فقال: نزل إلى النبي ﷺ حين حاصر الطائف، رقيق من رقيقهم منهم أبو بكر نافع أخو زياد لأُمّه، والأزرق وكان غلاماً رومياً للحارث بن كدة، وقد كان الأزرق هذا تزوّج سميّة أمّ عمّار ثمّ تزوّجها ياسر فولدت له عمّاراً - ويقال: بل خلف الأزرق على سميّة وقد فارقها ياسر - فولدت له «سلمة بن الأزرق» وهو أخو عمّار لأُمّه^١.

وقال به بعده الطبري، فقال في ذيله: إنّ ياسراً أبا عمّار قدم من اليمن إلى مكّة، فأقام وحالف أبا حذيفة بن المغيرة المخزومي، وزوّجه أبو حذيفة أمة له يقال له: «سميّة بنت خبّاط» فولدت له عمّاراً، وخلف على سميّة بعده «الأزرق» وكان غلاماً رومياً للحارث بن كدة، وهو ممّن خرج يوم الطائف إلى النبي ﷺ مع عبيد أهل الطائف وفيهم أبو بكر فاعتقهم النبي ﷺ فولدت للأزرق سلمة ابن الأزرق^٢.

ولم يغلطوا، وإنما غلط الاستيعاب نفسه حيث توهم أنّ الأزرق خلف على سميّة «أمّ زياد» وأنّ سلمة بن الأزرق أخو زياد لأُمّه، فيلزم أن يكون أمّ عمّار وأمّ زياد واحدة إذا كان الأمر كما قالوا من أن يكون الأزرق خلف على أمّ عمّار، مع أنّه لم يقل أحد: إنّ الأزرق خلف على أمّ زياد ولا أنّ ابنه أخو زياد لأُمّه. وسميّة أمّ عمّار كانت أمة لأبي حذيفة المخزومي، وسميّة أمّ زياد كانت أمة للحارث الثقفي، ففي البلاذري: كانت أمّ زياد من أهل «زندورّد» من كسكر تسمّى في أهلها

(١) أنساب الأشراف: ٣٦٧/١.

(٢) ذبّول تاريخ الطبري: ٥٠٨.

بـ«أمنج» فسرقها الكوَّاء اليشكري وسَمَّاهَا «سمية» ثم سقى بطن الكوَّاء فخرج إلى الطائف إلى الحارث وكان طبيب العرب، فعالجه فوهب له سمية، ويقال: كانت أمة لدهقان الأبلَّة ففدَّمها الحارث وعالج الدهقان فوهبها له ... الخ^١.

وإخوة زياد لأُمِّه «نافع» و«نفيح أبو بكرة» فقط دون الأزرق، ففي البلاذري: وقع الحارث بن كلداء على سمية فولدت له على فراشه غلاماً سَمَّاه «نافعاً» ثم وقع عليها فجاءته بنفيح وهو أبو بكرة وكان أسود، فقال الحارث: والله! ما هذا بابني ولا كان في آبائي أسود، فقيل له: إنَّ جاريتك ذات ريبة لا تدفع كفَّ لأمس، فنسب أبو بكرة إلى مسروح غلام الحارث ونفى «نافعاً» بسبب أبي بكرة.

ثم إنَّ الحارث تزوَّج صفية الثقفية ومهرها سمية فزوَّجتها صفية عبداً لها رومياً يقال له: «عبيد» فولدت منه زياداً فأعتقته صفية فلما غزا النبي ﷺ الطائف وخرج أبو بكرة إليه فأعتقه، خشي الحارث أن يفعل نافع مثله، فقال له: أنت ابني وشيبي فلا تفعل كما فعل العبد الخبيث فأثبت نسبه يومئذٍ ... الخ^٢.

وكيف يمكن أن يتوهم أحد اتحاد سمية أُمِّ عَمَّار وسمية أُمِّ زياد؟ وأُمِّ عَمَّار أول مؤمنة وأُمِّ زياد أول بغيّة؟

ومرّت أُمُّ زياد في «زياد» بعنوان «زياد بن عبيد» وأمّا أُمِّ عَمَّار فروى البلاذري عن أُمِّ هانئ أنّ عَمَّاراً وأباه وأُمِّه وأخاه عبدالله بن ياسر كانوا يعدّون في الله فمرّ بهم النبي ﷺ فقال: «صبراً آل ياسر فإنّ موعدكم الجنة» فمات ياسر في العذاب. وأغلظت سمية لأبي جهل فطعنها في قبلها فماتت، ورمى عبدالله بن ياسر فسقط^٣.

نعم، قول ابن قتيبة والطبري وهم من حيث إنَّهما قالوا: خلف الأزرق على سمية بعد ياسر. والصواب ما قال البلاذري من أنّ ياسراً خلف عليها بعد الأزرق، لأنَّ أُمِّ عَمَّار لم تفارق أباه حتّى قتل قبل الهجرة في المستضعفين، كما مرّ من موت سمية

(١) و (٢) أنساب الأشراف: ٤٨٩/١. (٣) أنساب الأشراف: ١/١٦٠.

من طعن أبي جهل في فخذها ويأسر من شدة العذاب، كما عرفت من خبر أم هانئ. والذي أوقع صاحب الاستيعاب في الوهم كون الأزرق غلاماً للحارث وأم زياد أمة له، كما عرفت في قوله: «لأنه كان مولى لهما» إلا أن ذلك كان مناسبة لو كان التاريخ نقل وقوع ذلك.

هذا، وسرى وهم أبي عمر إلى الجزري فقال: اشتبه على ابن قتيبة سمية أم زياد بسمية أم عمار.

[١٤٠]

سنا

في البلاذري: قال أبو عبيدة: عرضت على النبي ﷺ سنا بنت الصلت، ويقال: أسماء بن الصلت السلمية وحملت إليه، فماتت قبل أن تصل إليه^١ ومثله الاستيعاب والطبري^٢.

ولكن روى الكافي عن الحسن البصري أن النبي ﷺ تزوج امرأة من بني عامر بن صعصعة يقال لها: «سنا» وكانت من أجمل أهل زمانها، فلما نظرت إليها عائشة وحفصة قالتا: لتغلبنا هذه على النبي ﷺ بجمالها، فقالتا: لا يرى منك حرصاً، فلما دخلت عليه تناولها بيده، فقالت: أعود بالله منك، فانقبضت يد النبي ﷺ عنها فطلقتها وألحقها بأهلها (إلى أن قال بعد ذكر امرأة أخرى كندية لم يدخل بها لأنها قالت: لو كان نبياً لما مات إبراهيم ابنه) وأن أبا بكر وعمر خيراهما بين التزويج والحجاب، فتزوجتا، فجذم أحد الرجلين وجن الآخر (إلى أن قال) روى زرارة والفضيل عن أبي جعفر عليه السلام قال: ما نهى الله تعالى عن شيء إلا وقد عصى فيه حتى لقد نكحوا أزواج نبييه من بعده وذكر هاتين العامرية والكندية... الخبر. رواه في باب آخر فيه ذكر أزواج النبي ﷺ^٣ ولكن روى في باب «ما أحل للنبي ﷺ»

(٢) تاريخ الطبري: ١٦٦/٣.

(١) أنساب الأشراف: ٤٦٣/١.

(٣) الكافي: ٤٢١/٥.

عن أبي بصير في تعداد نسائه: وزينب بنت أبي الجون التي خدعت والكندية^١.

[١٤٨]

سودة بنت زمعة

في البلاذري: رأت في النوم كأن قمرًا انقضَّ عليها من السماء، فتزوجها النبي ﷺ بمكة بعد زوجها «سكران بن عمرو» قبل الهجرة، وبعث بعد الهجرة لنقلها مع بناته، ولما أسر «سهيل بن عمرو» أخو زوجها الأول في بدر ورأته «سودة» وهو في القيد ويده إلى عنقه قالت له سودة - وكان ابن عمها - : أعطيتكم بأيديكم هلاً منكم كراماً، فقال النبي ﷺ: يا سودة أعلی الله ورسوله؟ فقالت: والذي بعثك بالحق ما ملكت نفسي حين رأيته على هذه الحال فاستغفر لي، فقال: يغفر الله لك.

وعن الشعبي أن النبي ﷺ قال لنسائه: «أطولكن يداً أسرعكن بي لحاقاً» فكانت سودة أطولهن يداً، فلما توفيت زينب قلن: صدق النبي ﷺ كانت أطولنا يداً في الخير.

وقال النبي ﷺ لنسائه في حجة الوداع: «هذه الحجة ثم ظهور الحصر» فحججن بعده إلا «سودة» و «زينب» قالتا: لا تحررنا دابة بعد النبي ﷺ. ولما اختصم عبد بن زمعة أخوها مع سعد بن أبي وقاص في ابن وليدة زمعة - لأن عتبة بن أبي وقاص أخا سعد عهد إليه أنه منه، فكان سعد أخذه عام الفتح - إلى النبي ﷺ احتجبي حكم به لأخيها وقال: «الولد للفراش وللعاهر الحجر» ثم قال لسودة: «احتجبي منه» لما رأى من شبهه بعتبة، فما رآها حتى لقي الله تعالى^٢.

وفي الجزري عن الباقر عليه السلام: أول امرأة تزوجها النبي ﷺ بعد خديجة سودة، وعن عكرمة عن ابن عباس قال: خشيت سودة أن يطلقها النبي ﷺ فقالت: لا تطلقني وأمسكني واجعل يومي لعائشة، ففعل فنزلت: ﴿فلا جناح عليهما أن

يصلحها بينهما صلحاً والصلح خير*.

وأقول: الصحيح في نزول الآية نزولها في بنت «محمد بن مسلمة» امرأة رافع ابن خديج.

وفي الطرائف في الجمع بين صحيحي الحميدي من مسند عائشة قالت: كان أزواج النبي ﷺ يخرجن ليلاً إلى قبل المصانع، فخرجت سودة فرآها عمر وهو في المجلس فقال: عرفتك يا سودة. وفي رواية فنزلت الحجاب عقيب ذلك^١.
وروى الكافي عن الصادق عليه السلام أن النبي ﷺ قال في شاة سودة: لم لم ينتفعوا بهاها إذ لم ينتفعوا بلحمها^٢.

[١٤٢]

سودة بنت عمارة بن الأسك

روى بلاغات نساء «أحمد بن أبي طاهر» أنها دخلت على معاوية فقال لها: هيه يا بنت الأسك! ألسنت القائلة يوم صفين:

شمر كفعل أيبك يا ابن عمارة	يوم الطعان وملتقى الأقران
وانصر علياً والحسين ورهطه	واقصد لهند وابنها بهوان
إن الإمام أخو النبي محمد	علم الهدى ومنازة الإيمان

فقالت: اي والله! ما مثلي من رغب عن الحق أو اعتذر بالباطل، قال: فما حملك على ذلك؟ قالت: حب علي عليه السلام واتباع الحق (إلى أن قال) قال معاوية: فما حاجتك؟ قالت: إنك أصبحت للناس سيّداً ولأمرهم متقلداً والله سائلك من أمرنا وما افترض عليك من حقنا، ولا يزال يقدم علينا من ينوء بعزك ويبطش بسلطانك، فيحصدنا حصد السنبل ويدوسنا دوس البقر ويسومنا الخسيصة ويسلبنا الجليلة، هذا بسر بن أرطاة قدم علينا من قبلك فقتل رجالي وأخذ مالي يقول لي: فوهي بما أستعصم الله منه وألجأ إليه فيه - تعني سب أمير المؤمنين عليه السلام -

فإِذَا عَزَلْتَ عَنْكَ فَشْكْرُنَاكَ وَإِمَّا لَا فَعَرَفْنَاكَ! فَقَالَ: أَتَهْدِدُنِي بِقَوْمِكَ؟ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَحْمَلَكَ عَلَى قَتَبٍ أَشْرَسَ فَأَرَدْتُ إِلَيْهِ يَنْفِذُ فِيكَ حَكْمَهُ، فَأَطْرَقَتْ تَبْكِي ثُمَّ أَنْشَأَتْ تَقُولُ:

صَلَّى الْإِلَهَ عَلَى جِسْمٍ تَضَمَّنَهُ قَبْرَ فَأَصْبَحَ فِيهِ الْعَدْلُ مَدْفُونًا
قَدْ حَالَفَ الْحَقُّ لَا يَبْغِي بِهِ بَدَلًا فَصَارَ بِالْحَقِّ وَالْإِيمَانِ مَقْرُونًا
قَالَ: وَمَنْ ذَلِكَ؟ قَالَتْ: عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، قَالَ: وَمَا صَنَعْتَ لَكَ حَتَّى صَارَ عِنْدَكَ كَذَلِكَ؟ قَالَتْ: قَدِمْتُ عَلَيْهِ فِي رَجُلٍ وَلَا هَ صَدَقْتُنَا قَدَمَ عَلَيْنَا مِنْ قَبْلِهِ فَكَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ مَا بَيْنَ الْغَتِّ وَالسَّمِينِ، فَأَتَيْتُ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَشْكُو إِلَيْهِ مَا صَنَعَ بِنَا فَوَجَدْتُهُ قَائِمًا يَصَلِّي، فَلَمَّا نَظَرَ إِلَيَّ انْفَتَلَ مِنْ صَلَاتِهِ، ثُمَّ قَالَ لِي بِرَأْفَةٍ وَتَعَطَّفَ: أَلَمْ أَهَاجُ؟ فَأَخْبَرْتُهُ الْخَبَرَ، فَبَكَى ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَنْتَ الشَّاهِدُ عَلَيَّ وَعَلَيْهِمْ أَنِّي لَمْ أَمْرَهُمْ بِظُلْمِ خَلْقِكَ وَلَا بِتَرْكِ حَقِّكَ» ثُمَّ أَخْرَجَ مِنْ جَيْبِهِ قِطْعَةً جِلْدٍ فَكَتَبَ فِيهَا:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ: قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مَافْسِدِينَ، بِقِيَّةِ اللَّهِ خَيْرَ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيزٍ، إِذَا قَرَأْتَ كِتَابِي فَاحْفَظْ بِمَا فِي يَدَيْكَ حَتَّى يَقْدَمَ عَلَيْكَ مَنْ يَقْبِضُهُ مِنْكَ، وَالسَّلَامُ، فَأَخَذَتْهُ مِنْهُ مَا خَتَمَهُ بِطِينٍ وَلَا خَزَمَهُ بِخَزَامٍ فَقَرَأَتْهُ. فَقَالَ لَهَا مَعَاوِيَةُ: لَقَدْ لَمِظْتُكُمْ ابْنَ أَبِي طَالِبٍ الْجَرَاءَةَ عَلَى السُّلْطَانِ فَبَطِئًا مَا تَفْطُمُونَ، ثُمَّ قَالَ: اُكْتُبُوا لَهَا بَرْدَ مَالِهَا وَالْعَدْلَ عَلَيْهَا، قَالَتْ: إِلَيَّ خَاصٌّ أَمْ لِقَوْمِي عَامٌّ؟ قَالَ: مَا أَنْتَ وَقَوْمُكَ؟ قَالَتْ: هِيَ إِذْنُ اللَّهِ وَاللَّحْشَاءُ وَاللُّؤْمُ إِنْ لَمْ يَكُنْ عَدْلًا شَامِلًا وَإِلَّا فَأَنَا كَسَائِرِ قَوْمِي، قَالَ: اُكْتُبُوا لَهَا وَلِقَوْمِهَا^١.

[١٤٣]

سهلة بنت سهيل

روى سنن أبي داود أَنَّهَا اسْتَحِيضَتْ فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تَغْتَسِلَ عِنْدَ كُلِّ

صلاة، فلمّا جهدها ذلك أمرها أن تجمع بين الظهر والعصر بغسل ... الخبر^١.

[١٤٤]

شراف أخت دحية الكلبي

عدّوها في أزواج النبي ﷺ وقالوا: هلك قبل دخولها عليه ﷺ.

[١٤٥]

شبناء

في الطبري عن هشام الكلبي: أنّ شبناء بنت عمرو الغفاريّة هي التي قالت لما مات إبراهيم: «لو كان نبياً لما مات ابنه» فسرحها النبي ﷺ^٢.

[١٤٦]

شهربانو

اختلفت الأخبار في زمان سبيها، روى مولد سجّاد الكافي عن الباقر عليه السلام قال: لما أقدمت بنت يزدرجد على عمر أشرف لها عذارى المدينة (إلى أن قال) فقال لها أمير المؤمنين عليه السلام ما اسمك؟ فقالت: «جهان شاه» فقال عليه السلام: بل «شهربانويه» ثم قال للحسين عليه السلام لتلدن لك خير أهل الأرض ... الخبر^٣.

وروى العيون عن الرضا عليه السلام أنّ عبد الله بن عامر لما افتتح خراسان أصاب ابنتين لـ «يزدجرد بن شهریار» ملك الأعاجم، فبعث بهما إلى عثمان فوهب إحداهما للحسن عليه السلام والأخرى للحسين عليه السلام فماتتا عندهما نفساوين، وكانت صاحبة الحسين عليه السلام نفست بعلي بن الحسين عليه السلام فكفّله بعض أمّهات أولاد أبيه فنشأ وهو لا يعرف أمّا غيرها ثم علم أنّها مولاته، وكان الناس يسمّونه أمّه، وزعموا أنّه زوج أمّه ... الخبر^٤.

(٢) تاريخ الطبري: ١٦٦/٣.

(١) سنن أبي داود: ٧٩/١.

(٤) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ١٢٨/٢، ح ٦.

(٣) الكافي: ٤٦٧/١.

وفي الإرشاد: ولَّى أمير المؤمنين عليه السلام حريث بن جابر الحنفي جانباً من المشرق، فبعث إليه ابنتي «يزدجرد بن شهریار بن كسرى» فنحل ابنه الحسين عليه السلام شاهزنان منهما، ويقال: إن اسمها كان شهربانويه^١.

[١٤٧]

صفية بنت حي بن أخطب

في البلاذري: تزوّجها النبي صلى الله عليه وآله وكانت صفية يوم خيبر، وكان له من كل مغنم صفي يصطفيه عبد أو أمة أو سيف أو غير ذلك، وكانت قبله عند كنانة بن أبي العقيق اليهودي فقتل عنها في خيبر، فجعل النبي صلى الله عليه وآله مهرها عتقها، وأعرس بها في طريقه بعد أن حاضت حيضة فسترت بكساءين ومشطتها أم سليم - أم أنس - وعطرتها، وكانت وليمتها حيس على أنطاع، وقرب لصفية بغير لتركبه فوضع النبي صلى الله عليه وآله رجله لتضع قدمها على فخذه، فأبت ووضعت ركبته على فخذه.

وجرى بينها وبين عائشة ذات يوم كلام فعيرتها باليهودية وفخرت عليها، فشكت ذلك إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال: ألا قلت لها: «أبي هارون وعمي موسى وزوجي محمد فهل فيكن مثلي؟» وكان النبي صلى الله عليه وآله يقسم لصفية مثل قسمة نسائه، وفرض عمر لأزواج النبي صلى الله عليه وآله في عشرة آلاف عشرة آلاف وفضل عائشة لحب النبي إياها، وفرض لجويرية وصفية ستة آلاف ستة آلاف^٢.

وفي الجزري: كانت صفية قبل ذلك رأت أن قمراً وقع في حجرها فذكرت ذلك لأبيها فضرب وجهها ضربة أثرت فيه، وقال: إنك لتمدّين عنقك إلى أن تكوني عند ملك العرب، فلم يزل الأثر في وجهها حتى أتى بها النبي صلى الله عليه وآله فسألها عنه، فأخبرته الخبر. وروى علي بن الحسين عن صفية قالت: جئت إلى النبي صلى الله عليه وآله أتحدث عنده - وكان معتكفاً في المسجد - فقام معي يبلغني بيتي، فلقني رجلان من الأنصار فلما رأيا النبي صلى الله عليه وآله رجعا، فقال: تعاليا فإنها «صفية» فقالا: نعوذ بالله

(١) إرشاد المفيد: ٢٥٣.

(٢) أنساب الأشراف: ١/٤٤٢ - ٤٤٤.

سبحان الله! فقال: إِنَّ الشَّيْطَانَ لِيَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ.
 وروى سنن أبي داود أَنَّ عائشةَ قَالَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ: حَسْبُكَ مِنْ صَفِيَّةٍ كَذَا وَكَذَا -
 تعني قصيرة - فقال ﷺ لها: لَقَدْ قُلْتَ كَلِمَةً لَوْ مَزَجْتَ بِمَاءِ الْبَحْرِ لَمَزَجْتَهُ^١.
 وروى ميزان الذهبى عن مالك بن مالك - وقد ذكره ابن حبان في ثقاته - عنها
 قالت: قلت: يا رسول الله، ليس من نسائك أحد إلا ولها عشيرة تلجأ إليها غيري،
 فإن حدث بك حدث إلى من ألجأ؟ قال: إلى علي^٢.

وفي سيرة ابن هشام قال ابن إسحاق: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ حَزْمٍ
 قَالَ: حَدَّثْتُ عَنْ صَفِيَّةٍ قَالَتْ: كُنْتُ أَحَبَّ وَلَدِ أَبِي إِلَيَّ وَإِلَى عَمِّي أَبِي يَاسِرٍ، لَمْ
 أَلْقُهُمَا قَطُّ مَعَ وَلَدٍ لَهُمَا إِلَّا أَخَذَانِي دُونَهُ، فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ وَنَزَلَ قَبَاءَ
 غَدَا عَلَيْهِ أَبِي وَعَمِّي مَغْلَسِينَ فَلَمْ يَرْجِعَا إِلَّا مَعَ الْغُرُوبِ، فَأَتَيَا كَالَيْنَ كِسْلَانِينَ
 سَاقَطِينَ يَمْشِيَانِ الْهُوَيْنِي، فَهَشَشْتُ إِلَيْهِمَا فَمَا التَفَتَا إِلَيَّ. وَسَمِعْتُ عَمِّي وَهُوَ يَقُولُ
 لِأَبِي: أَهْوَاهُ؟ قَالَ: نَعَمْ وَاللَّهِ! قَالَ: أَتَعْرِفُهُ وَتَثْبِتُهُ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَمَا فِي نَفْسِكَ
 مِنْهُ؟ قَالَ: عِدَاوَتُهُ وَاللَّهِ مَا بَقِيَتْ^٣.

[١٤٨]

صَفِيَّةُ بِنْتُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

في الجزري: كَانَتْ صَفِيَّةٌ فِي فَارَعٍ - حَصْنِ حَسَّانٍ فِي الْخَنْدَقِ - قَالَتْ: وَكَانَ
 حَسَّانُ مَعْنَا فِي الْحَصْنِ مَعَ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ حَيْثُ خَنْدَقَ النَّبِيُّ ﷺ فَمَرَّ بِنَا رَجُلٍ
 يَهُودِيٍّ، فَجَعَلَ يَطِيفُ بِالْحَصْنِ وَقَدْ حَارَبَتْ بَنُو قَرِيظَةَ وَقَطَعَتْ مَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ
 النَّبِيِّ ﷺ وَلَيْسَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ أَحَدٌ يَدْفَعُ عَنَّا، وَالنَّبِيُّ ﷺ وَالْمُسْلِمُونَ فِي نَحْوِ
 عَدُوِّهِمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَنْصَرَفُوا إِلَيْنَا إِنْ أَتَانَا آتٌ، فَقُلْتُ: يَا حَسَّانُ، هَذَا الْيَهُودِيُّ
 يَطُوفُ بِنَا وَلَا آمَنَهُ أَنْ يَدُلَّ عَلَى عَوْرَاتِنَا مِنْ وَرَاءِنَا مِنْ يَهُودٍ فَانْزِلْ إِلَيْهِ فَاقْتُلْهُ،

(٢) ميزان الاعتدال: ٤٢٨/٣.

(١) سنن أبي داود: ٢٦٩/٤.

(٣) السيرة النبوية: ١٦٥/٢.

فقال: يغفر الله لك يا ابنة عبدالمطلب، والله لقد عرفت ما أنا بصاحب هذا، فلما قال ذلك ولم أر عنده شيئاً احتجزت وأخذت عموداً ونزلت من الحصن إليه فضربته بالعمود فقتلته، ثم رجعت فقلت: يا حسان، أنزل فاسلبه فإنه لم يمنعي من سلبه إلا أنه رجل، فقال: مالي بسلبه حاجة يا ابنة عبدالمطلب، قال عروة: هي أول امرأة قتلت رجلاً من المشركين.

وفي البلاذري: تزوجها الحارث بن حرب بن أمية فولدت له الصفاء، ثم خلف عليها العوام بن خويلد فولدت له الزبير^١.
والمفهوم من الزبيري في نسب قريشه أن العوام أبو عذرها^٢ ونسبه أبو عمر إلى قيل.

وفي بيان الجاحظ: قالت صفية يوم السقيفة مخاطبة للنبي ﷺ:

قد كان بعدك أنباء وهنبثة لو كنت شاهداً لم يكسر الخطب
إنّا فقدناك فقد الأرض وابلها واختل قومك فاشهدهم فقد شغبوا^٣
وفي البلاذري: قالت صفية لأبي لهب: «أي أخي أحسن بك خذلان ابن أخيك وإسلامه، فو الله! مازال العلماء يخبرون أنه يخرج من ضئضئ عبدالمطلب نبي فهو هو» فقال: هذا والله الباطل والأمني وكلام النساء في الحجال؛ إذا قامت بطون قريش كلها وقامت معها العرب فما قوتنا بهم، فو الله! ما نحن عندهم إلا أكلة رأس^٤.

وفيه: قال النبي ﷺ في مرض موته: «يا فاطمة بنت رسول الله، يا صفية عمة رسول الله، إعملا لما عند الله، فأني لا أغني عنكما من الله شيئاً» فما انتصف النهار حتى توفي النبي ﷺ^٥.

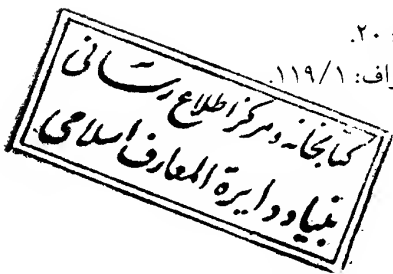
(٢) نسب قريش: ٢٠.

(١) أنساب الأشراف: ٩٠/١.

(٤) أنساب الأشراف: ١١٩/١.

(٣) البيان والتبيين: ٦١/٤.

(٥) أنساب الأشراف: ٥٥٩/١.



وفي الجزري: لما قتل حمزة أقبلت صفية - وكانت أخته لأُمّه - لتنظر إليه، فقال النبي ﷺ لابنها الزبير: القها فارجعها لا ترى ما بأخيها، فلقبها الزبير وقال: أي أمّه! إن النبي ﷺ يأمر أن ترجعي، قالت: ولم؟ فقد بلغني أنه مثل بأخي، وذلك في الله، فما أرضانا بما كان من ذلك لأصبرن ولاحتسبن إن شاء الله، فرجع الزبير إلى النبي ﷺ وأخبره بقولها، فقال: خلّ سبيلها فأتته فنظرت إليه واسترجعت واستغفرت له ... الخبر.

[١٤٩]

صفية بنت يونس أبي إسحاق
الهمداني

تأتي في مريسة.

[١٥٠]

عائشة بنت أبي بكر

قال: عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الرسول ﷺ وبالغت العامة في علمها، ولذا قال الازري:

سمعت أربعين ألف حديثاً ومن الذكر آية تنساها

يعني: بذلك آية الحجاب المنافية للخروج إلى حرب الجمل.

أقول: بل عنى الازري آية: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ المنافية للخروج إلى الجمل.

وفي مروج المسعودي رأي بالبصرة رجل مصظم الأذن فسئل عن قصّته، فذكر أنه خرج يوم الجمل ينظر إلى القتلى، فنظر إلى رجل منهم يخفض رأسه ويرفعه وهو يقول:

لقد أوردتنا حومة الموت أمنا فلم ننصرف إلّا ونحن رواء
أطعنا بني تميم لشقوة جدنا وما تيمم إلّا أعبد وإماء

(إلى أن قال) فصاح بي: أدن مني لفني الشهادة، فصرت إليه فلمّا قربت منه استدناني، ثمّ التقم أذني فذهب بها فجعلت ألغنه، فقال: إذا صرت إلى أمك فقالت: من فعل بك هذا؟ فقل: فعله بي مخدوع المرأة التي أرادت أن تكون أمير المؤمنين^١.

وفي عقد ابن عبد ربّه: دخلت أمّ أوفى العبدية بعد الجمل على عائشة فقالت لها: ما تقولين في امرأة قتلت ابناً لها صغيراً؟ قالت: وجبت لها النار، قالت: فما تقولين في امرأة قتلت من أولادها الأكابر عشرين ألفاً في صعيد واحد؟ قالت: خذوا بيد عدوة الله^٢.

ومرّ في أمّ سلمة خبر أبي مخنف في خروج عائشة إلى الجمل أن أمّ سلمة قالت لها: وإنك لتعرفين منزلة عليّ عليه السلام عند النبيّ ﷺ أفأذكرُك؟ قالت: نعم، قالت: أتذكرين يوم أقبل النبيّ ﷺ ونحن معه حتّى إذا هبط من قديد ذات الشمال خلا بعليّ عليه السلام يناجيه فأطال، فأردت أن تهجمين عليهما فنهيتك فعصيتني فهجمت، فما لبثت أن رجعت باكية، فقلت: ما شأنك، فقلت: إنّي هجمت عليهما وهما يتناحيان، فقلت لعليّ ليس لي من النبيّ إلّا يوم من تسعة أيّام أفما تدعني يا ابن أبي طالب ويومي، فأقبل النبيّ عليّ وهو غضبان محمراً الوجه فقال: ارجعي وراءك، والله! لا يبغضه أحد من أهل بيتي ولا من غيرهم إلّا وهو خارج عن الإيمان، فرجعت نادمة ساقطة؟ فقالت: نعم أذكر ذلك، قالت: وأذكرُك أيضاً، كنت أنا وأنت مع النبيّ ﷺ وأنت تغسلين رأسه وأنا أحيس له حيساً - وكان الحيس يعجبه - فرفع رأسه وقال: «يا ليت شعري أيتكنّ صاحبة الجمل الأداب^٣ تنبّحها كلاب الحوآب فتكون ناكبة عن الصراط» فرفعت يدي من الحيس، فقلت: أعوذ بالله ورسوله من ذاك، ثمّ ضرب على ظهره وقال: «إياك أن تكونيها يا حميراً!

(٢) العقد الفريد: ٣٠٥/٤.

(١) مروج الذهب: ٣٧٠/٢.

(٣) في المصدر: الأذنب.

أما إِنِّي فقد أُنذرتك» قالت: نعم أذكر هذا، قالت: وأذكرُك أيضاً، كنت أنا وأنت مع النبي ﷺ في سفر له، وكان عليّ عاتِلٌ يتعاهد نعل النبي ﷺ فيخصفها ويتعاهد أثوابه فيغسلها، فنقبت له نعل فأخذها يومئذٍ يخصفها، وبعد في ظلّ سمرة، وجاء أبوك ومعه عمر فاستأذنا عليه فدخلّا ثمّ قالّا له: إِنّا لا ندري قدر ما تصحبنا، فلو أعلمتنا من تستخلف علينا ليكون لنا بعدك مفزعا؟ فقال لهما: «أما إِنِّي أرى مكانه ولو فعلت لتفرّقتم عنه كما تفرّق بنو إسرائيل عن هارون» فسكتا ثمّ خرجا، فقلت للنبي ﷺ - وكنت أجراً عليه منّا -: من كنت مستخلفاً عليهم؟ فقال: خاصف النعل، فقلت: ما أرى أحداً إلّا عليّاً، فقال: هو ذاك، قالت: نعم أذكر ذلك، قالت: فأبى خروج تخرجين بعد هذا؟ فقالت: إِنّما أخرج للإصلاح بين الاناس، فقالت: أنت ورأيك.^١

ولم ينحصر مخالفتها في نصّ الكتاب بقوله تعالى: ﴿وقرن في بيوتكنّ ولا تبرّجن تبرّج الجاهليّة الأولى﴾ بل يدلّ عليها أيضاً قوله تعالى: ﴿يا نساء النبي ﷺ من يأت منكنّ بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيراً﴾ ولا فاحشة أبين من إقامتها حرب الجمل وقتلها آلافاً من المسلمين وتسبّب الجمل لصقّين والنهروان، ومع ذلك يكون استحقاقها للنار عندهم عسيراً، فيقول مجاهد كما في البلاذري - وذكر عنده مسير عائشة إلى البصرة لحرب الجمل -: ليس ذلك بمذهب فضلها البارِع ولا مبطل ما تقدّم لها وتأخّر من الإحسان ... الخ.^٢

فهل قوله إلّا ردّ لقوله عزّ وجلّ!

ومن المضحك! أنّ عائشة كانت معترفة بجنایاتها في مدّة عمرها حتّى استحيّت أن يدفنها مع النبي ﷺ ويقول مجاهد: لها إحسان متقدّم ومتأخّر.

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ٢١٧/٦.

(٢) أنساب الأشراف: ٤١٧/١.

ففي معارف ابن قتيبة «توفيت عائشة سنة ٥٨ وقد قاربت السبعين، فقبل لها: ندفنك مع النبي ﷺ؟ فقالت: «إني قد أحدثت أحداثاً بعده فادفوني مع أخواتي» فدفنت بالبيع^١.

ويقول الجزري في تاريخه - بعد نقل رجز ربيعة العقيلي من أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام يوم الجمل

يا أُمنا أعقِّ أُمّ نعلم والامّ تغذو ولداً وترحم
ألا ترين كم شجاع يكلم وتختلى منه يد ومعصم
:- كذب، فهي أبرّ أُمّ نعلم.

ومما يدل على عداوتها لله ولرسوله بل كفرها كصاحبها من نصّ الكتاب قوله تعالى في سورة التحريم في صدرها وذيلها، فقال عزّ وجلّ في صدرها مخاطباً لهما: ﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾.

قال الزمخشري: قال ابن عباس: لم أزل حريصاً على أن أسأل عمر عنهما - أي المخاطبتين - حتّى حجّ وحججت معه، فلمّا كان ببعض الطريق عدل وعدلت معه بالإدواة، فسكبت الماء على يده فتوضّأ، فقلت: من هما؟ فقال: عجباً يا ابن عباس! كأنّه كره ما سألته عنه، ثمّ قال: هما حفصة وعائشة^٢.

وقال عزّ اسمه في ذيلها: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحَ وَامْرَأَتَ لُوطَ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يَغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدّٰخِلِينَ﴾.

قال الزمخشري: وفي طيّ هذين التمثيلين تعريض بأُمّي المؤمنين المذكورتين في أوّل السورة وما فرط منهما من التظاهر على رسوله بما كرهه وتحذير لهما على أغلظ وجه وأشدّه لما في التمثيل من ذكر الكفر^٣.

(٢) الكشّاف: ٥٦٦/٤.

(١) المعارف: ٨٠.

(٣) الكشّاف: ٥٧١/٤.

وقال أيضاً في قوله تعالى بعد تلك الآية ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَةً فِرْعَوْنَ - إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى - وَمَرْيَمَ ابْنَةَ عِمْرَانَ ... الْآيَةَ﴾: أشار تعالى إلى أَنَّ مَنْ حَقَّقَهُمَا أَنْ تَكُونَا فِي الْإِخْلَاصِ وَالْكَمَالِ فِيهِ كَمَثَلِ هَاتَيْنِ الْمَرْأَتَيْنِ، وَأَلَّا تَتَّكِلَا عَلَى أَنَّهُمَا زَوْجَا النَّبِيِّ فَإِنَّ ذَلِكَ الْفَضْلَ لَا يَنْفَعُهُمَا، وَالتَّعْرِيزُ بِحَفْصَةِ أَرْجَحَ لِأَنَّ امْرَأَةَ لُوطٍ أَفْشَتْ عَلَيْهِ كَمَا أَفْشَتْ حَفْصَةُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَأَسْرَارُ التَّنْزِيلِ وَرُمُوزُهُ فِي كُلِّ بَابٍ بِالْغَةِ مِنَ اللَّطْفِ وَالْخَفَاءِ حَدًّا يَدِقُّ عَنْ تَفَقُّنِ الْعَالَمِ وَيَزِلُّ عَنْ تَبَصُّرِهِ^١.

وأقول: كبراه صحيحة في أسرار التنزيل ورموزه، إلاَّ أَنَّ صغراه في كون قَصَّتْهُمَا مِنَ الْأَسْرَارِ وَالرَّمُوزِ لَيْسَتْ بِصَحِيحَةٍ، فَإِنَّ الْقُرْآنَ نَادَى بِهِ جَهَارًا وَأَفْصَحَ وَصَرَّحَ لِكُلِّ مَنْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ، إِلَّا أَنَّ إِخْوَانَنَا مَعَ هَذِهِ وَصَفُوهَا بِالْصَّدِيقَةِ، كَمَا وَصَفُوا مَرْيَمَ - وَمِنْهُمْ الْجَزْرِي - إِنْشَاءً وَنَقْلًا عَنْ مَسْرُوقٍ.

وَمِنَ الْمُضْحَكِ! أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُضْرَبُ لَهَا مِثْلُ امْرَأَةِ نُوحٍ وَامْرَأَةِ لُوطٍ وَهَمَّ يَجْعَلُونَهَا أَفْضَلَ مِنْ مَرْيَمَ فِي مَا وَضَعَ لَهُمْ مَعَاوِيَةً، فَفِي الْبِلَازْدَرِيِّ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ النَّبِيُّ: كَمَلْ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ وَلَمْ يَكْمَلْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا أَسِيَّةُ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ وَمَرْيَمُ ابْنَةُ عِمْرَانَ، وَأَنَّ فَضْلَ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى الطَّعَامِ^٢.

وَمِنَ الْمُغْرَبِ! أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لَهَا: ﴿وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ ... الْآيَةَ﴾ وَهَمَّ نَقَلُوا عَنْ عَائِشَةَ نَفْسَهَا قَالَتْ: قَالَ لِي النَّبِيُّ يَوْمًا: يَا عَائِشَةُ أَنْ جِبْرِيلَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ.

وَنَقَلُوا عَنْهَا أَيْضًا قَالَتْ: مَا تَزَوَّجَنِي النَّبِيُّ حَتَّى أَتَاهُ جِبْرِيلُ بِصُورَتِي.

وَمِنَ تَظَاهَرِهِمَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ مَا رَوَاهُ الْبِلَازْدَرِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَبْرِ بْنِ مَطْعَمٍ قَالَ: خَرَجَتْ حَفْصَةُ مِنْ بَيْتِهَا، فَبَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى جَارِيَتِهِ فَجَاءَتْ فَدَخَلَتْ عَلَيْهِ حَفْصَةُ وَهِيَ مَعَهُ، فَقَالَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ: أَفِي بَيْتِي وَعَلَى فِرَاشِي؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَسَكْتِي، فَلَمْ يَكُنْ إِلَّا أَقْرَبَهَا أَبَدًا، وَلَا تَذْكُرِي هَذَا لِأَحَدٍ أَبَدًا، فَأُخْبِرَتْ

به عائشة، وكانت لا تكتمها شيئاً إنَّما كان أمرهما واحداً، فأنزل تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تَحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ... الخ﴾^١.

وعن عروة بن الزبير قال: قالت عائشة: كان النبي ﷺ يأتي أم سلمة في غير يومها فتخرج إليه عكة عسل فيلحق منه، وكان يحب العسل ويعجبه، فقلت لحفصة: أما ترين مكث النبي عند أم سلمة؟ فإذا دنا منك فقول: إني أجد منك ريح شيء، فإنه سيقول: ذلك من عسل أصبته عند أم سلمة، فقول: له: أرى نحلة جرس وعرفطاً، قال: فلمّا دخل على عائشة ودنا منها قالت: إني أجد منك شيئاً فما أصبته، قال: عسلًا، فقالت: أرى نحلة جرس العرفط، ثم خرج من عندها فأتى حفصة، فقالت له مثل ذلك، فلمّا قالتا جميعاً اشتد ذلك على النبي ﷺ ودخل على أم سلمة فأخرجت إليه العسل، فقال: لا حاجة لي فيه وحرّمه على نفسه، وقالت عائشة لحفصة: ما أرانا إلا قد أتينا عظيمًا منعنا النبي شيئاً كان يشتهيهِ^٢.

وعن عاصم بن بهدلة قال: إنَّ النبي ﷺ تزوّج امرأة من كندة يقال لها: «أسماء بنت النعمان» وكانت عائشة وحفصة تولّتا مشطها وإصلاح أمرها، فقالتا لها: إنّه يعجب النبي من المرأة إذا دنا منها أن تقول: أعوذ بالله منك، فلمّا مدّ يده إليها استعاذت منه، فوضع كفه على وجهه وقال: عدت بمعاذ - ثلاثاً - وأمر أن تلحق بأهلها، فماتت كمدًا^٣.

وروى ابن مندة وأبو نعيم عن خليصة جارية حفصة: أنّ عائشة وحفصة كانتا جالستين تتحدّثان، فأقبلت سودة زوج النبي ﷺ فقالت إحداها للأخرى: أما ترى سودة ما أحسن حالها لنفسدنّ عليها - وكانت من أحسنهنّ حالاً كانت تعمل الأديم الطائفي - فلمّا دنت منهما قالتا لها: يا سودة أما شعرت؟ قالت: وما ذلك؟ قالتا: خرج الأعور الدجال، ففزعت وخرجت حتّى دخلت خيمة لهم يوقدون

(٢) أنساب الأشراف: ١/٤٢٥.

(١) أنساب الأشراف: ١/٤٢٣.

(٣) أنساب الأشراف: ١/٤٥٧.

فيها - وكان في مائيتها زعفران - فأقبل النبي ﷺ فلما رآته استضحكتا وجعلتا لا تستطيعان أن تكلماه، حتى أومأت إليه فذهب حتى قام على باب الخيمة، فقالت: يا نبي الله! خرج الدجال الأعور؟ فقال: «لا» فخرجت وجعلت تنفض عنها نسج العنكبوت.

ومرّ في حفصة: أن أمير المؤمنين عليّاً لما نزل بذي قار في توجّهه إلى البصرة كتبت عائشة إلى حفصة: «أما بعد، فإننا نزلنا البصرة ونزل عليّ بذي قار، والله داقّ عنقه كدقّ البيضة على الصفا، أنّه بمنزلة الأشقر إن تقدّم نحر وإن تأخّر عقر» فاستبشرت حفصة بالكتاب ودعت صبيان بني تيم وبني عديّ، وأعطت جواربها دفوفاً وأمرتهنّ أن يضربن بالدفوف ويقولن: «الخبر ما الخبر، عليّ بذي قار كالأشقر، إن تقدّم نحر وإن تأخّر عقر» فذهبت إليها أمّ كلثوم وقالت لها: «إن تظاهرت أنت وأختك على أمير المؤمنين عليّاً فقد تظاهرتما على أخيه رسول الله ﷺ من قبل فأنزل الله فيكما ما أنزل ... الخبر.

ومن تظاهرها إفشاءهما سرّ نبيّه ﷺ فنزلت سورة التحريم، ففي تفسير القميّ كان سبب نزولها أن النبي ﷺ إذا كان في بعض بيوت نسائه تكون مارية القبطيّة معه تخدمه، فكان ذات يوم في بيت حفصة فذهبت حفصة في حاجتها فتناول النبي ﷺ مارية، فعلمت حفصة بذلك ففضبت وأقبلت على النبي ﷺ فقالت له: «هذا في يومي وفي داري وعلى فراشي!» فاستحيى النبي ﷺ منها، فقال: كفي فقد حرّمت مارية على نفسي ولا أطأها بعد هذا أبداً وأنا أفضي إليك سرّاً، فإن أنت أخبرت به فعليك لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، فقالت: نعم، ما هو؟ قال: إنّ أبا بكر يلي الخلافة من بعدي ثمّ من بعده أبوك، فقالت: من أخبرك بهذا؟ قال: الله أخبرني، فأخبرت حفصة عائشة في يومها بذلك وأخبرت عائشة أبا بكر، فجاء أبو بكر إلى عمر فقال لهما: إنّ عائشة أخبرتني عن حفصة بشيء، ولا أثق بقولها فاسأل حفصة، فجاء عمر إلى حفصة فقال له: ما هذا الذي أخبرت

عنك عائشة؟ فأنكرت ذلك وقالت: ما قلت لها من ذلك شيء! فقال عمر: إن كان هذا حقاً فأخبرنا حتى نتقدم فيه، فقالت: نعم قد قال ذلك النبي، فاجتمعوا أربعة على أن يسموا النبي، فنزل جبرئيل عليه السلام بهذه السورة: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تَحَرَّمَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم ﴿يعني قد أباح الله لك أن تكفر عن يمينك﴾ والله هو العليم الحكيم ﴿وإذا أسرَّ النبي إلى بعض أزواجه حديثاً فلما تبأت به وأظهره الله عليه﴾ يعني: أظهر الله نبيّه على ما أخبرت به وما همّوا من قتله ﴿عرّف بعضه﴾ أي قال: لم أخبر بما أخبرتك به ﴿وأعرض عن بعض﴾ أي: لم يخبرهم بما يعلم ممّا همّوا به من قتله، قالت: من أنباك هذا قال تبأني العليم الخبير... الخ^١.

وقد عرفت أن البلاذري روى مثله عن محمد بن جبير بن مطعم بدون ذكر ذيله. وفي الكشف: روي أن النبي ﷺ خلا بمارية في يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة فقال لها: «أكتمي عليّ وقد حرمت مارية على نفسي، وأبشرك أن أبا بكر وعمر يملكان بعدي أمراؤتي» فأخبرت به عائشة وكانتا متصادقتين، وقيل: خلاها في يوم حفصة فأرضاها بذلك واستكنهما فلم تكتم، فطلقها واعتزل نساءه ومكث تسعاً وعشرين ليلة في بيت مارية (إلى أن قال) في تفسير ﴿فلما تبأت به وأظهره الله عليه عرّف بعضه وأعرض عن بعض﴾: قيل: المعرّف حديث الإمامة والمعرض عنه حديث مارية. وروي أن النبي ﷺ قال لها: ألم أقل لك: أكتمي عليّ؟ قالت: والذي بعثك بالحق! ما ملكت نفسي فرحاً بالكرامة التي خصّ الله بها أباها^٢.

والصواب تفسير البعضين ما مرّ عن القمي، فإنّ هُمّهما بما همّتا مع أبيهما شيء لم يكن للنبي ﷺ بدّ سوى إعراضه عن ذكره دون حديث مارية، ويدلّ على كونه المراد قوله تعالى بعد: ﴿وإن تظاهرا عليه... الآية﴾. وكيف كان: فالكلام يدلّ على أن إخبار النبي ﷺ بملك الرجلين نظير

(١) تفسير القمي: ٣٧٥/٢.

(٢) تفسير الكشف: ٥٦٥/٤ - ٥٦٦.

إخباره ﷺ بملك بني أمية، كما ورد في تفسير قوله تعالى: ﴿وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس﴾ ﴿ولو كان ملكهما حقاً لكان على النبي ﷺ إعلانه، لا أن يشترط كتمانها.

ثمّ اعتراض حفصة أو صاحبها عائشة على النبي ﷺ في مقارنة مارية في بيتها وفراشها ويومها كان غير حق، لأن البيت والفراش كانا للنبي ﷺ ملكاً، والعمل كان في وقت خروجها بنفسها، وإنما حلف ﷺ لعدم مقاربتها بعد - كما أخبرها بما مضى في علم الله تعالى - لدفع شرّها وغائلة مشاغبها.

وروى الكافي في باب السجود والتسبيح عن أبي جعفر عليه السلام كان النبي ﷺ عند عائشة ذات ليلة فقام يتنفل (إلى أن قال) فلما انصرف قال: يا عائشة، لقد أوجعت عنقي، أي شيء ظننت خشيت أن أقوم إلى جاريته؟^١

وفي الإرشاد - في مرض النبي ﷺ - قال النبي ﷺ: يصلي بالناس بعضهم فأني مشغول بنفسي، فقالت عائشة: مروا أبا بكر، قالت حفصة: مروا عمر، فقال النبي ﷺ حين سمع كلامهما ورأى حرص كل واحدة منهما على التنويه بأبيها واقتنائهما بذلك وهو حي: «اكففن فإنكن صويحات يوسف» ثم قام مبادراً خوفاً من تقدّم أحد الرجلين - وقد أمرهما بالخروج مع أسامة ولم يك عنده أنهما قد تخلّفا، فلما سمع من عائشة وحفصة ما سمع علم أنهما متأخران عن أمره - فبدر لكفّ الفتنة وإزالة الشبهة، فقام وأنه لا يستقلّ على الأرض من الضعف، فأخذ بيده علي عليه السلام والفضل ابن عباس، فاعتمد عليهما ورجلاه تخطّان الأرض من الضعف، فلما خرج إلى المسجد وجد أبا بكر قد سبق إلى المحراب فأومأ إليه أن تأخر... الخ^٢.

والعامة حرّفوا صدر الرواية، فروى البلاذري في أسانيد «أنّه لما مرض النبي ﷺ قال: مروا أبا بكر فليصل بالناس، فقالت عائشة: إنّ أبا بكر رجل رقيق وإن قام مقامك لم يكن يسمع الناس فلو أمرت عمر، قال: مروا أبا بكر فليصل

بالناس فَإِنَّكَ صَوَّاحِبُ يَوْسُفَ^١ فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَمَا رَوَوْا أَيَّ مَنَاسِبَةٍ لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «إِنَّكَ صَوَّاحِبُ يَوْسُفَ؟» وَصَوَّاحِبُ يَوْسُفَ إِنَّمَا كُنَّ هُنَّ رَاوِدُنَّ يَوْسُفَ عَنْ نَفْسِهِ وَرَمِينَ يَوْسُفَ بِأَنَّهُ رَاوِدُهُنَّ عَنْ أَنْفُسِهِنَّ، فَلَا بُدَّ أَنَّ الْأَمْرَ كَمَا رَوَتْ الْإِمَامِيَّةُ، وَأَمَّا رَوَايَتُهُمْ فَتَضَمَّنَتْ إِخْلَاصَ الْمَرْأَةِ وَعَدَمَ إِرَادَتِهَا السَّوَاءَ، وَالرَّجُلَانِ كَانَا نَفْسًا وَاحِدَةً وَهَذِهِ التَّعَارُفَاتُ كَانَتْ بَيْنَهُمَا، فِي بَيْعَةِ السَّقِيفَةِ - أَيْضًا - قَالَ أَبُو بَكْرٍ: يَا بَعُوا عَمْرًا، وَقَالَ عَمْرٌ: مَا كُنْتُ أَتَقَدَّمُكَ.

كَمَا أَنَّهُمْ حَرَّفُوا ذِيْلَهُ، فَرَوَى الْبَلَاذُورِيُّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتْبَةَ قَالَ: قَالَتْ عَائِشَةُ: اسْتَأْذَنَ النَّبِيُّ ﷺ نِسَاءَهُ أَنْ يَمْرُضَ فِي بَيْتِي فَأَذِنَ لَهُ، فَخَرَجَ يَمْشِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا الْفَضْلُ بْنُ الْعَبَّاسِ وَرَجُلٌ آخَرٌ وَهُوَ تَخَطَّ قَدَمَاهُ الْأَرْضَ، عَاصِبًا رَأْسَهُ بِخُرْقَةٍ حَتَّى دَخَلَ بَيْتِي، قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ: فَحَدَّثْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ، فَقَالَ أَتَدْرِي مِنَ الْآخِرِ؟ قُلْتُ: لَا، قَالَ: «عَلِيِّ ﷺ» وَلَكِنَّهَا لَا تَقْدِرُ أَنْ تَذْكُرَهُ بِخَيْرٍ وَهِيَ تَسْتَطِيعُ^٢.

ثُمَّ دَلَّ خَبَرُهُمْ عَلَى أَنَّهَا مِنْ بَغْضِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ كَانَتْ بِحَيْثُ لَا تَقْدِرُ أَنْ تَذْكُرَ اسْمَهُ، مَعَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ فِي الْمَتَوَاتِرِ «اللَّهُمَّ وَالْ مَنْ وَالَاهُ وَعَادَ مِنْ عَادَاهُ» وَلَمَّا سَمِعَتْ بَيْعَةَ النَّاسِ مَعَهُ قَالَتْ: لَيْتَ السَّمَاءَ أَطْبَقَتْ عَلَى الْأَرْضِ وَلَمْ يَبَايَعُوا عَلِيًّا.

وَفِي مَقَاتِلِ أَبِي الْفَرَجِ: لَمَّا أَنَّ جَاءَ عَائِشَةُ قَتَلَ عَلِيَّ ﷺ سَجَدَتْ شُكْرًا وَتَمَثَّلَتْ:

فَإِنْ يَكُ نَائِيًا فَلَقَدْ بَاغَاهُ غَلَامٌ لَيْسَ فِيهِ الْتِرَابُ

فَقَالَتْ لَهَا زَيْنَبُ بِنْتُ أُمِّ سَلَمَةَ: أَلْعَلِّي ﷺ تَقُولِينَ هَذَا؟ فَقَالَتْ: إِذَا نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي^٣. [وَقَالَ مَسْرُوقٌ: قَالَتْ عَائِشَةُ: سَمَّيْتُ عَبْدًا لِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَبًّا لِابْنِ

(١) أنساب الأشراف: ٥٥٦/١. (٢) أنساب الأشراف: ٥٤٤/١.

(٣) مقاتل الطالبيين: ٢٦، ٢٧.

ملجم قاتل علي^١].

وفي المقاتل - أيضاً - قال علي بن طاهر بن زيد: لما أرادوا دفن الحسن عليه السلام ركبت عائشة بغلاً واستعونت بني أمية ومروان ومن كان هناك منهم ومن حشمتهم، وهو قول القائل:

فيوماً على بغل ويوماً على جمل^٢.

وفي تاريخ يعقوبي في دفن الحسن عليه السلام قيل: إن عائشة ركبت بغلة شهباء وقالت: بيتي لا آذن فيه لأحد، فأتاها القاسم بن محمد بن أبي بكر فقال لها: يا عمّة! ما غسلنا رؤوسنا من يوم الجمل الأحمر أتريدن أن يقال: يوم البغلة الشهباء^٣. وعن ابن عباس قال لها:

تجمّلت تبغلت ولو عشت تفيّلت لك التسع من الثمن وفي الكلّ تصرف
وفي الإرشاد في دفنه عليه السلام لحقنهم عائشة على بغل وهي تقول: مالي ولكم تريدون أن تدخلوا بيتي من لا أحبّ (إلى أن قال) فقال لها ابن عباس: واسوأناه! يوماً على بغل ويوماً على جمل، تريدن أن تطفئي نور الله وتقاتلي أولياء الله^٤. وفي الطبري - في قصة الجمل قبل مجيئه عليه السلام - : لما أخذوا عثمان بن حنيف أرسلوا أبان بن عثمان إلى عائشة يستشيرونها في أمره، قالت: اقتلوه، فقالت لها امرأة: نشدتك بالله فيه وصحبته لرسول الله صلّى الله عليه وآله وسلم قالت: ردّوا أباناً، فردّوه، فقالت: احبسوه ولا تقتلوه، قال أبان: لو علمت أنّك تدعينني لهذا لم أرجع، فقال لهم مجاشع بن مسعود: اضربوه وانتفوا لحيته، فضربوه أربعين سوطاً وانتفوا شعر لحيته ورأسه وحاجبيه وأشفار عينيه وحبسوه^٥.

ومما روي من قيامها على النبي صلّى الله عليه وآله وسلم - سوى ما مرّ من تظاهرها مع حفصة

(١) بين المعقوفين لا يوجد في المصدر المتوفّر لدينا.

(٢) مقاتل الطالبين: ٤٩. (٣) تاريخ يعقوبي: ٢/٢٢٥.

(٤) إرشاد المفيد: ١٩٣. (٥) تاريخ الطبري: ٤/٤٦٨.

عليه - ما في البلاذري: روى أبو معشر أن النبي ﷺ تزوج في شهر رمضان سنة ثمان مليكة بنت كعب الليثي، فقالت لها عائشة: أما تستحيين أن تنكحي قاتل أبيك؟ فقالت: فكيف أصنع؟ فقالت: استعذي بالله منه، فاستعادت فطلقها، وكان أبوها قتل يوم فتح مكة، وقال أبو عبيدة: اسم هذه عمرة^١.

وما فيه: قال الواقدي: خطب النبي ﷺ امرأة من بني كلب، فبعث عائشة لتنظر إليها فذهبت ثم رجعت، فقال لها: ما رأيت؟ قالت: لم أر طائلاً، قال: لقد رأيت خالاً بخدّها اقشعرت له كل شعرة منك، فقالت: مادونك ستر^٢.

ومن العجب! أنهم وضعوا لفضلها نقص النبي ﷺ في البلاذري: عن بعضهم أرسل أزواج النبي ﷺ فاطمة إلى النبي، فدخلت وهو عند عائشة فقالت: إن أزواجك أرسلنني إليك يسألكن السويّة في ابنة ابن أبي قحافة، فقال: أي بنية، ألسن تحبين ما أحب؟ قالت: بلى، قال: فأحبّ هذه - يعني عائشة - قالت فاطمة: فجئت أزواج النبي فحدّتهنّ، فقلن: ما أغنيت عنا شيئاً، فأرسلن «زينب بنت جحش» فقالت: أرسلني إليك أزواجك وهنّ يسألكن السويّة في ابنة أبي قحافة، قالت عائشة: فأوقعت بزینب فلم أنشب أن أفحمتها، فتبسّم النبي وقال: إنها ابنة أبي بكر^٣.

ومن عملها على خلاف الكتاب والسنة ما في فتوح البلاذري: أن مرة بن أبي عثمان - مولى عبدالرحمن بن أبي بكر، وكان سرياً - سأل عائشة أن تكتب له إلى زياد وتبدأ به في عنوان كتابها، فكتبت له إليه بالوصاية به وعنوانه: «إلى زياد بن أبي سفيان من عائشة أم المؤمنين» فلمّا رأى زياد أنّها كاتبته ونسبته إلى أبي سفيان سرّ بذلك وأكرم مرة^٤.

ومن العجب! أنهم روى أنّها الله تعالى ولم يروا ذلك نقصاً لها، فروى

(٢) أنساب الأشراف: ١/٤٦١.

(٤) فتوح البلدان: ٣٥٥.

(١) أنساب الأشراف: ١/٤٥٨.

(٣) أنساب الأشراف: ١/٤١٥.

الواحدي في أسباب نزوله في قوله: ﴿ترجي من تشاء منهمن وتؤوي إليك من تشاء﴾ أن عائشة كانت تقول لنساء النبي: أما تستحيي المرأة أن تهب نفسها، فأنزل تعالى هذه الآية، فقالت عائشة للنبي ﷺ: أرى ربك يسارع لك في هواك^١. قال الواحدي: ورواه مسلم^٢ والبخاري^٣.

وهي ممن رمت مارية القبطية باتفاق العامة والخاصة، ففي البلاذري: أتى النبي ﷺ يوماً بإبراهيم وهو عند عائشة فقالت: ما أرى شهياً! فقال: ألا ترين إلى بياضه ولحمه؟ فقالت: من قصرت عليه اللقاح وسقى ألبان الضأن سمن وبيض^٤. فمن أين نزول آية الإفك لعائشة دون مارية؟ قال القمي في تفسيره: روت العامة أنها نزلت في عائشة وما رमित به في غزوة بني المصطلق، وأما الخاصة فإنهم رووا أنها نزلت في مارية القبطية وما رمتها به عائشة.

ثم روى عن الباقر عليه السلام لما هلك إبراهيم ابن النبي ﷺ حزن عليه حزناً شديداً، فقالت عائشة: ما الذي يحزنك عليه فما هو إلا ابن جريح! فبعث النبي ﷺ علياً عليه السلام وأمره بقتله (إلى أن قال) فقال علي عليه السلام للنبي ﷺ: والذي بعثك بالحق ما له ما للرجل ولا ما للنساء، فقال النبي ﷺ: الحمد لله الذي صرف عنا أهل البيت السوء^٥.

وفي البلاذري: روى الواقدي أن الخصي الذي بعث به المقوقس مع مارية يدخل إليها ويحدثها، فتكلم بعض المنافقين في ذلك وقال: إنه غير محبوب وإنه يقع عليها، فبعث النبي ﷺ علياً عليه السلام (إلى أن قال) فألقى الخصي إزاره فإذا هو محبوب ممسوح (إلى أن قال) فحمد الله النبي على تكذيبه المنافقين بما أظهر من براءة الخصي... الخ^٦.

(٢) صحيح مسلم: ١١٠٣/٢.

(١) أسباب النزول: ٣٠١.

(٤) أنساب الأشراف: ١/٤٥٠.

(٣) صحيح البخاري: ١٤٧/٦.

(٦) أنساب الأشراف: ١/٤٥٠.

(٥) تفسير القمي: ٩٩/٢.

مع أَنَّ العامَّة التي ادَّعت نزول الآية فيها قالوا في خبرهم: لَمَّا نزلت الآية قالت عائشة للنبي ﷺ: بحمد الله وذمكم.

هذا، وروى الحميدي في الجمع بين الصحيحين عن ابن عمر قال: قام النبي ﷺ خطيباً فأشار نحو مسكن عائشة وقال: ها هنا الفتنة - ثلاثاً - منه يطلع قرن الشيطان^١.

وفي شرح النهج: قال الإسكافي: روى عبدالرزاق عن معمر قال: كان عند الزهري حديثان عن عروة، عن عائشة في عليّ عليه السلام فسألته يوماً عنهما، فقال: ما تصنع بهما وبحديثهما؟ الله أعلم بهما، إنِّي لأتَّهمهما في بني هاشم^٢. وفيه، قالت عائشة: ما كان لنا منخل ولا أكل النبي خبزاً منخولاً منذ بعث إلى أن قبض قالوا: فكيف كنتم تأكلون دقيق الشعير؟ قالت: كنّا نقول: أف أف!!^٣.

وفي جمل المفيد: لَفَّت عائشة نفسها ببردة كانت معها وقلبت يمينها من منكبها الأيمن إلى الأيسر ومن الأيسر إلى الأيمن كما كان النبي ﷺ يفعل عند الاستسقاء، ثم قالت: ناولوني كفاً من تراب، فناولوها فحثت به وجوه أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام وقالت: شأهت الوجوه! كما فعل النبي ﷺ بأهل بدر، فقال عليه السلام لها: «وما رميت إذ رميت ولكن الشيطان رمى وليعودنَّ وبالك عليك»^٤.

قلت: في رمي النبي ﷺ للتراب نزل ﴿وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى﴾ وفي رمي عائشة لو كان جبرئيل ينزل لينزل بما قال أمير المؤمنين عليه السلام لها.

وروى سنن أبي داود عن عروة بن الزبير، عنها قالت: إنَّ أبا حذيفة بن عتبة كان تبني سالماً (إلى أن قالت) حتَّى أنزل سبحانه ﴿أدعوهم لآبائهم - إلى - فإخوانكم في الدين ومواليكم﴾ فردّوا إلى آبائهم فمن لم يعلم له أب كان مولى وأخاً في الدين، فجاءت سهلة بنت سهيل بن عمرو القرشي العامري - امرأة

(١) نقله عنه في الطرائف: ٢٩٧. (٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ٤/٦٤.

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ١٨٩/١٩.

(٤) الجمل (مصنّفات الشيخ المفيد): ٣٤٧/١.

أبي حذيفة - فقالت للنبي ﷺ: إنا كنا نرى سالماً ولداً وكان يأوي معي ومع أبي حذيفة في بيت واحد ويراني فضلاً، وقد أنزل عزّ وجلّ فيهم ما قد علمت، فكيف ترى فيه؟ فقال لها النبي ﷺ: أرضعيه، فأرضعته خمس رضعات فكان بمنزلة ولدها من الرضاعة، فبذلك كانت عائشة تأمر بنات أخواتها وبنات إخوتها أن يرضعن من أحبّت عائشة أن يراها ويدخل عليها وإن كان كبيراً خمس رضعات ثم يدخل عليها، وأبت «أم سلمة» وسائر أزواج النبي أن يدخلن عليهنّ بتلك الرضاعة أحداً من الناس حتّى يرضع في المهد، وقلن لعائشة: والله ما ندري! لعلّها كانت رخصة من النبي ﷺ لسالم دون الناس^١.

وأقول: إنّ «أم سلمة» وسائر الأزواج لم يردن أن يواجهنّها بافتراءها، فإنّها افتعلته ليدخل عليها من أحبّت أن يدخل عليها من الرجال الدهاة، ليعاونوها على أغراضها لاسيّما في الجمل.

وكانت في حياة النبي أيضاً تفعل ذلك، فروى - أيضاً - سنن أبي داود عن مسروق أن النبي ﷺ دخل على عائشة وعندها رجل فشقّ ذلك عليه وتغيّر وجهه، فقالت له: إنّ أخى من الرضاعة، فقال: انظرن من إخوانكنّ، فإنّما الرضاعة من المجاعة^٢.

قال في النهاية في حديث الرضاع: «إنّما الرضاعة من المجاعة» أي أنّ الذي يحرم من الرضاع إنّما هو الذي يرضع من جوعه، يعني أنّ الكبير إذا رضع من امرأة لا يحرم، لأنّه لم يرضعها من الجوع^٣.

وكيف يكون أثر لرضاع الكبير؟ وقد قال ﷺ - على ما رواه أبو داود عن ابن مسعود -: لا رضاع إلّا ما شدّ العظم وأثبت اللحم^٤.

كما أنّه كيف يكون أثر للخمس ولا يشدّ بها العظم ولا ينبت بها اللحم؟ وكان هذا أيضاً من مفترياتها، فروى أبو داود عنها أيضاً، قالت: كان في ما أنزل الله من

(١) سنن أبي داود: ٢/٢٢٣.

(٢) (٤ و) سنن أبي داود: ٢/٢٢٢.

(٣) النهاية: ٢/٢٢٩.

القرآن عشر رضعات يحرم من ثمّ نسخن به «خمس معلومات يحرم من» فتوفي النبي ﷺ وهنّ ممّا يقرأ من القرآن^١.

ومن المضحك! أنّ سنن أبي داود روى عن أبي سلمة أنّ عائشة حدّثته أنّ النبي قال لها: «إنّ جبرئيل يقرأ عليك السلام» فقالت: وعليه السلام ورحمة الله^٢ فهل عائشة أصدّق أم الله تعالى في قوله: ﴿وإنّ تظاهرا عليه فإنّ الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير﴾ وفي قوله عزّ وجلّ: ﴿ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط...﴾ الآية باعتراف عمر بنزولها فيها وفي صاحبها.

وفي سيرة ابن هشام قال ابن إسحاق: حدّثني بعض آل أبي بكر أنّ عائشة كانت تقول: ما فقد جسد النبي ﷺ ولكنّ الله أسرى بروحه^٣. ومن المضحك! أنّ ابن حجر قال في تقريبه: هي أفضل أزواج النبي إلاّ خديجة ففيها خلاف شهير.

فيقال لإخواننا: هل للجزاف حدّ؟ والخلاف في كونها أفضل أم خديجة كالخلاف في أن يقال: محمّد بن عبد الله أفضل أم أبو الحكم بن هشام المعروف به «أبي جهل» في الإسلام، وأين تالية النبي ﷺ من ثلثة امرأة نوح وامرأة لوط؟ بل أين هي من أمّ سلمة؟ ألم يسمعو الله تعالى يقول: ﴿أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون﴾ وأمّ سلمة كانت مؤمنة بنصّ النبي ﷺ وكانت تلك فاسقة بنصّ الله تعالى وبالعيان في ارتكابها كلّ فسوق وعصيان. نعم، كونها أشهر أزواجه ﷺ بما فعلت أيام النبي ﷺ معه وبعده مسلم.

[١٥١]

عكرشة بنت الأظس

روى بلاغات نساء «أحمد بن أبي طاهر البغدادي» أنّها دخلت على معاوية،

(٢) سنن أبي داود: ٣٥٩/٤.

(١) سنن أبي داود: ٢٢٤/٢.

(٣) السيرة النبوية: ٣٤/٢.

فقال لها: ألسـت صاحبة الكور المسـدول والوسـيط المشـدود والمتقلّدة بحـمائل السـيف وأنت واقفة بين الصّفين يوم صّفين تقولين: يا أيّها النـاس عليكم أنفسكم لا يضرّكم من ضلّ إذا اهتديتم، أنّ الجنّة دار لا يرحل عنها من قطنها ولا يحزن من سكنها، فابتاعوها بدار لا يدوم نعيمها ولا تنصرم همومها كونوا قوماً مستبصرين، أنّ معاوية دلف إليكم بعجم العرب غلف القلوب لا يفقهون الإيمان ولا يدرون ما الحكمة، دعاهم بالدنيا فأجابوه واستدعاهم إلى الباطل فلبّوه، فالله الله عباد الله في دين الله! وإيّاكم والتواكل، فإنّ في ذلك نقض عروة الإسلام وإطفاء نور الإيمان وذهاب السنّة وإظهار الباطل، هذه بدر الصغرى والعقبة الأخرى، قاتلوا يا معشر المهاجرين والأنصار على بصيرة من دينكم واصبروا على عزيزتكم فكأنّي غداً قد لقيتم أهل الشام كالحرر النّهاق والبغال الشحّاجة، تضعف ضعف البراذين وتروث روث العناق ... الخ^١.

[١٥٢]

عليّة بنت عليّ بن الحسين

قال: قال النجاشي: لها كتاب رواه أبو جعفر عليه السلام ومحمّد بن عبدالله بن القاسم ابن محمّد بن عبيد الله بن محمّد بن عقيل (إلى أن قال) عن زرارة بن أعين، عن عليّة بنت عليّ بن الحسين عليه السلام بالكتاب.

أقول: بل في النجاشي «أبو جعفر محمّد بن عبدالله ... الخ» لا «أبو جعفر عليه السلام ومحمّد بن عبدالله» كما نقل.

هذا، وعدّها الإرشاد في ولد السجّاد عليه السلام وجعلها مع فاطمة وأمّ كلثوم لأمّ ولد^٢ إلا أنّ نسب قريش الزبيرى جعلها مع فاطمة فقط لأمّ ولد وجعل أمّ كلثوم لأخرى، وزاد: أنّ عليّة كانت عند عليّ بن الحسن المثنى فخلف عليها عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر^٣.

(٢) إرشاد المفيد: ٢٦١.

(١) بلاغات النساء: ٧٠.

(٣) نسب قريش: ٦٢.

[١٥٣]

عمرة بنت نفيل

قال: عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق عليه السلام.
 أقول: بل في أصحاب علي عليه السلام وكان على الشيخ في رجاله عدّها في
 أصحاب الحسين عليه السلام أيضاً.
 فروى النعماني في غيبته مسنداً عنها عن الحسين عليه السلام قال: لا يكون الأمر
 الذي ينتظر حتّى يبرأ بعضكم من بعض ويتفل بعضهم في وجوه بعض^١.

[١٥٤]

عمرة بنت يزيد

بن رؤاس بن كلاب

في البلاذري، قال الكلبي: تزوّجها النبي صلّى الله عليه وآله فبلغه - أو رأى - بكشها
 بياضاً فطلقها، ثم نقل عن أبي عبيدة: أنّ الكلاية التي رأى بها بياضاً اسمها: هند
 بنت يزيد^٢.

وفي الاستيعاب: قال أبو عبيدة: إنّما ذلك لأسماء بنت النعمان بن الجون،
 وقال قتادة: إنّما قال ذلك في امرأة من بني سليم.

[١٥٥]

عمرة الكنانية

تأتي في مليكة الكنانية.

[١٥٦]

عميرة بنت أوس بن الخضر

روى غيبة النعماني مسنداً عنها، عن جدّها، عن أبيه عبدالرحمن، عن جدّه
 عمر بن سعيد، عن أمير المؤمنين عليه السلام^٣.

(٢) أنساب الأشراف: ١/٤٥٦.

(١) غيبة النعماني: ١٣٨.

(٣) غيبة النعماني: ٩٥.

والمفهوم من روايتها إماميتها.

[١٥٧]

عميرة بنت سهل بن رافع الأنصاري

صاحب الصاعين الذي لمزه المنافقون

في الاستيعاب: خرج أبوها بها إلى النبي ﷺ وقال: تدعو الله لي ولها وتمسح رأسها فإنه ليس لي ولد غيرها، قالت: فوضع النبي ﷺ كفه عليّ فأقسم بالله لكان برد كفه على كبدي بعد.

[١٥٨]

غدر

جدة محمد بن يحيى

الصولي

مرت فيه.

[١٥٩]

غنيمة بنت عبدالرحمن

الأزدي، الغامدي

قال النجاشي في ابن أخيها «بكر بن محمد» المتقدم: وعمته غنيمة أيضاً روت عن أبي عبدالله وأبي الحسن عليهما السلام ذكر ذلك أصحاب الرجال. وعدّها الشيخ في رجاله بلفظ «غنيمة بنت الأزدي الكوفي» في أصحاب الصادق عليه السلام.

[١٦٠]

فاطمة بنت أبي حبيش

بن المطلّب بن أسد بن عبدالعزيز بن قصي

روى الكافي في باب «جامع في الحائض والمستحاضة» عن الصادق عليه السلام خبراً في حكم مستحاضة ذات عادة، ومستحاضة مضطربة، ومستحاضة مبتدئة،

وعين الأخيرة «حمنة بنت جحش» كما مرّ فيها، وأمّا الأوليان فذكر فيهما «فاطمة بنت أبي حبيش» فقال في ذات العادة: فإنّ امرأة يقال لها: «فاطمة بنت أبي حبيش» استحيضت فأنت أمّ سلمة، فسألت النبي ﷺ عن ذلك، فقال: تدع الصلاة قدر أقرائها أو قدر حيضها، وقال: إنّما هو عرق... الخ.

وقال في المضطربة: وذلك أنّ «فاطمة بنت أبي حبيش» أتت النبي ﷺ فقالت: إنّني أستحاض فلا أطهر، فقال النبي ﷺ: «ليس ذلك بحيض إنّما هو عرق، فإذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة وإذا أدبرت فاغسلي عنك وصلّي» فكانت تتغسل في كلّ صلاة، وكانت تجلس في مكن لأختها فكانت صفرة الدم تعلق الماء (إلى أن قال) وكان أبي يقول: إنّها استحيضت سبع سنين... الخ^١.

فالواجب أن نقول: إنّما أنّها كانت أولاً ذات عادة ثمّ صارت مضطربة، وإمّا نقول: بوجه الراوي، وأنّ المضطربة إنّما كانت «أمّ حبيبة بنت جحش» أخت زينب بنت جحش زوج النبي ﷺ المتقدّمة، ووجه الراوي هو الصواب، لأنّ تعبير الخبر كون الثانية غير الأولى.

ويدلّ على أنّ الثانية إنّما هي «أمّ حبيبة بنت جحش» لا «فاطمة بنت أبي حبيش» أنّك عرفت أنّ الصادق عليه السلام قال في الثانية: وكان أبي يقول: إنّها استحيضت سبع سنين.

وروى سنن أبي داود أنّ «أمّ حبيبة بنت جحش» ختنة النبي ﷺ وتحت عبد الرحمن بن عوف استحيضت سبع سنين، فاستفتت النبي ﷺ فقال: إنّ هذه ليست بالحيضة، ولكن هذا عرق فاغسلي وصلّي.

قال أبو داود: وزاد الأوزاعي: إنّ النبي ﷺ قال لها: إذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة وإذا أدبرت فاغسلي وصلّي^٢.

وأيضاً تضمّن خبر الكافي: أنّ الثانية كانت تجلس في مكن لأختها فكانت

صفرة الدم تعلقو الماء.

وقد روى أبو داود خبره - المتقدم - تارة أخرى عن عائشة، وزاد: قالت عائشة: فكانت أمّ حبيبة تغتسل في مكن في حجرة أختها «زينب بنت جحش» حتّى تعلقو حمرة الدم الماء^١.

وأيضاً تضمّن خبر الكافي: أنّها كانت تغتسل في كلّ صلاة، وزاد أبو داود في خبره ذاك مرّة أخرى، قالت عائشة: فكانت أمّ حبيبة تغتسل لكلّ صلاة. وبالجملة: بتلك الشواهد يعلم أنّ المضطربة إنّما كانت أمّ حبيبة المتقدمة، وأمّا هذه فإنّما كانت ذات عادة.

وقد روت العامة تصديق ذلك، فروى أبو داود في عدّة أخبار عن أمّ سلمة، عن النبي ﷺ في امرأة مستحاضة ذات عادة (إلى أن قال) سمّاها حمّاد بن زيد عن أيّوب: فاطمة بنت أبي حبيش.

وروى عن عروة بن الزبير أنّ فاطمة بنت أبي حبيش شكت إلى النبي ﷺ الدم، فقال لها: إذا أتى قروك فلا تصلي... الخبر.

وعنه قال: حدّثني فاطمة بنت أبي حبيش أنّ النبي ﷺ أمرها أن تقعد الأيام التي كانت تقعد ثمّ تغتسل^٢.

وأما روايتهم كون «فاطمة» مضطربة أيضاً كروايتهم أنّ «أمّ حبيبة» أيضاً كانت ذات عادة أيضاً فمن خلط الرواة، ومقتضى الجمع بين الجميع ما عرفت.

[١٦١]

فاطمة بنت أسد

أمّ أمير المؤمنين عليه السلام

قال: روى الكافي في باب مولده عليه السلام عن الصادق عليه السلام قال: إنّ فاطمة بنت أسد أول امرأة هاجرت إلى النبي ﷺ من مكة إلى المدينة على قدميها، وكانت

من أبرّ الناس بالنبي ﷺ وسمعت النبي ﷺ يقول: «إنّ الناس يحشرون يوم القيامة عراة كما ولدوا» فقالت: واسوأها! فقال النبي ﷺ: «فإنّي أسأل الله أن يبعثك كاسية» وسمعت النبي ﷺ يذكر ضغطة القبر فقالت: واضعفا! فقال النبي ﷺ: «فإنّي أسأل الله أن يكفّيك ذلك (إلى أن قال) قال النبي ﷺ للنساء: «إذا فرغتنّ من غسلها لا تحدثنّ شيئاً حتّى تعلمني» ففعلن فأعطاهنّ إحدى قميصيه الذي يلي جسده، وأمرهنّ أن يكفّنها فيه، فلما فرغن دخل النبي ﷺ فحمل جنازتها على عاتقه فلم يزل تحت جنازتها حتّى أوردها قبرها، ثمّ وضعها ودخل القبر فاضطجع فيه، ثمّ قام فأخذها على يديه، حتّى وضعها في القبر، ثمّ انكبّ عليها طويلاً يناجيها ويقول لها: «ابنك ابنك» ثمّ خرج وسوّى عليها، ثمّ انكبّ على قبرها فسمعوه يقول: «لا إله إلاّ الله، اللّهمّ إنّي أستودعك إيّاها» فقال له المسلمون: إنّنا رأيناك فعلت أشياء لم تفعلها قبل اليوم؟ فقال: اليوم فقدت برّ أبي طالب إن كانت لتكون عندها الشيء فتؤثّرني به على نفسها وولدها! وإنّي ذكرت القيامة وأنّ الناس يحشرون عراة، فقالت: «واسوأها» فضمنت لها أن يكفّنها الله ذلك، فكفّنتها بقميصي واضطجعت في قبرها لذلك وانكبت عليها فلقنتها ما تسأل عنه، فإنّها سئلت عن ربّها فقالت، وسئلت عن رسولها فأجابت، وسئلت عن وليّها وإمامها فارتجّ عليها، فقلت: ابنك ابنك^١.

أقول: وفي الاستيعاب عن ابن عباس قال: لما ماتت أمّ عليّ عليه السلام ألبسها النبي ﷺ قميصه واضطجع معها في قبرها، فقالوا: ما رأيناك صنعت ما صنعت بهذه، فقال: إنّّه لم يكن أحد بعد أبي طالب أبرّ بي منها، إنّما ألبستها قميصي لتكسى من حلل الجنّة واضطجعت معها ليهون عليها... الخبر.

وفي الكافي في مولد عليّ عليه السلام عن الصادق عليه السلام: أنّ فاطمة بنت أسد جاءت إلى أبي طالب لتبشّره بمولد النبي ﷺ فقال لها أبو طالب: اصبري سبتاً آتيك بمثله

إِلَّا النُّبُوَّةَ، والسَّبْتُ: ثلاثون سنة^١.

وفي إثبات وصية المسعودي عن يزيد بن قعنب قال: كنت جالساً مع العباس، وفريق من عبد العزى بإزاء بيت الله الحرام إذ أقبلت فاطمة بنت أسد، وقد كانت حاملاً بعليٍّ عليه السلام لتسعة أشهر وقد أخذها الطلق، فقالت: «ربّ إني مؤمنة بك وبما جاء من عندك من كتب ورسل وأتني مصدقة بكلام جدّي إبراهيم الخليل، فبحقّ الذي بنى هذا البيت وبحقّ المولود الذي في بطني لما يسّرت عليّ ولادتي» فرأينا البيت وقد انفتح عن ظهره! ودخلت فاطمة فيه وغابت عن أبصارنا والتزق الحائط، فرمنا أن يفتح لنا قفل البيت فلم يفتح فعلمنا أنّ ذلك أمر من أمر الله تعالى، ثم خرجت بعد الرابع ويدها عليّ عليه السلام ثم قالت: إني فضّلت على من تقدّمني من النساء^٢.

ونسبه سبط ابن الجوزي إلى الرواية، وقال السبط أيضاً: وهي أول امرأة بايعت النبي ﷺ بمكة بعد خديجة، وأول امرأة هاجرت ماشية حافية^٣. وفي الإرشاد: دفن الحسن عليه السلام عند جدّته فاطمة بنت أسد بوصيته^٤.

[١٦٢]

فاطمة بنت الأسود

المخزومية

في الاستيعاب: هي التي قطع النبي ﷺ يدها لأنّها سرقَت حليّاً وشفع فيها أسامة بطلب قريش منه، فقال النبي ﷺ: لا تشفع في حدّ، فإنّه إذا انتهى إليّ لم يكن فيه مترك، ولو أنّ فاطمة بنت محمّد سرقَت لقطعت يدها.

(١) الكافي: ٤٥٢/١.

(٢) لا يوجد في إثبات الوصية بهذا التفصيل، وإنّما ذكره مختصراً، راجع إثبات الوصية: ١١١.

نقله نصّاً في كشف الغمة: ٦٠/١. (٣) تذكرة الخواص: ١٠.

(٤) إرشاد المفيد: ١٩٢.

[١٦٣]

فاطمة بنت الباقر عليه السلامتأتي في فاطمة بنت الرضا عليه السلام.

[١٦٤]

فاطمة بنت حبابة الوالبيّة

قال: عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الحسن والحسين عليهما السلام قائلاً في الأوّل: روت عن الحسن والحسين عليهما السلام على ما قال سعد بن عبدالله.

أقول: الظاهر أنّ الشيخ في رجاله رأى في كتاب سعد عنوانين «فاطمة بنت عليّ عليه السلام» «حبابة الوالبيّة» ولم يتفطن لكلمة «عليّ» فجعلهما عنواناً واحداً، ففي رجال البرقي في أصحاب الحسن عليه السلام هكذا «فاطمة بنت عليّ» «حبابة الوالبيّة» ويؤيده أنّ الشيخ في رجاله لم يعنون «فاطمة بنت عليّ عليه السلام» أصلاً مع كون موضوعه الاستقصاء، كما لم يعنون «حبابة» في أصحاب الحسن والحسين عليهما السلام مع كونهما من أصحابهما عليهما السلام كما عرفت من خبرها في عنوانها، ولعدم العثور على «فاطمة بنت حبابة» في خبر أو رجال آخر.

[١٦٥]

فاطمة بنت الحسين عليه السلام

قال: روى مولد السجّاد عن أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه السلام أنّ الحسين لما حضره الذي حضره دعا ابنته الكبرى «فاطمة» فدفع إليها كتاباً ملفوفاً ووصيّة ظاهرة، وكان عليّ بن الحسين عليه السلام مبطوناً معهم لا يرون إلا أنّه لما به، فدفعت فاطمة الكتاب إلى عليّ بن الحسين عليه السلام ثم صار والله ذلك الكتاب إلينا (إلى أن قال) فيه والله ما يحتاج إليه ولد آدم منذ خلق الله آدم إلى أن تفنى الدنيا.

أقول: الروايات في كتاب الإمامة مختلفة في من استودع عنده، ففي

بعضها «أم سلمة» كما مرّ فيها، وفي بعضها «زينب» كما مرّ أيضاً، وفي هذا الخبر «فاطمة» هذه.

وكيف كان: فروى أبو الفرج أنّ الحسن بن الحسن خطب إلى عمّه الحسين عليه السلام وسأله أن يزوجه إحدى ابنتيه، فقال له الحسين عليه السلام: اختر يا بنيّ أحبهما إليك، فاستجيبى الحسن ولم يحر جواباً، فقال له الحسين عليه السلام: فإنّي اخترت لك ابنتي فاطمة، فهي أكثرهما شبهاً بأمي فاطمة بنت الرسول... الخ^١. ومثله الإرشاد، وزاد: ولما مات الحسن بن الحسن ضربت زوجته فاطمة على قبره فسطاطاً وكانت تقوم الليل وتصوم النهار، وكانت تشبه بالحدود العين لجماها، فلما كان رأس السنة قالت لمواليها: إذا أظلم الليل فقوضوا هذا الفسطاط، فلما أظلم الليل سمعت قائلاً يقول: «هل وجدوا ما فقدوا» فأجابه آخر: بل يسوا فانقلبوا^٢.

[١٦٦]

فاطمة بنت الرسول صلى الله عليه وآله وسلم

قال: مع اعتراف العامة بكونها سيّدة نساء العالمين توقّف بعض المعاندين في كونها أفضل من عائشة... الخ. أقول: التفضيل يحتمل في المتناسبين لا المتضادين، وإنّما يصحّ هنا أن يقال: هل تستوي الظلمات والنور.

وأين من شهد القرآن بعصمتها في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهّركم تطهيراً﴾ ممّن شهد القرآن بكفرها في قوله عزّ اسمه: ﴿ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط... الآية﴾ فقرأها لها إمامهم الثالث وما قدرت أن تنكر عليه بل قرّرت، واعترف به إمامهم في التفسير الزمخشري في كشّافه، كما عرفت في عنوانها.

(١) مقاتل الطالبين: ١٢٢.

(٢) إرشاد المفيد: ١٩٧.

وأين من قال القرآن فيه: ﴿ونساءنا ونساءكم﴾ ومن قال فيه: ﴿من يأت منكراً فبا حشة مبيّنة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيراً﴾ وقال عزّ اسمه أيضاً فيه: ﴿وإن تظاهرا عليه فإنّ الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين﴾ كما اعترف به إمامهم الثاني وإمامهم في التفسير، كما مرّ.

وإنّما يقال لعامّي أراد مقابلتها - كما قال أمير المؤمنين عليه السلام لمعاوية: «إنّ منّا سيّدة نساء العالمين ومنكم حمالة الحطب»^١ - منّا سيّدة نساء العالمين ومنكم منبوحة كلاب الحوآب وصاحبة الجمل الأدب^٢ ومنّا بضعة من النبي صلّى الله عليه وآله ومنكم المتظاهرة على النبي صلّى الله عليه وآله.

هذا، وروى «أحمد بن أبي طاهر البغدادي» في بلاغات نسائه: أنّه لما أجمع أبو بكر على منع فاطمة فذك، لاثت خمارها على رأسها، وأقبلت في لّمة من حفدتها، تطأ ذيلوها، ما تخرم من مشية رسول الله صلّى الله عليه وآله شيئاً، حتّى دخلت على أبي بكر وهو في حشد من المهاجرين والأنصار، فيطت دونها ملاءة، ثمّ أنت أنّه أجهد القوم لها بالبكاء، وارتجّ المجلس، فأمهلت حتّى سكن نشيج القوم وهدأت فورتهم، فافتتحت الكلام بحمد الله تعالى والثناء عليه والصلاة على رسوله صلّى الله عليه وآله فعاد القوم في البكاء، فلمّا أمسكوا عادت في كلامها، فقالت: لقد جاءكم رسول من أنفسكم، عزيز عليه ما عنتمّ حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم، فإنّ تعرفوه تجدوه أبي دون آبائكم، وأخا ابن عمّي دون رجالكم، فبلغ النذارة صادعاً بالرسالة، مائلاً على مدرجة المشركين، ضارباً لشبجهم، آخذاً بكظمهم، يهشم الأصنام وينكت الهام، حتّى هزم الجمع وولّوا الدبر، وتفرّى الليل عن صبحه وأسفر الحقّ عن محضه ونطق زعيم الدين وخرست شقائق الشياطين، وكنتم على شفا حفرة

(١) نهج البلاغة: ٣٨٧، الكتاب ٢٨.

(٢) تقدّم في ص ٢٩١: الأدب. وفي المصدر: الأذنب.

من النار، مذقة الشارب ونهزة الطامع وقبسة العجلان وموطئ الأقدام، تشربون الرنق^١ وتقتاتون الورق، أذلة خاشعين، تخافون أن يتخطفكم الناس من حولكم، فأنقذكم الله برسوله ﷺ بعد اللثيما والتي وبعد ما مني بهم الرجال وذؤبان العرب، ومردة أهل الكتاب، كلما حشوا ناراً للحرب أطفأها، وكلما نجم قرن للضلال وفغرت فاعرة من المشركين قذف بأخيه في لهواتها، فلا ينكفي حتى يطأ صماخها بأخمصه ويخمد لهبها بحدّه، مكدوداً في ذات الله، قريباً من رسول الله، سيّداً في أولياء الله، وأنتم في بلهنية وادعون آمنون، حتى إذا اختار الله لنبيه دار أنبيائه، ظهرت خلّة النفاق، وسمل جلاباب الدين، ونطق كاظم الغاوين، ونبغ خامل الآفلين، وهدر فيق المبطلين، فخطر في عرصاتكم وأطلع الشيطان رأسه من مغرزه، صارخاً بكم فوجدكم لدعائه مستجيبين، وللغرة فيه ملاحظين، فاستنهضكم فوجدكم خفافاً، وأحمشكم فألفاكم غضاباً، فوسمتم غير إيلكم، وأوردتموها غير شربكم.

هذا، والعهد قريب، والكلم رحيب، والجرح لما يندمل، إنما زعمتم خوف الفتنة، ألا في الفتنة سقطوا وإن جهنم لمحيطة بالكافرين، فهيهات منكم، وأنّى بكم وأنّى تؤفكون! وهذا كتاب الله بين أظهركم، وزواجه بيّنة، وشواهد لائحة، وأوامره واضحة، أرغبة عنه تدبرون، أم بغيره تحكمون، بئس للظالمين بدلاً، ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين، ثم لم تريثوا إلا ريث أن تسكن نعرتها^٢ تشربون حسواً في ارتغاء، ونصبر منكم على مثل حرّ المدى، وأنتم الآن تزعمون أن لا إرث لنا ﴿أفحكم الجاهلية تبغون ومن أحسن من الله حكماً لقوم يؤمنون﴾ وبهاً معشر المهاجرين! أبا ترث أبي، أفي الكتاب أن ترث أباك ولا أرث أبي؟! لقد جئت شيئاً فرياً، فدونها مخطومة مرحولة، تلقاك يوم حشرك؛ فنعم الحكم الله، والزعيم محمد، والموعود القيامة، وعند الساعة

(٢) في المصدر: نغرتها.

(١) في المصدر: الطرق.

يخسر المبطلون. ولكلّ نبأ مستقرّ وسوف تعلمون.

ثمّ انحرفت إلى قبر النبي صلّى الله عليه وآله وهي تقول:

قد كان بعدك أنباء وهنّبة لو كنت شاهداً لم يكثر الخطب
إنّا فقدناك فقد الأرض وابلها واختلّ قومك فاشهدهم ولا تغب
قال: فما رأينا يوماً كان أكثر باكية ولا باكية من ذلك اليوم^١.

وروى أيضاً مسنداً: أنّه لما بلغ فاطمة إجماع أبي بكر على منعها فذك لاثت
خمارها وخرجت في حشدة نساها ولمة من قومها، تجرّ أذراعها ما تخرم من
مشية رسول الله صلّى الله عليه وآله شيئاً حتّى وقفت على أبي بكر وهو في حشد من
المهاجرين والأنصار، فأنّت أنّه أجّش لها القوم بالبكاء، فلما سكّت فورّتهم
قالت: أبدأ بحمد الله، ثمّ أسبلت بينها وبينهم سجفاً، ثمّ قالت:

الحمد لله على ما أنعم وله الشكر على ما ألهم والثناء بما قدّم من عموم نعم
ابتداها وسوغ آلاء أسداها وإحسان منن والاه، جمّ عن الإحصاء عددها، ونأى
عن المجازاة أمدها، وتفاوت عن الإدراك أبدها، واستثنى الشكر بفضائلها،
واستحمد إلى الخلاق بإجزالها، وتنى بالنذب إلى أمثالها، وأشهد ألاّ إله إلاّ الله
كلمة جعل الإخلاص تأويلها، وضمن القلوب موصولها، وأتى في الفكر معقولها،
المتنع من الأبصار رؤيته، ومن الأوهام الإحاطة به، ابتدع الأشياء لا من شيء
قبله، واحتذاها بلا مثال، لغير فائدة زادته إلاّ إظهاراً لقدرته، وتعبداً لبريّته،
وإعزازاً لدعوته، ثمّ جعل الثواب لطاعته، والعقاب على معصيته زيادة لعباده عن
نقمتة وحياشاً لهم إلى جنته.

وأشهد أنّ أبي محمّداً عبده ورسوله، اختاره قبل أن يجتبله، واصطفاه قبل أن
ابتعثه، وسمّاه قبل أن استنخبه، إذ الخلاق بالغيوب مكنونة وبستر الأهويل
مصونة وبنهاية العدم مقرونة، علماً من الله عزّ وجلّ بمآل الأمور، وإحاطة

بحوادث الدهور، ومعرفة بمواضع المقدور، ابتعثه الله تعالى إتماماً لأمره، وعزيمة على إمضاء حكمه، فرأى الأمم فرقاً في أديانها، عكفاً على نيرانها، عابدة لأوثانها، منكرة لله مع عرفانها، فأناز الله عز وجل بمحمد ﷺ ظلمها، وفرج عن القلوب بهمها، وجلى عن الأبصار غممها، ثم قبض الله نبيه ﷺ قبض رافة واختيار رغبة بأبي ﷺ عن هذه الدار موضوع عنه العبء والأوزار، محتف بالملائكة الأبرار ومجاورة الملك الجبار ورضوان الرب الغفار، صلى الله على محمد نبيه الرحمة، وأمينه على وحيه، وصفيّه من الخلاق، ورضيّه، صلى الله عليه وسلم ورحمة الله وبركاته.

ثم أتم عباد الله نصب أمر الله ونهيه، وحملة دينه ووحيه، وأمناء الله على أنفسكم وبلغاؤه إلى الأمم، زعمتم حقاً لكم، ألله فيكم عهد قدّمه إليكم ونحن بقیة استخلفنا عليكم، ومعنا كتاب الله بينة بصائر، وآي فينا منكشفة سرائره، وبرهان منجلية ظواهره، مديم للبرية أسماعه، قائد إلى الرضوان أتباعه، مؤد إلى النجاة استماعه، فيه بيان حجج الله المنورة وعزائمه المفسرة ومحارمه المحذرة وبيناته الجالية وجمله الكافية وفضائله المندوبة ورخصه الموهوبة وشرائعه المكتوبة، ففرض الله الإيمان تطهيراً لكم من الشرك، والصلاة تنزيهاً عن الكبر، والصيام تشبهاً للإخلاص، والزكاة تزييداً في الرزق، والحج تسلياً للدين، والعدل تنسكاً للقلوب، وطاعتنا نظاماً للملة، وإمامتنا أمناً من الفرقة؛ وحبنا عزاً للإسلام، والصبر منجاة، والقصاص حقاً للدماء، والوفاء بالنذر تعريضاً للمغفرة، وتوفية المكائيل والموازن تغييراً للبخسة، والانتهاه عن شرب الخمر تنزيهاً عن الرجس، وقذف المحصنات اجتناباً للغة، وترك السرقة إيجاباً للعفة، وحرّم الله عز وجل الشرك إخلاصاً له بالربوبية، فاتقوا الله حقّ تقاته ولا تموتنّ إلا وأنتم مسلمون، وأطيعوه في ما أمركم به ونهاكم عنه، فإنه إنما يخشى الله من عباده العلماء.

ثم قالت: أيها الناس! أنا فاطمة وأبي محمد ﷺ أقولها عوداً على بدء - ثم ساق الكلام على ما رواه زيد بن علي في رواية أبيه، ثم قالت في متصل كلامها -:

أفعلى محمد تركتم كتاب الله ونبذتموه وراء ظهوركم، إذ يقول الله تبارك وتعالى: ﴿وورث سليمان داود﴾ وقال عز وجل في ما اقتص من خبر يحيى بن زكريّا: ﴿ربّ هب لي من لدنك ولياً يرثني ويرث من آل يعقوب﴾ وقال عز ذكره: ﴿وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله﴾ وقال: ﴿يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين﴾ وقال: ﴿إن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقاً على المتّقين﴾ وزعمتم أن لا حظوة لي ولا إرث من أبي ولا رحم بيننا، أفخصكم الله بآية أخرج نبيّه صلّى الله عليه وآله وسلّم منها؟ أم تقولون أهل ملّتين لا يتوارثون، أولست أنا وأبي من أهل ملّة واحدة؟ أم لعلكم أعلم بخصوص القرآن وعمومه من النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم؟ أفحكم الجاهليّة تبغون ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون؟ أغلب على إرثي ظلماً وجوراً، وسيعلم الذين ظلموا أيّ منقلب ينقلبون. وذكر أنّها لما فرغت من كلام أبي بكر والمهاجرين عدلت إلى مجلس الأنصار، فقالت: معشر البقيّة وأعضاء الملّة وحصون الإسلام! ما هذه الغمضة في حقّي والسنة عن ظلامتي؟ أما كان رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم قال: «المرء يحفظ في ولده»؟ سرعان ما أجدبتهم فأكديتهم وعجلان ذا إهالة! أتقولون: مات رسول الله؟ فخطب جليل، استوسع وهيه واستهتر فتقه وبعد وقته، وأظلمت الأرض لغيبته، واكتابت خيرة الله لمصيبته، وخشعت الجبال، وآكدت الآمال، وأضيع الحريم وأزيلت الحرمة عند مماته صلّى الله عليه وآله وسلّم، وتلك نازلة علن بها كتاب الله في أفنيّتكم، في ممساكم ومصبحكم، يهتف بها في أسماعكم، وقبله حلّت بأنبياء الله عز وجل ورسله صلّى الله عليه وآله وسلّم وما محمد إلّا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضرّ الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين! إيها بني قيلة! أهضم تراث أبي؟ وأنتم بمرأى منه ومسمع، تلبسكم الدعوة، وتشملكم الحيرة وفيكم العدد والعدّة، ولكم الدار وعندكم الجنن، وأنتم الألى نخبة الله التي انتخب لدينه، وأنصار رسوله وأهل الإسلام والخيرة اختار لنا أهل البيت، فباديتهم العرب وناهضت الأُمم وكافحتهم البهم، لا نبرح نأمركم وتأمرون حتّى دارت لكم بنا

رحى الإسلام، ودرّ حلب الإيمان، وخضعت نعة الشرك، وباخت نيران الحرب، وهدأت دعوة الهرج، واستوثق نظام الدين، فأثى حرتم بعد البيان، ونكصتم بعد الإقدام، وأسررتم بعد الإعلان، بؤساً لقوم نكثوا أيمانهم، أتخشونهم فالله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين، ألا قد أرى أن قد أخلدتم إلى الخفض وركنتم إلى الدعة فعجتم عن الدين، ومججتم الذي وعيتم، ودسغتم الذي سوغتم، فإن تكفروا أنتم ومن في الأرض جميعاً فإن الله لغنيّ حميد.

ألا وقد قلت الذي قلته على معرفة منّي بالخذلان الذي خامر صدوركم واستشعرته قلوبكم، ولكن قلته فيضة النفس، ونفثة الغيظ، وبنة الصدر، ومعدرة الحجة، فدونكموها فاحتقبوها مدبرة الظهر، ناقبة الخفّ، باقية العار موسومة بشنار الأبد، موصولة بنار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة، فبعين الله ما تفعلون وسيعلم الذين ظلموا أيّ منقلب ينقلبون، وأنا ابنة نذير لكم بين يدي عذاب شديد، فاعلموا إنّنا عاملون وانتظروا إنّنا منتظرون^١.

وروى أيضاً، أنّه لما مرضت فاطمة عليها السلام المرضة التي توفيت بها دخل النساء عليها، فقلن: كيف أصبحت من علّتك يا بنت رسول الله؟ قالت: «أصبحت والله عائفة لديناكم، قالية لرجالكم، لفظتهم بعد أن عجمتهم، وشنأتهم بعد أن سبرتهم، فقبحاً لفلول الحدّ، وخور القنا وخطل الرأي، وبئس ما قدمت لهم أنفسهم: أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون، لا جرم لقد قلّدتهم ربقتها، وشنت عليهم عارها، فجعداً وعقراً وبعداً للقوم الظالمين، ويحهم! أتّى زحزحوها عن رواسي الرسالة وقواعد النبوة ومهبط الروح الأمين الطيبين بأمر الدنيا والدين، ألا ذلك هو الخسران المبين. وما الذي نقموا من أبي الحسن عليه السلام؟ نقموا والله نكير سيفه، وشدة وطأته، ونكال وقعته، وتتمّره في ذات الله، وبالله لو تكافؤوا على زمام نبذه رسول الله لسار بهم سيراً سجحاً، لا يكلم خشاشه، ولا يتعتع راكبه، ولأوردهم

منهلاً رويًا فضفاضاً تطفح ضفتاه، ولأصدرهم بطاناً قد تحرّى بهم الريّ غير متجلّ منهم بطائل إلّا بغمر الماء وردعه سورة الساعب، وفتحت عليهم بركات من السماء وسياخذهم الله بما كانوا يكسبون، ألا هلمن فاسمعن، وما عشتنّ أراكنّ الدهر عجباً، إلى أيّ لجأ لجأوا وأسندوا، وبأيّ عروة تمسّكوا، ولبئس المولى ولبئس العشير! استبدلوا والله الذنابي بالقوادم، والعجز بالكاهل، فرغماً لمعاطس قوم يحسبون أنّهم يحسنون صنعا، ألا إنّهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون، ويجهّم! ﴿أفمن يهدي إلى الحقّ أحقّ أن يتّبع أمّن لا يهدي إلّا أن يهدي، فما لكم كيف تحكمون﴾ أما لعمر إلهكنّ! لقد لقحت، فنظرة ريشما تنتج، ثمّ احتلبوا طلاع القعب دماً عبيطاً وذعافاً مقرأ، هنالك يخسر المبطلون ويعرف التالون غبّ ما أسس الأولون، ثمّ أطبوا عن أنفسكم نفساً، وطامنوا للفتنة جأشاً، وأبشروا بسيف صارم، وبقرح شامل، واستبداد من الظالمين، يدع فيثكم زهيداً، وجمعكم حصيداً، فياحسرة لكم! وأئنّى بكم وقد عمت عليكم أنلزمكموها وأنتم لها كارهون^١.

وقال أحمد بن أبي طاهر البغدادي صاحب البلاغات - وهو من رجالهم -: قلت لزيد بن عليّ بن الحسين بن عليّ: إنّ هؤلاء يزعمون أنّه مصنوع وأنّه من كلام أبي العيّن، فقال: رأيت مشائخ آل أبي طالب يروونه عن آبائهم ويعلمونه أبناءهم وقد حدّثني أبي عن جدّي يبلغ به فاطمة عليها السلام ورواه مشائخ الشيعة وتدارسوه بينهم قبل أن يولد جدّ أبي العيّن^٢.

وروى محدّد بن بابويه في معاني أخباره الرواية الأخيرة في كلامها عليها السلام لنساء الأنصار بإسنادين، ونقل عن أبي أحمد العسكري تفسيره ل فقراتها ومنها «الطيين»: العالم، «الفضفاض»: الكثير، «الضفتان»: جانبا النهر، «غير متجلّ منهم بطائل»: لا يأخذ من مالهم قليلاً ولا كثيراً، «إلّا بغمر الماء»: أي كان يشرب بالغمر، و«الغمر»: القدح الصغير، «وردعه سورة الساعب»: أي كان يأكل من ذلك

قدر ما يردع ثوران الجوع، «فنظرة»: انتظروا، «ريشما تنتج»: حتى تلد، «طلاع القعب»: ملاء العس من الخشب، «العبيط»: الطري، «الزاعف»: السم، «المقر»: المر، «زهيداً»: قليلاً^١.

ورواها ابن أبي الحديد عن سقيفة الجوهري^٢ ورواها المرتضى في الشافي عن رجالهم وطرقهم^٣ ورواها ابن طاوس في الطرائف أيضاً كذلك^٤. وزاد بعضهم في خطبتها الأولى: ثم انكفأت عليها وعلي عليها يتوقع رجوعها، فلما استقرت بها الدار قالت له: «يا ابن أبي طالب اشتملت شملة الجنين، وقعدت حجرة الظنين، نقضت قادمة الأجل، وخانك ريش الأعزل، هذا ابن أبي قحافة يبتزني نحلة أبي وبلغة ابني، لقد أجهر في خصامي، وألذ في كلامي، وحبستني قيلة نصرها، والمهاجرة وصلها، وغضت الجماعة دوني طرفها، فلا دافع ولا مانع، خرجت كاظمة وعدت راغمة، أضرعت خدك يوم أضعت خدك، افترست الذئب، وافترشت التراب، ما كففت قائلاً ولا أغنيت باطلاً، ولا خيار لي، ليتني مت قبل منيتي^٥ ودون ذلتي، عذيري الله منك عادياً ومنك حامياً، ويلاي في كل شارق، مات العمد ووهنت العضد! شكواي إلى أبي وعدواي إلى ربي، اللهم أنت أشد قوة وحولاً، وأحد بأساً وتنكيلاً.

فقال علي عليه السلام: «لا ويل عليك، الويل لسانك، نهني عن وجدك يا ابنة الصفة، وبقية النبوة، فما ونيت عن ديني، ولا أخطأت مقدوري، فإن كنت تريد البلغة، فرزقك مضمون، وكفيلك مأمون، وما أعد لك أفضل مما قطع عنك فاحتسبي الله فقالت: حسبي الله، وأمست^٦.

ونقل ابن أبي الحديد أيضاً عن كتاب سقيفة الجوهري: أن أبا بكر لما سمع خطبة فاطمة عليها السلام في فذك شق عليه مقالاتها، فصعد المنبر فقال: «أيها الناس ما هذه

(٢) شرح نهج البلاغة: ٢٣٣/١٦.

(٤) الطرائف: ٢٦٣ - ٢٦٥.

(٦) بحار الأنوار: ١٤٨/٤٣.

(١) معاني الأخبار: ٣٥٦.

(٣) الشافي: ٧٥ - ٧٠/٤.

(٥) في البحار: هيتي

الرة إلى كلّ قاله! أين كانت هذه الأمانى في عهد النبي صلّى الله عليه وآله إلا من سمع فليلق ومن شهد فليتكلم، إنّما هو تعالى شهيد ذنبه، مُربّ لكلّ فتنة، هو الذي يقول: «كروها جذعة بعد ما هرمت» يستعينون بالضعفة ويستنصرون بالنساء، كأُمّ طحال أحبّ أهلها إليها البغي، ألا أنّي لو أشاء أن أقول لقلت ولوقلت لبحت، أنّي ساكت ما تركت. ثمّ التفت إلى الأنصار فقال: «بلغني يا معشر الأنصار مقالة سفهاكم وأحقّ من لزم عهد رسول الله أنتم فقد جاءكم فأويتم ونصرتم، ألا وأنّي لست باسطاً يداً ولساناً على من لم يستحقّ ذلك ممّا، ثمّ نزل، فانصرفت فاطمة إلى منزلها.

قال ابن أبي الحديد: قرأت هذا الكلام على النقيب «يحيى بن أبي زيد» فقلت له: بمن يعرّض؟ فقال: بل يصرّح، قلت: لو صرّح لم أسألك، فضحك وقال: بعليّ بن أبي طالب، قلت: أهذا الكلام كلّه لعليّ عليه السلام؟ قال: نعم، إنّهُ الملك يا بنيّ. قلت: فما مقالة الأنصار؟ قال: هتفوا بذكر عليّ عليه السلام فخاف من اضطراب الأمر عليه فنهاهم. وفي الشافي قال الجاحظ في كتاب عباسيّته: إنّ فاطمة أوصت ألاّ يصليّ عليها أبو بكر، ولقد كانت قالت له حين أتته طالبة بحقّها ومحتجّة برهطها: من يرثك يا أبا بكر إذا متّ؟ قال: أهلي وولدي، قالت: فما بالنّا لا نرث النبي صلّى الله عليه وآله؟ فلمّا منعها ميراثها وبخسها حقّها واعتلّ عليها ولج في أمرها وعابنت التهضمّ وآيست من النزوع ووجدت مسّ الضعف وقلة الناصر، قالت: والله! لأدعون الله عليك، قال: والله! لأدعون الله لك، قالت: والله! لا أكلمك أبداً، قال: والله! لا أهجرك أبداً^٢.

وفي الشافي - بعد نقل قول القاضي: لا يصحّ أنّها دفنت ليلاً وإن صحّ فقد دفن فلان وفلان ليلاً -: إنّ دفنها ليلاً في الصّحة كالشمس الطالعة، وأنّ منكر ذلك كدفاع المشاهدات ولم نجعل دفنها ليلاً بمجردّه هو الحجّة، بل مع الاحتجاج بذلك على ما وردت به الروايات المستفيضة الظاهرة التي هي كالمتواتر، أنّ فاطمة عليها السلام أوصت بأن تدفن ليلاً حتّى لا يصليّ عليها الرجلان، وصرّحت بذلك وعهدت فيه

(٢) الشافي: ٨٥/٤.

(١) شرح نهج البلاغة: ٢١٤/١٦.

عهداً بعد أن كانا استأذنا عليها في مرضها ليعوداها، فأبت أن تأذن لهما، فلما طال عليهما المدافعة رغبا إلى أمير المؤمنين عليه السلام في أن يستأذن لهما وجعلها حاجة إليه، فكلّمها أمير المؤمنين عليه السلام وألحّ عليها، فأذنت لهما في الدخول، ثم أعرضت عنهما عند دخولهما ولم تكلمهما، فلما خرجا قالت لأmir المؤمنين عليه السلام: قد صنعت ما أردت وقالت: فإني أنشدك الله ألا يصلياً على جنازتي ولا يقوموا على قبري. وروى أن أمير المؤمنين عليه السلام عمى^١ على قبرها ورشّ أربعين قبراً في البقيع ولم يرشّ على قبرها حتّى لا يهتديا إليه، وأنهما عاتباه على ترك إعلامها بشأنها وإحضارهما للصلاة عليها^٢.

ومرّ في أسماء بنت عيسى: بأن أسماء منعت عائشة عن حضورها في غسلها فشكتها إلى أبي بكر أبيها، فقالت أسماء: إنّ فاطمة أوصت بذلك.

ومرّ في «عمر بن عبدالعزيز» وفي «المأمون» في ردّها فذكّ اعترافهما بغاصيّة أبي بكر في أخذها من فاطمة عليها السلام وظالميّة، وكذلك شريك القاضي.

وروى باب مولد فاطمة الكافي عن الحسين عليه السلام قال: لما ماتت أمي دفنها أبي سرّاً وعفا على موضع قبرها، ثم قال: فحوّل وجهه إلى قبر النبي صلّى الله عليه وآله وقال: «السلام عليك يا رسول الله عني والسلام عليك عن ابنتك وزائرتك والباثنة في الثرى ببقعتك والمختار لها الله سرعة اللحاق بك، قلّ يا رسول الله عن صفيتك صبري وعفا عن سيّدة نساء العالمين تجلّدي، إلّا أنّ في التأسّي لي بستتك في فرقتك موضع تعزّ ولقد وسّدتك في ملحودة قبرك، وقاضت نفسك بين نحري وصدري وفي كتاب الله لي أنعم القبول، فإنّا لله وإنّا إليه راجعون، قد استرجعت الوديعه وأخذت الرهينة وأخلست الزهراء فما أقبح الخضراء والغبراء يا رسول الله، أمّا حزني فسرمد وأمّا ليلي فمسهد وهم لا يبرح من قلبي أو يختار الله لي دارك التي أنت فيها مقيم كمد مقيح وهم مهيج، سرعان ما فرق بيننا، وإلى الله

(١) في نسخة من الشافعي: عني قبرها. (٢) الشافعي: ١١٤/٤ - ١١٥.

أشكو، وستنبئك ابنتك بتظافر أمتك على هضمها فأحفها السؤال واستخبرها الحال (إلى أن قال) ولولا غلبة المستولين لجعلت المقام واللبث لزماً معكوفاً ولأعولت إعوالم الثكلى على جليل الرزية، فبعين الله تدفن ابنتك سرّاً ويهضم حقّها ويمنع إرثها ولم يتباعد العهد ولم يخلق منك الذكر، وإلى الله يا رسول الله المشتكى^١.

ومرّ نقل كشف الغمّة عن أبي بكر بن قريعة القاضي في ذلك.

يامن يسائل دائباً عن كلّ معضلة سخيفة

لا تكشفنّ مغطى فلربّما كشفت عن جيفة

ولربّ مستور بدا كالطبل من تحت القطيفة

إنّ الجواب لحاضر لكنني أخيف خيفة

لولا اعتداء رعيّة ألقى سياستها الخليفة

وسيوف أعداء بها هاماتنا أبداً نقيفة

لنشرت من أسرار آل محمّد جملاً لطيفة

تغنيكم عمّا رواه مالك وأبو حنيفة

وأريتكم أنّ الحسين أصيب يوم السقيفة

ولأنيّ حال ألحّدت بالليل فاطمة الشريفة

ولم حمت شيخيكم عن وطء حجرتها الشريفة

أوّه لبنت محمّد ماتت بغصتها أسيفة

وفي خلفاء ابن قتيبة: خرج - عليّ كرم الله وجهه - يحمل فاطمة عليها السلام على

دابة ليلاً في مجالس الأنصار تسألهم النصرة، فكانوا يقولون: يا بنت رسول الله قد

مضت بيعتنا لهذا الرجل ولو أنّ زوجك وابن عمك سبق إلينا قبل أبي بكر ما عدلنا

به، فيقول عليّ كرم الله وجهه: أفكنت أدع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بيته لم أدفنه

وأخرج أنازع الناس بسلطانه، فقالت فاطمة: ما صنع أبو الحسن عليه السلام إلا ما كان

ينبغي له، ولقد صنعوا ما الله حسيبهم وطال بهم.

وفيه أيضاً: وإنَّ أبا بكر تفقّد قوماً تخلّفوا عن بيعته عند عليّ عليه السلام فبعث إليهم عمر، فجاء فناداهم وهم في دار عليّ، فأبوا أن يخرجوا فدعا بحطب وقال: والذي نفس عمر بيده لتخرجنَّ أو لأحرقنَّها على من فيها، فقبل له: يا أبا حفص، إنَّ فيها فاطمة، فقال: وإنَّ! فخرجوا فبايعوا إلّا عليّاً عليه السلام فإنّه زعم أنّه قال: حللت إلّا أخرج ولا أضع ثوبي على عاتقي حتّى أجمع القرآن، فوقفت فاطمة على بابها فقالت: لا عهد لي بقوم حضروا أسوء محضر منكم، تركتم رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم جنازة بين أيديكم وقطعتم أمركم بينكم لم تستأمرونا ولم تردّوا لنا حقنا، فأتى عمر أبا بكر (إلى أن قال) ثمّ قام عمر فمشى معه جماعة حتّى أتوا فاطمة فدقّوا الباب، فلمّا سمعت أصواتهم قالت: يا أبة يا رسول الله! ماذا لقينا بعدك من ابن الخطّاب ومن ابن أبي قحافة، فلمّا سمع القوم صوته وبكاها انصرفوا باكين وكادت قلوبهم تتصدّع، وأكبّادهم تنفطر^١.

وفي ملل الشهرستاني قال النّظام: إنّ عمر ضرب بطن فاطمة عليها السلام يوم البيعة حتّى ألقت المحسن من بطنها، وكان عمر يصيح أحرقوها بمن فيها، وما كان في الدار غير عليّ وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام^٢.

وروى ابن قتيبة^٣ والجوهري^٤ وابن عبد ربّه: أنّ أبا بكر قال في احتضاره في ما قال: ليتني لم أكشف بيت فاطمة ولو أغلق على الحرب^٥.

وفي أنساب البلاذري: قال المدائني عن مسلمة بن محارب، عن سليمان التيمي وأبي عون: بأنَّ أبا بكر أرسل إلى عليّ يريد البيعة، فلم يبايع فجاء عمر ومعه فتيلة، فتلفّته فاطمة على الباب فقالت فاطمة: يا ابن الخطّاب أتراك محرّقاً

(١) الإمامة والسياسة: ١٢ - ١٣. (٢) الملل والنحل: ٥٧/١.

(٣) الإمامة والسياسة: ١٨، وفيه: ليتني تركت بيت عليّ، وإن كان أعلن عليّ الحرب.

(٤) شرح نهج البلاغة: ١٦٤/١٧. (٥) العقد الفريد: ٢٥٠/٤.

عليّ بابي؟ قال: نعم، وذلك أقوى في ما جاء به أبوك، وجاء عليّ فبايع ... الخبر^١. وقال ابن أبي الحديد: قال أبو جعفر النقيب - ولم يكن إمامياً -: إذا كان النبي عليه السلام أباح دم هبار بن الأسود لأنه روّع زينب بنته حتى ألفت ذا بطنها، فظاهر الحال أنه لو كان حيّاً لأباح دم من روّع فاطمة حتى ألفت ذا بطنها^٢.

وروى سقيفة الجوهري كما في شرح النهج، عن المؤمل بن جعفر، عن محمد بن ميمون قال: قال داود بن المبارك: أتينا عبدالله بن موسى بن عبدالله بن الحسن ابن الحسن ونحن راجعون من الحجّ في جماعة، فسألناه عن مسائل، وكنت أحد من سأله، فسألته عن أبي بكر وعمر، فقال: أجيبك بما أجاب به جدّي عبدالله ابن الحسن، فإنه سئل عنهما، فقال: كانت أمي صديقة ابنة نبيّ مرسل وماتت وهي غضبي على قوم، فنحن غضاب لغضبها^٣.

وروى الكشي: أن سلمة بن كهيل وأبا المقدام الحدّاد وكثير النواء وجمعاً آخر دخلوا على الباقر عليه السلام فقالوا: تتولّى عليّاً وحسناً وحسيناً وتبّرّاً من أعدائهم وتولّى أبا بكر وعمر وتبّرّاً من أعدائهم؟ فقال لهم زيد بن عليّ أخوه: أتتبّرّون من فاطمة، تبّرّتم أمرنا بترككم الله! فيومئذٍ سميت البتريّة^٤.

ومعنى كلام زيد أن لازم قولكم بالتبّر من أعداء الرجلين تبّرؤكم من فاطمة، لاتّفاق العامّة كالخاصّة على موتها غضبي عليهما، كما عرفت من كلام عبدالله بن موسى وجده عبدالله بن الحسن الحسينيين.

وفي تاريخ ابن الأثير وفي سنة ٣٥٧ أمر معزّ الدولة الديلمي أن يكتبوا على المساجد لعن الله من غصب فاطمة عليها السلام فذكأ^٥.

وفي خلفاء ابن قتيبة في عنوان «كيف كانت بيعة عليّ» فقال عمر لأبي بكر: انطلق بنا إلى فاطمة فإنّا قد أغضبناها، فانطلقا جميعاً فاستأذنا على فاطمة فلم

(١) أنساب الأشراف: ٥٨٦/١. (٢) شرح نهج البلاغة: ١٤/١٩٣.

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ٤٩/٦.

(٤) الكشي: ٢٣٦. (٥) الكامل في التاريخ: ٨/٥٤٢، بل في سنة ٣٥١.

تأذن لهما، فأتيا علياً فكلّماه فأدخلهما عليها، فلمّا قعدا عندها حوّلت وجهها إلى الحائط، فسلمّا عليها فلم تردّ عليهما السلام، فقال: يا حبيبة رسول الله، والله إن قرابة رسول الله أحبّ إليّ من قرابتي، أفتراني أعرفك وأعرف فضلك وشرفك وأمنعك حقّك وميراثك من رسول الله، ألا أنّي سمعت أباك يقول: «لا نورث ما تركناه فهو صدقة» فقالت: رأيتهما إن حدّثتكما حديثاً عن رسول الله ﷺ تعرفانه تقولان به؟ قالوا: نعم، فقالت: نشدتكما الله! ألم تسمعا رسول الله ﷺ يقول: «رضا فاطمة من رضي رضي وسخط فاطمة من سخطي، فمن أحبّ فاطمة ابنتي فقد أحبّني، ومن أرضى فاطمة فقد أرضاني، ومن أسخط فاطمة فقد أسخطني» قالوا: نعم، سمعناه من رسول الله، قالت: «فإنّي أشهد الله وملائكته أنّكما أسخطتماني وما أرضيتماني، ولئن لقيت النبي ﷺ لأشكوّنكما إليه»، فقال أبو بكر: «أنا عائد بالله تعالى من سخطه وسخطك يا فاطمة» ثمّ انتحب بيكي حتّى كادت نفسه أن ترهق وفاطمة تقول: والله! لا أدعون الله عليك في كلّ صلاة أصليها^١.

هذا، وفي البلاذري: كان النبي ﷺ - أي في مكة - يصلي فأتال السجود، فقال أبو جهل: أيكم يأتي جزوراً لبني فلان قد نحرت اليوم بأسفل مكة فيجيء بفرثها فيلقيه على محمّد، فانطلق عقبة بن أبي معيط فأتى بفرثها فألقاه على ما بين كتفيه وهو ساجد، فجاءت فاطمة عليها السلام فأماطت ذلك عنه ثمّ استقبلتهم تشتمهم فلم يرجعوا إليها شيئاً^٢.

وفيه - في أحد -: ورأت فاطمة عليها السلام ما بوجه النبي ﷺ فاعتنته وبكت وجعلت تمسح الدم عن وجهه، وأتى علي عليه السلام بماء فجعلت تغسل وجهه فلم يرقأ الدم، حتّى أحرقت قطعة حصير وأخذت رمادها فأصقته بالجرح^٣.

وفيه: عن أنس أن النبي ﷺ لما ثقل ضمّته فاطمة إلى صدرها وقالت: واكرباه لكربك يا أبتاه! فقال عليه السلام: لا كرب على أبيك بعد اليوم^٤.

(٢) أنساب الأشراف: ١٢٥/١.

(١) الإمامة والسياسة: ١٣.

(٤) أنساب الأشراف: ٥٥٢/١.

(٣) أنساب الأشراف: ٣٢٤/١.

وفيه: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما اشتدَّ وجعه الَّذي توفِّي فيه جعلت فاطمة عليها السلام تبكي وتقول: بأبي أنت وأُمِّي أنت والله كما قال القائل:

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل
فأفاق فقال: هذا قول عمِّي أبي طالب، وقرأ: ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت
من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن
يضرَّ الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين﴾^١.

وفي طبقات كاتب الواقدي عن عائشة قالت: إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دعا فاطمة ابنته
في وجعه الَّذي توفِّي فيه فسارَّها بشيء فبكت، ثمَّ دعا فسارَّها فضحكت،
فسألته عن ذلك، فقالت: أخبرني أَنَّهُ يقبض في وجعه هذا فبكيت، ثمَّ أخبرني أَنِّي
أول أهله لحاقاً به فضحكت^٢.

وعن أبي جعفر قال: ما رُويت فاطمة ضاحكة بعد النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلا أَنَّهُ قد
تُمودِّي بطرف فيها^٣.

وعن عائشة قالت: كنت جالسة عند النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فجاءت فاطمة تمشي كأنَّ
مشيتها مشية النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقال: «مرحباً بابنتي» فأجلسها عن يمينه أو شماله، ثمَّ
أسرَّ إليها شيئاً فبكت، ثمَّ أسرَّ إليها فضحكت، فقلت: ما رأيت ضحكاً أقرب من
بكاء، أي شيء أسرَّ إليك؟ قالت: ما كنت لأفشي سرَّه، فلما قبض سألتها فقالت
قال: «إِنَّ جبرئيل كان يأتيني كلَّ عام فيعارضني بالقرآن مرَّةً وأَنَّهُ أتاني العام
فعارضني مرَّتين ولا أظنَّ إلاَّ أَجلي قد حضر، ونعم السلف أنا لك، وأنت أول أهل
بيتي لحاقاً بي فيبكت لذلك، ثمَّ قال: أما ترضين أن تكوني سيِّدة نساء هذه الأُمَّة،
أو نساء العالمين» فضحكت^٤.

وروى أخطب خوارزم في كتابه عن أبي سعيد الخدري قال: لما نزل قوله
تعالى: ﴿وامرأهك بالصلاة﴾ كان النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يأتي باب فاطمة وعليَّ عليها السلام

(٢) و (٣) الطبقات الكبرى: ٢/٢٤٨.

(١) أنساب الأشراف: ١/٥٥٣.

(٤) الطبقات الكبرى: ٢/٢٤٧.

تسعة أشهر كلّ صلاة، فيقول: الصلاة يرحمكم الله، إنّما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهّركم تطهيراً^١.

ومثله روى تفسير محمد بن العباس المعروف بـ«ابن الحجّام» عن زرارة، عن الباقر عليه السلام^٢. وتفسير علي بن إبراهيم القمي، عن أبي الجارود، عن الباقر عليه السلام^٣ وهو دليل على أنّ قوله تعالى في سورة الأحزاب: ﴿إِنَّمَا يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهّركم تطهيراً﴾ كان بعد قوله تعالى في سورة طه ﴿وامرأه لك بالصلاة واصطبر عليها﴾ وإنّما جعله الخصوم في آيات أزواج النبي صلى الله عليه وآله تليسياً. وروى قريباً منه الطبري في ذيله في عنوان «من روى عن النبي صلى الله عليه وآله من همدان» عن أبي الحمراء^٤ ومثله الثعلبي في تفسيره.

وروى الجزري في أسد الغابة عن أنس بن مالك أنّ النبي صلى الله عليه وآله كان يمرّ ببيت فاطمة سنة أشهر إذا خرج لصلاة الفجر يقول: الصلاة يا أهل بيت محمد، إنّما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهّركم تطهيراً. وعن أبي جحيفة، عن علي عليه السلام قال: قال النبي صلى الله عليه وآله: إذا كان يوم القيامة نادى مناد من وراء الحجاب: يا أهل الجمع غصوا أبصاركم عن فاطمة بنت محمد حتّى تمرّ.

وعن زيد بن أرقم أنّ النبي صلى الله عليه وآله قال لعلي وفاطمة والحسن والحسين: أنا حرب لمن حاربتهم، سلم لمن سالمتم^٥.

وفي الاستيعاب عن عائشة قالت: ما رأيت أحداً كان أشبه كلاماً وحديثاً بالنبي صلى الله عليه وآله من فاطمة، وكانت إذا دخلت عليه قام إليها فقبلها ورحّب بها كما كانت تصنع هي بالنبي صلى الله عليه وآله وما رأيت أحداً كان أصدق لهجة من فاطمة إلا أن يكون الذي ولدها صلى الله عليه وآله.

(٢) نقله عنه الغروي في تأويل الآيات: ٣١٦.

(٤) ذيول تاريخ الطبري: ٥٨٩.

(١) المناقب للخوارزمي: ٦٠.

(٣) تفسير القمي: ٦٧/٢.

(٥) أسد الغابة: ٥٢١/٥، ٥٢٣.

وسئلت عائشة أيّ الناس كان أحبّ إلى النبي صلّى الله عليه وآله؟ قالت: فاطمة، قيل: فمن الرجال؟ قالت: زوجها^١.

وفي الكافي عن الصادق عليه السلام قال: يظهر الزنادقة سنة ١٢٨ وذلك لأنّي نظرت في مصحف فاطمة عليها السلام. فقال له حمّاد بن عثمان: وما مصحف فاطمة؟ فقال عليه السلام: إنّ الله تعالى لما قبض نبيّه صلّى الله عليه وآله دخل على فاطمة عليها السلام من الحزن ما لا يعلمه إلا الله عزّ وجلّ، فأرسل إليها ملكاً يسألني عنها غمّها ويحدّثها، فقال أمير المؤمنين عليه السلام لها: إذا أحسست بذلك وسمعت الصوت قولي لي ما علمته، فجعل يكتب كلّما سمع حتّى أثبت من ذلك مصحفاً، أما إنّّه ليس من الحلال والحرام ولكن فيه علم ما يكون^٢.

وعنه عليه السلام قال: إنّ فاطمة عليها السلام مكثت بعد النبي صلّى الله عليه وآله خمسة وسبعين يوماً، وكان دخلها حزن شديد على أبيها، وكان يأتيها جبرئيل عليه السلام فيحسن عزّاها على أبيها ويطيب نفسها ويخبرها عن أبيها ومكانه، ويخبرها بما يكون بعدها في ذريّتها، وكان عليّ عليه السلام يكتب ذلك^٣.

وعنه عليه السلام قال للمفضّل - بعد إخباره بأنّ أمير المؤمنين عليه السلام غسل فاطمة عليها السلام واستعظام المفضّل ذلك -: لا تضيقنّ فإنّها صديقة ولم يكن يغسلها إلاّ صديق أما علمت أنّ مريم لم يغسلها إلاّ عيسى عليه السلام^٤.

وعنه عليه السلام: إنّنا نأمر صبياننا بتسبيح فاطمة عليها السلام كما نأمرهم بالصلاة، وتسبيحها في دبر كلّ صلاة أحبّ إليّ من صلاة ألف ركعة في كلّ يوم^٥.

وعن الباقر عليه السلام قال: ما عبد الله بشيء أفضل من تسبيح فاطمة عليها السلام ولو كان شيء أفضل لنحله النبي صلّى الله عليه وآله فاطمة عليها السلام^٦.

وفي الفقيه: قال النبي صلّى الله عليه وآله: إنّ فاطمة ليست كأحد من النساء، إنّها لا ترى

(٢) و (٣) الكافي: ١/٢٤٠، ٢٤١.

(١) الاستيعاب: ٤/١٨٩٦.

(٥) و (٦) الكافي: ٣/٣٤٣.

(٤) الكافي: ١/٥٥٩.

دماً في حيض ولا نفاس كالحورية^١.

ومرّ في فاطمة المخزومية أنّ النبي ﷺ أمر بقطع يدها لسرقتها، فشفع فيها أسامة لطلب قريش، فقال النبي ﷺ: لو كان فاطمة بنت محمد لقطعتها.

وفي المناقب عن صحيح الدارقطني أنّ النبي ﷺ أمر بقطع لصر، وقال: «لو كان ابنتي فاطمة» فسمعت فحزنت، فنزل جبرئيل عليه السلام بقوله: تعالى ﴿لئن أشركت ليحبطن عملك﴾ فحزن النبي ﷺ فنزل ﴿لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا﴾ فنزل جبرئيل عليه السلام وقال: كانت فاطمة حزنت من قولك ... الخبر^٢.

هذا، واختلف في مولدها ووفاتها، أمّا مولدها فأكثر العامة على أنّها ولدت قبل النبوة بخمس سنين حين تبني قريش الكعبة، ذهب إليه محمد بن إسحاق^٣ وأبو نعيم^٤ وأبو الفرج^٥ والطبري^٦ والواقدي^٧.

قال الطبري: قال الواقدي: قال عبدالله بن محمد بن عمر بن عليّ: «إنّ فاطمة عليها السلام كانت يوم بنى بها عليّ عليه السلام ابنة ثمانى عشرة»^٨ وقال به المدائني كما في الاستيعاب.

وكذلك عن عبدالله بن الحسن، فروى عنه أنّه قال لهشام: إنّ فاطمة عليها السلام بلغت من السنّ ثلاثين سنة، ورواه أبو الفرج عن الصادق عليه السلام أيضاً.

وخالفهم ابن حجر في تقريبه، فقال: فاطمة سيّد نساء هذه الأمّة، تزوّجها عليّ في السنة الثانية من الهجرة، وماتت بعد النبي ﷺ بستّة أشهر وقد جاوزت العشرين بقليل.

وأكثر الخاصّة على أنّه بعد النبوة بخمس سنين، كالكليني^٩ والطبري الإمامي^{١٠}.

(١) الفقيه: ٨٩/١. (٢) مناقب ابن شهر آشوب: ٣/٣٢٤.

(٣) سيرة ابن إسحاق: ٨٢. (٤) لم نظفر به في حلية الأولياء.

(٥) مقاتل الطالبين: ٣٠. (٦) ذيل تاريخ الطبري: ٥٩٧.

(٧) نقله عنه مقاتل الطالبين: ٣١. (٨) ذيل تاريخ الطبري: ٥٩٨.

(٩) الكافي: ٤٥٨/١. (١٠) دلائل الإمامة: ١٠.

وإثبات المسعودي^١ واستنادهم إلى رواية حبيب السجستاني عن الباقر عليه السلام رواها الكافي في مولدها عليه السلام^٢ والظاهر أنَّ الأصل في اختلافهم تبديل الراوي كلمة «قبل النبوة» بكلمة «بعد النبوة» أو بالعكس.

وأما وفاتها وبقاؤها بعد أبيها، ففي مقاتل أبي الفرج: اختلف فالمكثّر يقول: ثمانية أشهر والمقلل أربعين، والثبت ما روي عن الباقر عليه السلام ثلاثة أشهر^٣. وكذلك اختلف في مدفنها، فقال في الفقيه: «الصحيح أنَّها دفنت في بيتها، فلمَّا زادت بنو أمّية في المسجد صارت في المسجد»^٤ وروى مضمون كلامه الكليني عن الرضا^٥.

وقال المفيد: دفنت في الروضة^٦ استناداً إلى خبر ابن أبي عمير عن الصادق عليه السلام قال: قال النبي صلى الله عليه وآله: «ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة، ومنبري على ترعة من ترع الجنة» لأنَّ قبر فاطمة عليها السلام بين قبره ومنبره^٧. ورواه في الكتاب المعروف بـ«دلائل الطبري» في معجزات الحسن عليه السلام^٨. وفي التهذيب: أنَّ رواية الروضة ورواية البيت كالتقاربتين، وأما من قال دفنت بالبقيع فبعيد من الصواب^٩.

وقالت العامّة: في البقيع، وروى قرب أسناد الحميري^{١٠} وإقبال ابن طاوس^{١١} وهمهم في ذلك. وإذا كان صدّيقهم وفاروقهم لم يكونا يعرفان مدفنها مع شهودهما فهم من أين يعرفون مع غيبتهم؟!

(١) إثبات الوصيّة: ١٣٣.

(٢) الكافي: ٤٥٧/١، بل في مولد أمير المؤمنين عليه السلام.

(٣) الفقيه: ٢٢٩/١.

(٤) مقاتل الطالبين: ٣١.

(٥) مصنفات الشيخ المفيد: ١٤، المقنعة: ٤٥٩.

(٦) الكافي: ٤٦١/١.

(٧) دلائل الإمامة: ٦٦.

(٨) معاني الأخبار: ٢٦٧.

(٩) التهذيب: ٩/٦.

(١٠) قرب الاسناد: ١٦١.

(١١) إقبال الأعمال: ٦٢٣، ٦٢٤.

هذا، وفي الاستيعاب: اضطرب مصعب والزبير في بنات النبي ﷺ أَيْتِهِنَّ أكبر بما يوجب أن لا يلتفت إليه، والذي تسكن إليه النفس على ما تواترت به الأخبار «زَيْنَب» ثُمَّ «رَقِيَّة» ثُمَّ «أُمُّ كُلثُوم» ثُمَّ فاطمة الزهراء. هذا، وقول النبي ﷺ في المتواتر: «فاطمة سيِّدة نساء العالمين» كقوله تعالى: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ يعمُّ العوالم، ولذا قال الصادق عليه السلام للمفضل: مريم كانت سيِّدة نساء عالمها وفاطمة سيِّدة نساء العالمين من الأوّلين والآخريّن. وأمّا رواية العامة - كما في الاستيعاب - أن النبي ﷺ قال لها: «أما ترضين أن تكوني سيِّدة نساء العالمين» قالت: يا أبت! فأين مريم؟ قال: «تلك سيِّدة نساء عالمها وأنت سيِّدة نساء عالمك» فغير صحيحة في ذيلها.

[١٦٧]

فاطمة بنت الرضا عليه السلام

روى العيون في باب أخباره المجموعة عنها، عن أبيها^١. وعن أسنى مطالب الجزري روايته عن فاطمة بنت الرضا عليه السلام عن فاطمة بنت الكاظم عليه السلام عن فاطمة بنت الصادق عليه السلام عن فاطمة بنت الباقر عليه السلام عن فاطمة بنت السجاد عليه السلام عن فاطمة بنت الحسين عليه السلام عن أم كلثوم، عن أمها فاطمة بنت الرسول ﷺ قالت: أنسيتم قول النبي ﷺ يوم غدیر خم: «من كنت مولاه فعليّ مولاه» وقول النبي ﷺ له: «أنت منّي بمنزلة هارون من موسى» قائلًا: هكذا أخرجه الحافظ الكبير أبو موسى المديني في كتابه «المسلسل بالأسماء» وقال: هذا الحديث مسلسل من وجه، وهو أن كل واحدة من الفواطم تروي عن عمّة لها، فهو رواية خمس بنات أخ كل واحدة منهن عن عمّتهن^٢. وحينئذٍ فقول الإرشاد: «لأنعلم للرضا عليه السلام ولداً غير الجواد عليه السلام»^٣ غير سديد.

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ٧٠/٢، ب ٣١ ح ٣٢٧ و ٣٢٨.

(٢) نقله العلامة الأميني رحمه الله عن أسنى المطالب للمقري الشافعي لكن ليس في سنده «فاطمة بنت

الرضا عليه السلام» راجع الغدير: ١٩٧/١. (٣) إرشاد المفيد: ٣١٦.

[١٦٨]

فاطمة بنت السجّاد عليه السلام

مرّت في سابقتها.

[١٦٩]

فاطمة بنت الصادق عليه السلام

تقدّمت أيضاً ثمة.

[١٧٠]

فاطمة بنت الضحّاك

في الاستيعاب، قال ابن إسحاق: تزوّجها النبي صلّى الله عليه وآله بعد وفاة بنته زينب، وخيرها حين نزلت آية التخيير، فاختارت الدنيا ففارقها فكانت بعد ذلك تلتقط البعر وتقول: أنا الشقيّة التي اخترت الدنيا.

وفي البلاذري، عن جدّ عمرو بن شعيب قال: دخل النبي صلّى الله عليه وآله بالكلاية، ولكنّه لما خير نساءه اختارت قومها، فكانت بعد ذلك تلتقط البعر وتدخل على نساء النبي صلّى الله عليه وآله فيتصدّقن عليها، قال بعض الرواة: اسم هذه الكلاية «فاطمة بنت الضحّاك» وقال الكلبي: الكلاية اختارت قومها فدلّتها وذهب عقلها فكانت تقول: أنا الشقيّة خدعت، وروى مثل ذلك عن عبدالواحد بن أبي عون^١.

[١٧١]

فاطمة بنت عليّ عليه السلام

عدّها البرقي في أصحاب الحسن.

وروى الكشي في المختار سماع المختار الحديث منها^٢.وروى قرب الإسناد: أنّها مدّ لها في العمر حتّى رآها الصادق عليه السلام^٣. ومرّ

ذكرها في زينب أختها.

(٢) الكشي: ١٢٦.

(١) أنساب الأشراف: ٤٥٤/١.

(٣) قرب الإسناد: ٧٦.

وفي نسب قريش مصعب الزبيري: كانت فاطمة بنت عليّ عند محمد بن أبي سعيد بن عقيل فولدت له حميدة ... الخ^١.

[١٧٢]

فاطمة بنت قيس الفهرية

أخت الضحّاك بن قيس

روى الخطيب في «محمد بن عليّ أبي بكر السجستاني» عنها قالت: إن زوجي طلقني ثلاثاً، فلم يجعل النبي ﷺ لي سكنى ولا نفقة، فرفع ذلك إلى عمر، فقال: لا ندع كتاب الله لقول امرأة لعلها نسيت^٢.

وأقول: قولها لم يكن مخالفاً لكتاب الله تعالى، لأنّه تعالى إنّما جعل السكنى للرجعية لكونها في حكم الزوجة ما دامت العدة باقية لا البائنة، ولكن الرجل لم يفهم الكتاب فردّ السنة، والمرأة كانت أفقه من فاروقهم ومن أمّ مؤمنهم.

فروى سنن أبي داود أنّ عائشة أنكرت أيضاً على فاطمة بنت قيس، وروى احتجاجها في قبال مروان تبعاً لعمر وعائشة في الإنكار، فروى عنها أنّ النبي ﷺ لما أمر عليّاً عليه السلام على اليمن خرج معه زوجها فبعث إليها بتطليقة كانت بقيت لها، فقال النبي ﷺ لها: «لا نفقة لك إلا أن تكوني حاملاً» وأذن لها في الانتقال فانتقلت عند ابن أمّ مكتوم إلى مضيّ عدّتها، فقال مروان: لم نسمع هذا الحديث إلا من امرأة، فقالت فاطمة: بيني وبينكم كتاب الله قال تعالى: ﴿فطَلَّقُوهُنَّ لَعَدَّتِهِنَّ﴾ إلى ﴿لا تدري لعلّ الله يحدث بعد ذلك أمراً﴾ قالت: فأيّ أمر يحدث بعد الثلاث^٣.

وفي الاستيعاب: كانت امرأة نبيلة فلما طلقها زوجها أبو عمرو بن حفص بن المغيرة خطبها معاوية وأبو جهم بن حذيفة، فاستشارت النبي ﷺ فيهما، فأشار عليها بأسامة فتروّجته.

(٢) تاريخ بغداد: ٧١/٣.

(١) نسب قريش: ٤٦.

(٣) سنن أبي داود: ٢٨٧/٢.

[١٧٣]

فاطمة بنت موسى بن جعفر عليه السلام

روى ثواب أعمال ابن بابويه^١ وكامل زيارة ابن قولويه عن الرضا عليه السلام قال:
«من زار فاطمة بنت موسى عليه السلام فله الجنة»^٢ وروى الثاني عن الجواد عليه السلام قال:
«من زار قبر عمّتي بممّ فله الجنة»^٣ وميّرت في فاطمة بنت الرضا عليه السلام روايتها عن
عمّتها هذه.

هذا، وعدّ الإرشاد في بنات الكاظم عليه السلام فاطمتين الكبرى والصغرى^٤.

[١٧٤]

فاطمة بنت هارون بن موسى

بن الفرات

قال: عدّها الشيخ في رجاله في من لم يرو عن الأئمة عليهم السلام قائلاً: روى عنها
التلعكبري قالت: «سمعت جدّي موسى بن الفرات يقول: حدّثني محمّد بن عمير
بكتاب عبيد الله بن عليّ الحلبي» ولم يسمع منها غير هذا الكتاب.
أقول: بل فيه «محمّد بن أبي عمير» لا: محمّد بن عمير.

[١٧٥]

قتيلة

أخت الأشعث بن قيس

في الاستيعاب: تزوّجها النبي صلى الله عليه وآله ولم يدخل بها (إلى أن قال) فتروّجها
عكرمة بن أبي جهل بحضرموت، فبلغ أبا بكر فقال: لقد هممت أن أحرق عليهما
بيتهما، فقال له عمر: ما هي من أمّهات المؤمنين ولا دخل بها ولا ضرب عليها
الحجاب (إلى أن قال، نقلاً عن بعضهم) إنّها ارتدّت حين ارتدّ أخوها، فاحتجّ عمر
على أبي بكر بارتدادها... الخ.

(٢) و (٣) كامل الزيارات: ٣٢٤.

(١) ثواب الأعمال: ١٢٤.

(٤) إرشاد المفيد: ٣٠٢.

وأقول: لو كان الارتداد سبباً لعدم صدق كونها زوج النبي ﷺ لما اختص ذلك بها، بل شمل ابنتيهما بعد ضربه تعالى لهما مثل امرأة نوح وامرأة لوط والتعريض بكفرهما باطناً.

[١٧٦]

قنواء بنت رشيد

عدها البرقي والشيخ في رجاله في أصحاب الصادق عليه السلام. ومرفي أبيها رشيد الهجري روايتها عنه، عن أمير المؤمنين عليه السلام.

[١٧٧]

قيلة بنت مخرمة

روى سنن أبي داود عنها قالت: لما رأيت النبي ﷺ قاعداً القرفصاء المتخشع في الجلسة ارعدت من الفرق^١.

[١٧٨]

كبشة الخزرجية

أم سعد بن معاذ

في الاستيعاب: لما خرج بجنازة سعد جعلت تبكي، فقال لها عمر: أنظري ما تقولين! فقال النبي ﷺ: دعها يا عمر كل باكية مكثرة إلا أم سعد، ما قالت من خير فلن تكذب.

وفي الاستيعاب: دخل النبي ﷺ على كبشة الأنصارية، فشرب من فم قربة معلقة فقطعت كبشة فم القربة ورفعته.

[١٧٩]

كبشة بنت معديكرب

عمة الأشعث بن قيس، وأم معاوية بن حديج

في الجزري عن ابن الدباغ قالت للنبي ﷺ: إني آليت أن أطوف بالبيت

حبواً، فقال لها: طوفي على رجليك سبعين: سبعاً عن يديك، وسبعاً عن رجليك .

[١٨٠]

كلثم الكرخية

عدّها الشيخ في رجاله في أصحاب الهادي عليه السلام قائلًا: «روى عنها عبدالرحمن الشعيري وهو أبو عبدالرحمن أحمد بن داود البغدادي» هكذا وجدت، ونقله الوسيط.

لكن بدّل ابن داود قوله: «وهو أبو عبدالرحمن» بقوله: «وهو أبو عبدالله» ولا يصحّ واحد منهما، أمّا ما في نسخنا فلأنّ لازمه كون «عبدالرحمن الشعيري» أبا «عبدالرحمن أحمد بن داود البغدادي» ولا معنى له، وأمّا ما نقل ابن داود فلأنّه يلزم كون «عبدالرحمن الشعيري» أحمد بن داود البغدادي ولا معنى له، فلا بدّ أنّ الشيخ في رجاله خلط، فنسخة ابن داود من رجال الشيخ بخطّ مصنّفه، ولم أدر «أحمد بن داود البغدادي» الذي ذكره هنا من هو؟ وقد ذكره في نساء أصحاب الجواد عليه السلام أيضاً بلفظ «زهراء أم أحمد بن الحسين وهو أحمد بن داود البغدادي» كما مرّ في عنوان «زهراء» ولا معنى لكلامه ثمّة أيضاً بكون «أحمد بن الحسين» «أحمد بن داود» إلّا بتكلّف مرّ.

هذا، وعدّها البرقي في أصحاب الهادي عليه السلام أيضاً، قائلًا: «روى عنها أبو عبدالرحمن الشعيري» ولا يرد عليه شيء.

[١٨١]

كلثوم بنت سليم

عنونها النجاشي، قائلًا: روت عن الرضا عليه السلام كتاباً (إلى أن قال) عن محمّد بن إسماعيل بن بزيع عنها بالكتاب.

وأغرب هنا ابن داود! فحيث إنّ النجاشي لم يعتقد باباً للنساء، فذكر «عليّة بنت السجاد عليه السلام» المتقدّمة و «كلثوم» هذه مع الرجال في العين والكاف توهم ابن داود كونها رجلاً وحرّف «بنت» بقوله: «بن» كما حرّف قوله: «روت عن

الرضا عليه السلام» بقوله: «وقف على الرضا عليه السلام» فذكرها في مجروحي كتابه تارةً، قائلاً: «كلثوم بن سليم، كش وقف على الرضا عليه السلام» وأخرى في فصل واقفته، قائلاً أيضاً: «كلثوم بن سليم كش وقف على الرضا عليه السلام» والكشّي في الموضعين مصحف النجاشي من نسّاخه.

[١٨٢]

كلثوم بنت يوسف

بن عمران بن ميثم

عدها البرقي في من روى عن الصادق عليه السلام من النساء.

[١٨٣]

ليلى بنت الخطيم

الأنصاريّة، الظفريّة

قال: أقبلت إلى النبي صلّى الله عليه وآله فقالت: يا ابن مبارى الريح! أنا «ليلى بنت الخطيم» جئتك أعرض نفسي عليك فتزوجني؟ قال: قد فعلت، فرجعت إلى قومها فقالت: تزوّجني النبي، فقالوا: بسّ ما صنعت، أنت امرأة غيريّة والنبي صلّى الله عليه وآله صاحب نساء، استقبله، فرجعت فقالت: أقلني، قال: قد فعلت.

أقول: أخذ العنوان من الجزري وهو عن ابن مندة وأبي نعيم، وفي الجزري ما قال من قوله: «يا ابن مبارى الريح» إلا أنّه غلط من الجزري أو ابن مندة وأبي نعيم، فعنونها الطبري^١ والبلاذري وقالوا: قالت: «أنا ابنة مبارى الريح»^٢. وأمّا قول المصنّف: «أنت امرأة غيريّة» فتحريف منه، ففي الجزري: أنت امرأة غيري.

هذا، والبلاذري زاد دعاء النبي صلّى الله عليه وآله عليها، ففيه: أتت النبي صلّى الله عليه وآله ليلى بنت الخطيم وهو غافل فخطأت على منكبه فقال: من هذا؟ أكله الاسود، فقالت: ابنة الخطيم وبنت مطعم الطير ومبارى الريح، وقد جئتك أعرض نفسي عليك (إلى أن قال) قال نساؤها لها: نخاف أن تغاري فيدعو عليك فتهلكي استقبله، فأنته

فاستقلته فأقالها، فدخلت بعض حيطان المدينة فأكلها أسوداً.
ثم إن كان الخبر صحيحاً تكون الإقالة في النكاح من خصائص النبي ﷺ.

[١٨٤]

ليلى الغفاريّة

في الاستيعاب: كانت تخرج مع النبي ﷺ في مغازيه تدأوي الجرحى وتقوم على المرضى، حديثها عن النبي ﷺ قال لعائشة: هذا علي بن أبي طالب أول الناس إيماناً... الخبر.

وتمامه كما في الذهبي: وآخر الناس عهداً بي عند الموت، وأول الناس لي لقاء يوم القيامة، ذكره في موسى بن القاسم التغلبي.

[١٨٥]

ليلى

أمّ علي بن الحسين المقتول

قال: هي بنت مرّة بن مسعود الثقفي، وفي جملة من الكتب: أمّ ليلى.
أقول: بل هي بنت «أبي مرّة» لا «مرّة» وهي «ليلى» في جميع الكتب المعتمدة، والجملة التي قال لا تسمى كتباً.

[١٨٦]

ليلى المزنيّة

روى الطبري كون بينها مجمع الغلاة كما مرّ في أبي الحارث، إلا أنّ العامة تسمي الإماميّة أيضاً غلاة.

[١٨٧]

مارية القبطيّة

مرّ في «عائشة» قول القمي: إنّ العامة روت أنّ آية الإفك ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا

بالإفك عصابة منكم ﴿ نزلت في عائشة وما رميت به في غزوة بني المصطلق، وأما الخاصة فإنهم رَوَوْا أنها نزلت في مارية القبطية وما رمتها به عائشة. ثم روى عن الباقر عليه السلام أن إبراهيم لما هلك وحزن عليه النبي صلى الله عليه وآله قالت له عائشة: ما الذي يحزنك عليه فما هو إلا ابن جريح ... الخبر كما مر^١.

وروى الاستيعاب عن أنس: أن رجلاً كان يتهم بأُم إبراهيم، فقال لعلي عليه السلام: اذهب فاضرب عنقه (إلى أن قال) وروى الأعمش هذا الحديث، وفيه قال علي للنبي صلى الله عليه وآله: أكون كالسكة المحماة أو الشاهد يرى ما لا يرى الغائب، فقال النبي صلى الله عليه وآله: بل الشاهد يرى ما لا يرى الغائب، ثم قال: هذا الرجل المنهم كان ابن عم مارية أهداه معها المقوقس، وذلك موجود في حديث سليمان بن أرقم عن الزهري، عن عروة، عن عائشة ... الخ.

وللمفيد كتاب في هذا الخبر من إطلاق النبي صلى الله عليه وآله قتل القبطي بأنه كان لاعتماده على سداد أمير المؤمنين عليه السلام فيسقط تعلق الغلاة والمعتزلة والمفوضة وأصحاب الرأي ومخالفو الملة بالخبر في مقاصدهم^٢.

وفي البلاذري: كان النبي صلى الله عليه وآله معجباً بمارية وكانت بيضاء جميلة جعدة الشعر، فأنزلها النبي صلى الله عليه وآله بالعالية في المال الذي يعرف بـ «مشربة أم إبراهيم» وكان يختلف إليها هناك وضرب عليها الحجاب، وكان يطؤها فحملت وولدت، فقبلتها سلمى مولاة النبي صلى الله عليه وآله وجاء زوجها أبو رافع مولى النبي صلى الله عليه وآله فبشر بولادتها غلاماً سوياً، فوهب له عبداً وسماه النبي صلى الله عليه وآله يوم سابعه «إبراهيم» وأمر فحلق رأسه أبو هند البياضي - من الأنصار - وتصدق بزنة شعره ورقاً وعق عنه بكبش ودفن شعره في الأرض، وتنافست الأنصار في إبراهيم أبهم يحضنه وترضعه امرأته (إلى أن قال) وكان للنبي صلى الله عليه وآله لقائح وقطعة غنم، فكانت مارية

(١) راجع ص ٣٠٢.

(٢) مصنفات الشيخ المفيد: ٣، خبر مارية القبطية: ١٦.

(٣) أي أدت وظيفة القابلة عند المخاض ووضع الحمل.

تشرب من ألبانها وتسقي ولدها.

قالوا: وأتّى النبي ﷺ بإبراهيم يوماً وهو عند عائشة، فقال: انظري إلى شبهه، فقالت: ما أرى شبهاً، فقال: ألا ترين إلى بياضه ولحمه؟ فقالت: من قصرت عليه اللقاح وسقى ألبان الضأن سمن وبيض، وكانت عائشة تقول: ما غرت على امرأة غيرتي على مارية وذلك، لأنّها كانت جميلة جعدة الشعر، وكان النبي ﷺ معجباً بها ورزق منها الولد وحرمانه^١.

ومرّ في عائشة أيضاً نزول سورة التحريم ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ قد فرض الله لكم تحلةً أيمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم ﴿في مارية وحلفه على عدم وطئها، إرضاءً لحفصة أو عائشة.

[١٨٨]

مارية بنت منقذ أو سعيد

العبدية

قال: روي عن أبي جعفر عليه السلام أنّها كانت تشيع وكان دارها مألفاً للشيعة يتحدثون فيها... الخ.

أقول: المصنّف رأى كلام بعضهم أنّ أبا جعفر قال: «مارية كانت تشيع... الخ» فتوهم أنّ مراده بأبي جعفر «أبو جعفر الباقر عليه السلام» مع أنّ مراده «أبو جعفر الطبري» ففي الطبري، قال أبو مخنف: ذكر أبو المخارق الراسبي أنّه اجتمع ناس من الشيعة بالبصرة في منزل امرأة من عبد القيس يقال لها: مارية ابنة سعد - أو منقذ - أياماً وكانت تشيع وكان منزلها لهم مألفاً، وقد بلغ ابن زياد إقبال الحسين عليه السلام (إلى أن قال) فقال يزيد بن نبيط لأصحابه في بيت تلك المرأة: إنّني قد أزمعت على الخروج... الخ^٢.

(١) أنساب الأشراف: ٤٤٨/١ - ٤٥٠.

(٢) تاريخ الطبري: ٣٥٣/٥.

[١٨٩]

مريسة بنت موسى بن يونس

بن أبي إسحاق، السبيعي

روى أمالي ابن بابويه مسنداً عن إبراهيم بن عبدالله ابن أخيها، عنها، عن
عمتها صفية مسندة مقتل الحسين عليه السلام ١.

[١٩٠]

مسيكة

جارية ابن أبي

مرت في أميمة جاريته.

[١٩١]

معاذة بنت عبدالله

مولاة عبدالله بن أبي بن سلول

روى الاستيعاب عن الزهري: أنها كانت امرأة مسلمة فاضلة، وفيها نزلت
﴿ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء إن أردن تحصناً لتبتغوا عرض الحياة الدنيا﴾
وأن ابن أبي مولاها كان يكرهها على ذلك فتأبى منه لإسلامها، ثم عتقت فبايعت
النبي صلوات الله عليه وآله في ما بلغني بيعة النساء.

وروى معارف ابن قتيبة^٢ ونقض عثمانية الإسكافي عنها قالت: سمعت علي
ابن أبي طالب عليه السلام على منبر النبي صلوات الله عليه وآله يقول: أنا الصديق الأكبر آمنت قبل أن
يؤمن أبو بكر ... الخبر^٣.

[١٩٢]

معاذة الغفارية

عنونها الجزري عن أبي موسى راوياً عنها قالت: كنت أنيساً بالنبي صلوات الله عليه وآله

(١) أمالي الشيخ الصدوق: ١٢٩. (٢) المعارف: ٩٩.

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ٢٢٨/١٣.

أخرج معه في الأسفار أقوم على المرضى وأداوي الجرحى، فدخلت على النبي ﷺ بيت عائشة وعليّ عليّ خارج من عنده، فسمعتة يقول: يا عائشة! إن هذا أحب الرجال إليّ وأكرمهم عليّ، فأعرفي له حقّه وأكرمي مثواه، وذكر الحديث في أن النظر إلى عليّ ﷺ عبادة^١.

[١٩٣]

مليكة بنت خارجة

المرّيّة

عنونها الجزري أيضاً عن أبي موسى، وقال: هي من أربع فرق الإسلام بينهن وبين أبناء بعولتهنّ، كانت تحت زبان بن سيّار فخلف عليها ابنه منظور.

[١٩٤]

مليكة الكنانيّة

قال البلاذري: قال أبو معشر: تزوّجها النبي ﷺ فقالت لها عائشة: أما تستحيين أن تنكحي قاتل أبيك - وكان أبوها قتل يوم فتح مكّة -؟ فقالت: فكيف أصنع؟ فقالت: استعيزي بالله منه، فاستعازت فطلّقها.

ثمّ نقل عن أبي عبيدة أنّ اسم هذه الكنانيّة «عمرة» وروى عن عطاء الجندعي أنّ النبي ﷺ دخل بمليكة الكنديّة وماتت عنده، وعن الزهري والكلبي أنّ النبي ﷺ لم يتزوّج كنانيّة^٢.

[١٩٥]

ميمونة بنت الحارث الهلاليّة

زوجة النبي ﷺ

قال: قال السيّد الصدر: وجدت في كتاب جابر الجعفي عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال النبي ﷺ: «لا ينجو من النار وشدة نفيضا وزفيرها وحميمها من عادى عليّاً وترك ولايته وأحبّ من عاداه» فقالت ميمونة: ما أعرف في أصحابك من

(١) أسد الغابة: ٥/٥٤٧.

(٢) أنساب الأشراف: ١/٤٥٨.

يحبّ عليّاً عليه السلام إلا قليلاً، فقال النبي ﷺ: القليل من المؤمنين كثير ومن تعرفين منهم؟ قالت: أبا ذر والمقداد وسلمان، وقد تعلم أنّي أحبّ عليّاً عليه السلام بحبك إيّاه، فقال: صدقت أنّك امتحن الله قلبك للإيمان.

أقول: بل الخبر في أصل جعفر بن محمّد بن شريح الحضرمي من الأصول الأربعمائة، وإنّما رواه جعفر، عن حميد بن شعيب، عن جابر الجعفي، والأصل عندي في أربعة عشر منها.

وفي الجزء الثامن عشر من أمالي الشيخ عن صفير بن شجرة العامري قال: كنت عند خالتي ميمونة إذ استأذن رجل، فقالت: ائذن له فدخل، فقالت: من أين؟ قال: من الكوفة، قالت: من أيّ القبائل؟ قال: من بني عامر، قالت: فما أقدمك؟ قال: رهبت أن يكتني الفتنة لما رأيت من اختلاف الناس، قالت: فهل كنت بايعت عليّاً عليه السلام؟ قال: نعم، قالت: فارجع فوالله! ما ضلّ ولا ضلّ به، قال: يا أمّه! فهل أنت تحدّثيني في عليّ عليه السلام بحديث سمعته من النبي ﷺ؟ قالت: اللهم نعم، سمعته يقول: عليّ آية الحقّ وآية الهدى، عليّ سيف الله يسله على الكفار والمنافقين (إلى أن قال) ومن أبغضني أو أبغض عليّاً لقي الله تعالى ولا حجة له^١.

وفي البلاذري: لما قدم النبي ﷺ مكة في عمرة القضاء ابتنى بها، وبلغ سعيد ابن المسيّب أنّ عكرمة قال: تزوّجها وهو محرم، فقال: كذب عكرمة قدم وهو محرم، فلمّا حلّ تزوّجها، يقال: تزوّجها على ما تركت زينب بنت خزيمة وهي أختها لأُمّها. وفيه: عن الشعبي أقام النبي ﷺ بمكة حين خرج لعمرة القضاء ثلاثة أيّام فبعث إليه حويط بن عبد العزّى أنّ أجلك قد انقضى فاخرج من بلدنا، فخرج وخلف أبا رافع وقال: ألحقني بميمونة فحملها على قلوبص، فجعل أهل مكة ينفرون بها ويقولون: لا بارك الله لك فوافي النبي ﷺ بسرف وهو على أميال من مكة، فبنى بها بسرف. ودفت بسرف سنة ٦١. وروي عن عكرمة أنّ ميمونة وهبت نفسها للنبي ﷺ وليس ثبت^٢.

(١) أمالي الشيخ الطوسي: ١١٩/٢. (٢) أنساب الأشراف: ٤٤٥/١ - ٤٤٦.

[١٩٦]

نسيبة بنت كعب بن عمرو

روى القمّي في تفسيره أنّ النبي ﷺ نظر في أحد إلى رجل من المهاجرين قد ألقى ترسه خلف ظهره وهو في الهزيمة، فناداه: «يا صاحب الترس! ألق ترسك وفرّ إلى النار» فرمى بترسه، فقال النبي ﷺ: يا نسيبة خذي الترس، فأخذت الترس وكانت تقاتل المشركين، فقال النبي ﷺ: «لمقام نسيبة أفضل من مقام فلان وفلان» وكان ابنها عمارة معها فأراد أن ينهزم فقالت: يا بني! إلى أين تفرّ عن الله وعن رسوله؟ فردّته، فحمل رجل على ابنها فقتله، فأخذت سيف ابنها فحملت على الرجل فضربتة على فخذه فقتلته، فقال النبي ﷺ: بارك الله عليك يا نسيبة، وكانت تقي النبي ﷺ يديها وصدرها وثديها حتّى أصابها جراحات كثيرة، وكانت في غزواته تداوي الجرحى^١.

وفي البلاذري، قال الواقدي: شهدت نسيبة العقبة مع زوجها وشهدت أحداً وشهدت اليمامة، وورثت ابنها خبيب بن زيد الذي قطعه مسيلمة؛ وروي عن عمر قال: قال النبي ﷺ: ما التفتُ يميناً وشمالاً يوم أحد إلا رأيتها تقاتل دوني^٢. وفيه: خرجت يوم أحد معها بشنّ لها تسقي الجرحى وجرحت اثني عشر رجلاً بسيف ورمح، وكانت في أوّل النهار تسقي المسلمين والدولة لهم، ثمّ قاتلت حين كثر المشركون، فضربها ابن قميّة ضربة بالسيف على عاتقها. وقاتلت نسيبة يوم اليمامة فقطعت يدها وهي تريد مسيلمة لقتله، قالت: فما كانت لي ناهية حتّى رأيت الخبيث مقتولاً وإذا ابني «عبدالله بن زيد المازني» يمسح سيفه بشيابه، فقلت: أقتلته؟ قال: نعم، فسجدت شكراً لله^٣.

(١) تفسير القمّي: ١/١١٥.

(٢) أنساب الأشراف: ١/٢٥٠، ٣٢٦.

(٣) أنساب الأشراف: ١/٣٢٥.

[١٩٧]

نوار بنت مالك بن عقرب

الحضرميّة، امرأة خوّلي

في الطبري: قالت لخولي لما جاء برأس الحسين عليه السلام: ويلك! جاء الناس بالذهب والفضّة وجئت برأس ابن رسول الله، لا والله! لا يجمع رأسي ورأسك بيت أبداً. فقامت وخرجت - وكانت ليلتها منه - فدعا امرأته الأخرى الأسديّة، قالت نوار: فخرجت وجلست أنظر فو الله! ما زلت إلى نور يسطع مثل العمود من السماء إلى الإجّانة التي وضع تحتها رأس الحسين عليه السلام ورأيت طيراً بيضاء ترفرف حولها^١.

[١٩٨]

هند بنت ربيعة بن الحارث

بن عبد المطلب

في الاستيعاب: ولدت على عهد النبي صلى الله عليه وآله وهي التي كانت هي وامرأة أنصاريّة عند حبان بن واسع، فطلق الأنصاريّة وهي ترضع فمرّت بها سنة ثم هلك عنها ولم تحض، فقالت: أنا أثره ولم أحض، فاختصمتا إلى عثمان فقضى لها بالميّراث، ولامت الهاشميّة عثمان فقال لها: هذا عمل ابن عمك - يعني عليّ بن أبي طالب - قد أشار علينا بهذا.

وأقول: لم أر من ذكرها غيره وما نسب إليه عليه السلام غير معلوم، فإنّ العدّة عند أمير المؤمنين وأهل بيته عليهم السلام تنقضي بثلاثة أشهر إن لم يحصل حيض فيها. هذا، ومصعب الزبيري في نسب قريشه لم يذكر في ولد «ربيعة» «هنداً» بل «أروى» وقال: تزوّجها حبان بن منقذ فولدت له واسع بن حبان ... الخ^٢.

(١) تاريخ الطبري: ٤٥٥/٥.

(٢) نسب قريش: ٨٨.

فلا بدَّ أن أبا عمر خلط، ويدلّ على أنّه خلط أنّه عنون «حبّان بن منقذ» وقال: تزوّج «أروى» وهي الهاشميّة التي ذكرها مالك في الموطأ وقال: مات في خلافة عثمان ... الخ، وإنّما واسع بن حبّان ابن الهاشميّة فقال ثمة: ولدت «أروى» لحبّان يحيى بن حبّان وواسع بن حبّان.

وبالجملة: إنّّه خلط في الهاشميّة وفي زوجها كما وهم في حكمها، فروى السروي عن محمّد بن يحيى قال: كان لرجل امرأة من الأنصار وامرأة من بني هاشم، ثمّ مات بعد مدّة فذكرت الأنصارية أنّها في عدّتها فردّهم عثمان إلى عليّ عليه السلام فقال: تحلف أنّها لم تحض ثلاثاً وترث، فقال عثمان للهاشميّة: هذا قضاء ابن عمّك، قالت: رضيته لتحلف فتحرّجت الأنصارية فلم ترث.

[١٩٩]

هند بنت زيد

الأنصاريّة

قال الجزري: «كانت تشيع» ونقل أشعارها في رثاء حجر بن عديّ.

[٢٠٠]

هند بنت عتبة

أمّ معاوية

في الاستيعاب قالوا: لمّا قتل حمزة وثبت هند عليه فمثّلت به وشقّت بطنه واستخرجت كبده فشوت منه وأكلت في ما يقال، لأنّه كان قد قتل أباه يوم بدر، فلمّا أخذ النبي ﷺ البيعة على النساء - ومن الشرط فيها أن لا يسرقن ولا يزني - قالت له هند: وهل تزني الحرّة وتسرق؟! فلمّا قال النبي ﷺ: «ولا يقتلن أولادهن» قالت: قد ربّيناهم صغاراً وقتلتهم أنت بيدركباراً.

وفي البلاذري. أخذ كبد حمزة وحشيّ بعد قتله فأتى بها هنداً فمضعها ثمّ

لفظتها، وجاءت فمثلت به واتخذت ممّا قطعت منه مسكين ومعضدين وخدمتين، وأعطت وحشياً حلياً كان عليها من ورق وجزع ظفار، وأعطته خواتيم ورق كانت في أصابع رجلها^١.

وفيه: لما استأمن العباس لأبي سفيان يوم الفتح وطلب من النبي ﷺ أن يجعل له شيئاً يعرف به، فقال: «من دخل دار أبي سفيان فهو آمن»، وأراد أبو سفيان دخول داره فقالت له هند: وراءك قبحك الله فإنك شرّ وافد^٢.

وفيه: أن النبي ﷺ أمر يوم الفتح بقتل ستة رجال وأربع نسوة، وعدّ منهنّ هنداً (إلى أن قال) أما هند فأسلمت وكسرت كلّ صنم في بيتها وأتت النبي ﷺ مسلمة... الخ^٣.

لكن، عرفت أن إسلامها كان استهزاء بالله ورسوله!!

[٢٠١]

هند الناعطيّة

روى الطبري كون بيتها مجمع الغلاة كـ «ليلي المزنيّة»^٣ إلا أنه مرّ في «ليلي» أن العامّة يعدّون الإماميّة أيضاً غالية. وصدقوا، هي غالية في القيمة لا في الدين كما زعموا.

* * *

(٢) و (٣) أنساب الأشراف: ١/٣٥٥، ٣٥٧.

(١) أنساب الأشراف: ١/٣٢٢.

(٤) تاريخ الطبري: ١٠٣/٦.

الخاتمة في فوائد

- الأولى -

قال: قد يحذف الكافي صدر السند، ولعلّه لنقله عن أصل المروي عنه، أو لحوالته على ما ذكره قريباً.

أقول: إنّما يحذف الكافي كغيره صدر سند في الخبر الثاني بكونه مبتتياً على الأوّل فيقول كثيراً، مثلاً في الخبر الأوّل: «الحسين بن محمّد عن معلّى بن محمّد» ثمّ يقول في الثاني: «معلّى بن محمّد» أي الحسين عنه. وأمّا الحذف للنقل عن أصل من لم يلقيه فليس دأب القدماء، ولذا ترى المفيد في الإرشاد كلّما ينقله عن الكافي يقول: جعفر بن محمّد بن قولويه، عن محمّد بن يعقوب^١.

نعم، قد يفعلون ذلك مع ذكر طرقهم إلى الأصل أخيراً، وقد فعل ذلك التهذيب والاستبصار يسيراً والفقهاء كثيراً.

- الثانية -

قال: قال العلامة في آخر الخلاصة: قال الكليني: قولي «عدّة من أصحابنا عن أحمد بن محمّد بن عيسى» محمّد بن يحيى ومحمّد بن موسى الكمندانى ... الخ.

أقول: بل «وعليّ بن موسى الكمندانى ... الخ».

ومرّ في «أحمد» كون تبديل «عليّ» بـ «محمّد» وهما من العاملي.

- الثالثة -

قال: قال العلامة ثمة أيضاً: فسّر الكليني عدّة «أحمد البرقي» بعليّ ابن إبراهيم، وعليّ بن محمّد بن عبدالله بن أذينة، وأحمد بن عبدالله عن أبيه وعليّ ابن الحسن.

أقول: الظاهر وقوع تحريف، وأنّ الأصل في قوله: «عليّ بن محمّد بن عبدالله ابن أذينة»: عليّ بن محمّد بن عبدالله، ابن بنته.
كما أنّ الأصل في قوله: «أحمد بن عبدالله عن أبيه»: أحمد بن عبدالله، ابن ابنه.

- الرابعة -

قال: فسّر العلامة عدّة الكليني في «سهل» بجمع، منهم عليّ بن محمّد بن علّان. أقول: قد عرفت في عنوان «علّان» استظهار تحريفه، وأنّ الأصل: عليّ بن محمّد علّان.

- الخامسة -

قال: وفي تجميع أكفان الكافي: عدّة من أصحابنا عن أحمد بن محمّد أخي كامل. أقول: بل «عن سهل بن زياد الآدمي»^١ ومنشأ وهم المصنّف ما يأتي في «الثامنة» هنا، وما مرّ في «أحمد بن محمّد الكوفي» في الأسماء، فهو وهم في وهم في وهم! فليس في سنده «عدّة من أصحابنا» وليس فيه «أخي كامل» بل «الكوفي» وليس المراد به أخا كامل.

- السادسة -

قال: ورد في عتق الكافي: عدّة من أصحابنا: عليّ بن إبراهيم، ومحمّد بن جعفر أبو الحسن الأسدي، ومحمّد بن يحيى، وعليّ بن محمّد (وهو المعروف

بما جيلويه بن عبدالله القمي) وأحمد بن عبدالله (هو ابن أحمد بن أبي عبدالله البرقي) وعلي بن الحسين السعد آبادي، جميعاً عن أحمد بن محمد بن خالد. أقول: الخبر في الكافي في باب «المملوك بين شركاء» من كتاب العتق^١ وقد نقل ما نقل عن نسخة مختلطة الحواشي بالمتن.

والصحيح ما نقله العاملي «عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد»^٢ وقد روى الخبر في التهذيب عن الكافي أيضاً: عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد^٣.

- السابعة -

قال: حكي عن بطيخ الكافي في نسخة مصححة: عدة من أصحابنا عن علي بن إبراهيم.

أقول: بل كانت مصحفة، وفي النسخ الصحيحة «علي بن إبراهيم»^٤ بدون واسطة.

- الثامنة -

قال: روى كراهة تجمير كفن الكافي أولاً «عن عدة عن سهل» ثم قال: «أحمد بن محمد الكوفي» وتوهم العاملي أنه مبني على سابقه، وأن المراد عدة عن أحمد الكوفي.

أقول: الأصل في التوهم التهذيب، فإنه روى الخبر عن الكافي «عدة عن أحمد». و «أحمد بن محمد الكوفي» هو «أحمد بن محمد بن عمّار» المتقدم، الذي يروي عنه الكليني المعاصر للتلعكبري، وحينئذ فروى عنه بلا واسطة.

ثم، كيف يكون مبنيّاً على سابقه وعدّته عن سهل غير عدّته عن أحمد بن محمد، سواء كان الأشعري أو البرقي؟ وإنما يصح البناء لو كان سهل نفسه في

(٢) الوسائل: ١٦/٢٢، ب ١٨ ح ٥.

(٤) الكافي: ٦/٣٦١.

(١) الكافي: ٦/١٨٣.

(٣) التهذيب: ٨/٢٢٠.

السند الثاني، مع أنه لا يصحّ واحد منهما، لأنّهما قميّان لا كوفيّان.
هذا، وفي باب «صوم المتمتع لمن لم يجد الهدي» من حجّ الكافي في خبره الأوّل:
عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد وسهل بن زياد جميعاً، عن رفاعه ابن موسى^١.
وفيه إشكالان:

الأوّل: أنّه جعل عدّة أحمد بن محمّد - وهو الأشعري - متّحدة مع عدّة
«سهل» مع أنّ عدّته عن الأوّل: محمّد بن يحيى وعليّ بن موسى الكمنداني وداود
بن كورة وأحمد بن إدريس وعليّ بن إبراهيم، وعدّته عن الثاني: عليّ بن محمّد
علّان ومحمّد بن أبي عبدالله ومحمّد بن الحسن ومحمّد بن عقيل. ويمكن الجواب
عنه بأنّه من قبيل استعمال اللفظ في المعنيين.

والثاني: رواية أحمد الأشعري وسهل عن رفاعه، وهما متأخّران عنه، ولا بدّ
أن وقع في السند سقط، والأصل «جميعاً» عن أحمد بن محمّد بن أبي نصر، عن
رفاعة، فإنّ كلّاً من أحمد الأشعري وسهل الآدمي يروي عن أحمد البنظي وهو
يروى عن رفاعه.

والشاهد لسقطه أنّ في أوّل الخبر الثاني «أحمد بن أبي نصر» فلا بدّ أنّه كان
مذكوراً في الخبر الأوّل حتّى بنى عليه في الثاني، كما عرفته في الفائدة الأولى.

- التاسعة -

قال: استظهر بعضهم أنّ قول الكافي - في بعض المواضع -: «جماعة عن
أحمد» كقوله: «عدّة عن أحمد» في اتّحاد المراد.
أقول: ومن المواضع التي فعل الكافي ذلك «فضل صلاته»^٢ و «بدء أذانه»^٣ و
«سجوده»^٤ و «عزائم سجوده»^٥ وما استظهره البعض ليس ببعيد.

(٢) الكافي: ٢٦٦/٣.

(١) الكافي: ٥٠٦/٤.

(٤) الكافي: ٣٢١/٣.

(٣) الكافي: ٣٠٦/٣.

(٥) الكافي: ٣١٧/٣.

- العاشرة -

قال، في حركة الكافي في خبر: «عنه، عن محمد بن أبي عبدالله»^١ وفي آخر: «عنه، عن محمد بن جعفر الكوفي»^٢ والظاهر زيادة كلمة «عنه» وكلمة «عن» فيهما.

أقول: لم تنحصر زيادة الوسطة بما ذكر، ففيه في تفسير قوله تعالى: ﴿ما يكون من نجوى ثلاثة﴾^٣ عنه عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن محمد بن خالد^٤. وفي قوله تعالى: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾^٥ «علي بن محمد، عن محمد بن الحسن، عن سهل» و«عنه، عن محمد بن يحيى» و«عنه، عن محمد بن يحيى»^٦ فإن كلمة «عنه» في الأول زائدة، وكلمة «عن» في الثاني مصحف كلمة «و» وكلمتي «عنه» و«عن» في الأخيرين زائدتان، لأن الكافي يروي عن الجميع بلا واسطة.

- الحادية عشرة -

قال: قال بعضهم: إن «محمد بن الحسن» الذي يروي عنه الكافي هو الصفار، وقال آخر: هو «ابن الوليد» ولا يخلو عن قرب.

أقول: بل بعد، لأنه صرح في مواضع بروايته عن الأول، والأخير معاصره لو لم يكن متأخراً عنه، فمات بعده بخمس عشرة سنة.

هذا، وفي النجاشي في «علي بن العباس الجراذيني» المتقدم: عن محمد بن يعقوب، عن محمد بن الحسن الطائي الرازي، عنه.

- الثانية عشرة -

قال: تكرّر من الفهرست أن يقول: «أخبرنا عدة من أصحابنا» وتوهم بعضهم جهالتهم، لكن مراده مشائخه المعروفون: المفيد والغضائري وابن عبدون وابن

(٢) الكافي: ١/١٢٦.

(١) الكافي: ١/١٢٥.

(٤) الكافي: ١/١٢٧-١٢٨.

(٣) الكافي: ١/١٢٦.

أبي جيد، كما صرّح به في البنظي والزراري وجعفر بن قولويه وغيرهم.
وقال: في الكليني «أخبرنا الحسين بن عبيدالله عن جماعة منهم أبو غالب»
وقال في وجوب ترتيب وضوء الاستبصار: أخبرنا الحسين بن عبيدالله عن عدّة.
أقول: ما فعله خلط منه بين عدّة الشيخ وعدّة مشائخه، كما أنّ قول الشيخ
في الفهرست في البنظي وغيره: «منهم فلان وفلان» لا يدلّ على إرادتهم في
باقي المواضع.

- الثالثة عشرة -

قال، قال البهائي: مشائخ الكليني: محمّد بن يحيى، وأحمد بن إدريس - وهو
أبو عليّ الأشعري - ومحمّد بن إسماعيل، والحسين بن محمّد الأشعري، وعليّ بن
إبراهيم، وداود بن كورة، وعليّ بن محمّد بن عبدالله، والحسين بن الحسن العلوي،
وأحمد بن محمّد الكوفي، وحמיד بن زياد، ومحمّد بن جعفر الكوفي، وعليّ بن
موسى الكميّداني، وأحمد بن محمّد بن أميّة، وأحمد بن محمّد.
أقول: روى عن أحمد بن محمّد العاصمي «في ما أحلّ للنبيّ ﷺ في
نكاحه»^١ وعن أحمد بن محمّد الكوفي في «كراهة تجمير كفته»^٢ وظاهر الجامع
كون الثاني ابن عقدة، حيث نقله في عنوانه بلفظ «أحمد بن محمّد بن سعيد» لكنّه
غيره، ففي فضل جهاده «أحمد بن محمّد بن سعيد، عن جعفر بن عبدالله العلوي، وأحمد
ابن محمّد الكوفي عن عليّ بن العباس»^٣. فعطفه على «أحمد بن محمّد بن سعيد»
وهو ابن عقدة، والظاهر أنّ المراد به «أحمد بن محمّد بن عمّار الكوفي» المتقدّم.
وأحمد بن محمّد بن أميّة لم نقف عليه، وأحمد بن محمّد لا بدّ أن يكون
أحد الأوّلين.

(٢) الكافي: ١٤٧/٣.

(١) الكافي: ٣٩١/٥.

(٣) الكافي: ٤/٥.

وروايته «عن أحمد بن محمد بن علي بن فضال» إنما هو أحمد بن محمد العاصمي، كما صرح به في باب عزله^١.

وكيف كان: فمن مشائخه - غير من ذكر - أبو داود والصفار وعلي بن محمد ابن بندار ومحمد بن عقيل ومحمد بن محمود أبو عبدالله القزويني المتقدمون، وعد محمد بن جعفر واحداً، مع أنه اثنان: الرزاز، والأسدي الذي يقال له: محمد ابن أبي عبدالله.

هذا، وفي الخبر الثالث من باب الأوقات التي يكره فيها الذبح في أول السند «علي بن إسماعيل»^٢ ولم يذكره أحد في مشائخه، والظاهر وقوع تصحيف وخط، ففي متن الخبر الثاني «كان علي بن الحسين عليه السلام يأمر غلمانه لا يذبحوا حتى يطلع الفجر في نواذر الجمعة»^٣ فقلوه: «في نواذر الجمعة» في الآخر بلا معنى أيضاً، ولا يبعد أن يكون الأصل فيهما «وذكره في نواذر الجمعة علي بن إسماعيل» والمراد أنه لا وجه له، لكرهه الذبح قبل الفجر في جميع أيام الأسبوع، وإنما الجمعة تختص بالكره قبل صلاته، كما رواه في الخبر الأول من الباب^٤.

وأما قول العاملي في بيان معناه: «أن بعض العلماء قال في نواذر الجمعة: أي في نواذر الاجتماعات كالمآتم والعرائس»^٥ فهو كما ترى! ويشهد لما قلنا من منكرية «علي بن إسماعيل» في أول السند أن بعده «محمد بن عمرو» وروى في الثاني عن محمد بن عمرو بثلاث وسائط، فكيف روى عنه في الثالث بواسطة واحدة؟ فلا بد من زيادته، وكون أول السند فيه: «محمد بن عمرو» مبتتياً على إسناد قبله، كما هو دأبه.

ولم يختص التصحيف في الموضع من الكافي بالخبرين، فبعد الأخير «باب آخر» مع أن «آخر» زائدة، لعدم ربط الباب بأوقات الذبح المكروه، ففيه خبران:

(٢) و (٦) الكافي: ٢٣٦/٦.

(١) الكافي: ٥٠٤/٥.

(٥) الوسائل: ٢٧٤/١٦، ب ٢١.

(٤) الكافي: ٢٣٦/٦.

أحدهما جواز الأكل من ذبيحة المرجئ والحروري حتّى يكون ما يكون، والثاني جواز شراء اللحم من السوق وإن لم يدر ما يصنع القصابون لكونه سوق المسلمين^١ فإنّما كان الأصل «باب» بلا اسم، فقد يفعل ذلك الكليني، وإنّما كان الأصل: باب حكم ذبيحة فرق المسلمين وسوقهم.

- الرابعة عشرة -

قال: مشائخ الشيخ: أحمد بن إبراهيم القزويني، وأحمد بن عبدون، وأحمد ابن محمد بن موسى، وجعفر بن الحسين بن حسكة، والحسن بن القاسم الشريف المحمّدي العلوي، والحسين بن إبراهيم القزويني، والحسين بن عبيدالله الغضائري، وعليّ بن أحمد بن محمد بن أبي جيد، وعليّ بن الحسين المرتضى، وعليّ بن شبل بن راشد، ومحمد بن محمد بن النعمان، وهلال الحفّار، وأبو حازم النيسابوري، وأبو زكريّا محمد بن سليمان الهمداني، وأبو طالب بن عزور، وأبو عليّ بن شاذان.

أقول: والحسن بن إسماعيل، وعليّ بن أحمد بن عمرو بن حفص، وعليّ بن خير بن مالك، وأبو الحسين بن أبي جعفر النسابة، وابن المهتدي، وأبو محمد بن الفخّام الحسن بن محمد بن يحيى المتقدّمون، وحمويه بن عليّ بن حمويه، وأبو الطيّب الحسين بن عليّ التّمّار، وعبدالواحد بن محمد أبو عمرة.

- الخامسة عشرة -

قال: مشائخ الصدوق: أبوه، ومحمد بن موسى المتوكّل، والحسين بن محمد، وعليّ بن أحمد بن أبي عبدالله، وأحمد بن زياد بن جعفر، وعبدالواحد بن محمد ابن عبدوس، وعبدالواحد بن محمد بن عبدالهّاب، ومحمد بن الحسن بن الوليد، ومحمد بن إبراهيم بن إسحاق، ومحمد بن عليّ ماجيلويه، وطاهر بن محمد بن

يونس، ومحمد بن أحمد الشيباني، والحسين بن يحيى بن ضريس، ومحمد بن إبراهيم بن إسحاق الطاطري، وعلي بن أحمد بن إسماعيل البرمكي، ومحمد بن بحر الشيباني، ومحمد بن شاذان بن أحمد بن عثمان، وأحمد بن محمد الشيباني، وأبو الحسن محمد بن عمرو بن علي البصري، ومحمد بن الحسن الصفار، وأحمد ابن الحسن القطان، وأبو محمد عبدالله بن حامد، وحمزة بن محمد بن أحمد العلوي، والمظفر بن جعفر بن المظفر العلوي، وعلي بن عبدالله بن أحمد الأسواري، ومحمد بن علي بن نصر البخاري، والحكم بن محمد بن جعفر بن نعيم ابن شاذان النيسابوري، ومحمد بن علي بن بشار، ومحمد بن أحمد السناني، والحسين بن إبراهيم بن أحمد بن هاشم، والحسين بن أحمد بن إبراهيم بن أحمد ابن هشام المؤدب، وأحمد بن يحيى المكتب، وعبدالله بن محمد بن عبد الوهاب، ومحمد بن زياد بن جعفر، ومحمد بن الحسين بن أحمد بن الوليد، والقاسم بن محمد بن أحمد السراج، وعلي بن حاتم، والعباس بن محمد بن إبراهيم بن إسحاق الطالقاني، وأحمد بن عيسى بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام، وجعفر بن محمد بن مسرور، ومحمد بن موسى البرقي، وأحمد بن هارون، والحسين بن محمد، والحسين بن علي بن أحمد الصانع، وأحمد بن محمد بن يحيى، وأبو الحسين محمد بن علي بن الشاه، وعلي بن أحمد بن محمد الدقاق، والحسين بن إبراهيم بن هشام، وعلي بن عبدالله الوراق، ومحمد بن عصام، وأبو الحسن محمد بن يحيى بن يحيى بن الحسن بن جعفر بن عبدالله بن الحسن بن السجاد، وأبو بصير أحمد بن الحسين بن أحمد بن عبدالله النيسابوري، الذي قال فيه: «ما رأيت أنصب منه» والحسن بن محمد بن سعيد الهاشمي الكوفي، والحسن ابن محمد بن يحيى العلوي، وأبو سعيد محمد بن الفضل بن محمد بن إسحاق المذكر النيسابوري، ومحمد بن القاسم الأسترآبادي، والحسين بن إبراهيم بن بابويه، وأبو عبدالله الحسين بن أحمد بن محمد بن عبدالله بن جعفر بن محمد بن السجاد عليه السلام، ومحمد بن علي مهرويه، وعلي بن محمد بن الحسن القزويني

المعروف بابن المغيرة، ومحمد بن المظفر بن نفيس المصري، ومحمد بن يحيى المكتّب، وأبو أحمد الحسن بن عبدالله بن سعيد بن الحسن بن إسماعيل بن حكيم العسكري، وأحمد بن عليّ بن إبراهيم، والحسين بن يحيى بن الضريس، وأبو الحسن محمد بن يحيى بن الحسن بن عبدالله بن الحسين عليه السلام، وإبراهيم بن هارون الهاشمي، والحسين بن أحمد بن إدريس، وعبدالله بن النضر، ومحمد بن القاسم الأسترآبادي، والحسين بن إبراهيم ماتابة، والحسين بن محمد اللؤلؤي، والحسن بن إبراهيم بن أحمد بن هشام المؤدّب، وعبدالله بن محمد، وانحس بن أحمد بن إدريس، ومحمد بن القاسم المعروف بأبي الحسن الجرجاني، وعليّ بن سفيان بن يعقوب بن إبراهيم بن الحارث الهمداني، وجعفر بن عليّ، ومحمد بن الحسن بن متيل، والحسن بن أحمد، وجعفر بن عليّ بن الحسن بن عليّ بن عبدالله ابن المغيرة، وأحمد بن الحسين القطّان، وعليّ بن حبشي بن قوني، والبرمكي، والحسين بن عليّ بن أحمد الصائغ، ومحمد بن الحسن بن أبان، وطاهر بن محمد ابن يونس الفقيه، وزيد بن الحسن القطّان، والحسن بن محمد بن يحيى العلوي، والحسن بن يحيى بن ضريس البجلي، ومحمد بن هارون الريحاني، ومحمد ابن الحسن بن زيد بن الوليد، وعليّ بن حسان الواسطي، ومحمد بن عمر بن عليّ ابن عبدالله البصري، وأحمد بن محمد بن عيسى العلوي، ومحمد بن الحسين، ومحمد بن مسلم.

أقول: كثير ممّا ذكره خلط وخبط وتحريف وتكرار، فجعل «الحاكم أبا محمد جعفر بن نعيم» «الحكم بن محمد بن جعفر بن نعيم» فخلط لقبه وكنيته باسمه ونسبه، وجعل «الحسين بن إبراهيم، تاتانه» تارة «الحسين بن إبراهيم بن بابويه» وأخرى «الحسين بن إبراهيم ماتابة» وعدّ فيهم «الصفار» مع أنّه شيخ شيخه، لا شيخه. وكرّر «ابن الوليد» مع التحريف، بل كرّر «الحسين بن إبراهيم» أربع مرّات في جعل جدّه «هاشم» و «هشام» مع واسطة «أحمد» وعدمها، وتبديل الحسين بالحسن، وعليّ بن حسان يروي الصدوق عنه بوسائط فكيف يكون من مشائخه؟

وإنما رأى في «معرفة كباثر الفقيه» «روى علي بن حسان»^١ فتوهم كونه شيخه، وكرّر «محمد بن إبراهيم بن إسحاق» وزاد في الثاني «الطاطري» وهو محرف «الطالقاني» وكيف يمكن رواية الصدوق عن ابن ابن السجّاد عليه السلام في جعله أحمد ابن عيسى ابنه، مع أنه ليس للسجّاد عليه السلام ابن مسمّى بعيسى؟
والظاهر أنّ «أحمد بن يحيى» و «محمد بن يحيى» الأصل فيهما «أحمد بن محمد بن يحيى» «الحسن بن يحيى» و «الحسين بن يحيى» الأصل فيهما واحد... إلى غير ذلك، وكثير منهم لم يعلم مستنده ولا عنوانه في كتابه.
وفاته جمع، ومنهم: أبو محمد عبدوس بن علي بن العباس الجرجاني، روى عنه في «فضائل شهر رمضان» بإسناده عن عكرمة، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ كون الصيام له تعالى، وكون خلوف فم الصائم عنده تعالى أطيب من المسك، وأن للصائم فرحتين^٢.

- السادسة عشرة -

قال: جمَعَ الطباطبائي مشائخ النجاشي ستّة مسمّون بمحمد:
محمد بن محمد بن النعمان.
ومحمد بن علي بن يعقوب بن إسحاق بن أبي قرة أبو الفرج الكاتب.
ومحمد بن علي بن شاذان أبو عبدالله القزويني.
ومحمد بن أحمد بن علي بن الحسن بن شاذان أبو الحسن التميمي.
ومحمد بن عثمان بن الحسن أبو الحسين النصيبي.
ومحمد بن جعفر الأديب، أو المؤدّب، كما في «محمد بن ثابت».
أقول: الأخير هو «ابن بطة» المعروف، وهو شيخ شيخ النجاشي، لا شيخه.

(١) الفقيه: ٥٦١/٣.

(٢) فضائل الأشهر الثلاثة: ١٣٤.

ثم فاته «محمّد» آخر وهو «محمّد بن هارون التلعكبري» كما يظهر منه في «أحمد ابن محمّد بن الربيع» المتقدّم.

- السابعة عشرة -

قال، قال: وسبعة مسمّون بأحمد: ابن نوح، وابن الجندي، وابن عبدون، وابن الغضائري، وابن الصلت، وأحمد بن محمّد بن عبدالله الجعفي، وأحمد بن محمّد ابن هارون.

وأربعة مسمّون بعليّ: أبوه، وابن أبي جيد، وعليّ بن شبل، وعليّ بن محمّد بن يوسف.

أقول: وأمّا قول النجاشي في «الفضيل بن يسار» المتقدّم: أخبرنا «عليّ بن بلال» فالظاهر أنّه حكاية عن ابن نوح، فقبله: وقال ابن نوح: يكنّى أبا مسور.

- الثامنة عشرة -

قال، قال: واثنان مسمّيان بالحسن: الحسن بن أحمد بن إبراهيم، والحسن بن أحمد بن محمّد بن الهيثم.

وثلاثة مسمّون بالحسين: الغضائري، وابن الخمري، والحسين بن أحمد بن موسى بن هدية.

أقول: مقتضى الجمع بين قول الشيخ في الفهرست في «أحمد بن عليّ الفائدي» المتقدّم: «أحمد بن عبدون، عن أبي عبدالله الحسين بن عليّ بن شيبان القزويني، عن عليّ بن حاتم القزويني، عنه» وقول النجاشي ثمة: «أخبرناه إجازة أبو عبدالله القزويني، وقال: حدّثنا أبو الحسن عليّ بن حاتم» رواية النجاشي عن الحسين بن عليّ بن شيبان أيضاً، لكن رواية إجازة.

- التاسعة عشرة -

قال، قال: وثمانية لا اشتراك بينهم في الاسم: إبراهيم بن مخلد بن جعفر أبو

إسحاق، وأسد بن إبراهيم بن كلب السلمي، وأبو الخير الموصلي سلامة بن ذكاء، والعبّاس بن عمر بن عبّاس الكلوزاني، وأبو أحمد عبدالسلام بن الحسين البصري، وعبدالله بن محمّد أبو محمّد الدعلجي، وهارون بن موسى التلعكبري، وأبو الحسين بن محمّد بن سعيد، ذكره في وهب بن خالد.

أقول: بل و «أبو الحسين بن محمّد بن أبي سعيد» لا «سعيد» كما في «وهب» الذي قال. ثمّ عدّه هارون بن موسى التلعكبري غير صحيح، فإنّ النجاشي إنّما قال: كنت أحضر في داره مع ابنه أبي جعفر والناس يقرأون عليه كتاب الكافي. كما أنّه فاتّه ذكر «عثمان بن أحمد الواسطي» المتقدّم و «عثمان بن حاتم» المتقدّم.

- العشرون -

قال، قال: أدرك النجاشي جمعاً آخر ولم يرو عنهم، إمّا لضعفهم أو فساد مذهبهم ك: ابن عبّاش الجوهرى، وعليّ بن عبدالله بن عمران القرشي المعروف بالميموني، وأبي الفضل الشيباني، وأبي نصر هبة بن أحمد الكاتب، وعبيدالله بن أحمد بن أبي زيد المعروف بأبي طالب الأنباري، وأبي الحسين إسحاق بن الحسن بن بكران العقرائي.

أقول: بل و «أبي الحسن» كما مرّ في محله.

- الحادية والعشرون -

ذكر أنّهم اختلفوا في «محمّد بن إسماعيل» الذي يروي الكافي والكشي عنه، عن الفضل بن شاذان «بين «بن بزيع» و «البرمكي» و «البنديقي النيسابوري». وأطال في الاستدلال لكلّ واحد من الأقوال، مع أنّ عدم رواية الكافي والكشي عن الأوّل من بديهيّات الفنّ، فإنّ ذاك مروّي عنه للفضل بن شاذان، لا راو.

كما أنّ عدم روايتهما عن الثاني أيضاً من واضحات الفنّ، فروى «حدوث

عالم» الكافي^١ وديباجة الكشي^٢ عنه بالواسطة، وإرادة الأخير به متعيّنة، لقول الكشي في «الفضل»: ذكر أبو الحسن محمد بن إسماعيل البندقي النيسابوري أنّ الفضل بن شاذان نفاه عبدالله بن طاهر^٣ وفي «أبي يحيى الجرجاني» المتقدم: وذكر محمد بن إسماعيل بنيسابور أنّه هجم عليه محمد بن طاهر^٤.

- الثانية والعشرون -

قال: إنّ «عليّ بن محمد» الذي يروي عنه الكافي مردّد بين «عليّ بن محمد ابن عبدالله بن أذينة» و «عليّ بن محمد بن إبراهيم المعروف بعلّان» و «عليّ بن محمد المعروف بماجيلويه».

أقول: بل الظاهر إرادة «علّان» به متعيّناً، لأنّه كلّما ورد «عليّ بن محمد» ورد «عليّ بن محمد عن سهل» وقد فسر الكافي عدّة سهل بجمع «علّان» أحدهم، ولولا ذلك لما انحصر احتمال «عليّ بن محمد» بمن ذكر.

وفي تلك الطبقة أيضاً: عليّ بن محمد بن الأشعث، وعليّ بن محمد الحدّاد، وعليّ بن محمد بن عليّ بن جعفر، وعليّ بن محمد بن رياح، وعليّ بن محمد بن الزبير، وعليّ بن محمد بن سيّار، وعليّ بن محمد الصيمري، وعليّ بن محمد بن فيروزان، وعليّ بن محمد بن قتيبة، وعليّ بن محمد بن عليّ بن سعد. مع أنّ كون «ابن أذينة» و «ماجيلويه» نفرين - كما قال - غير معلوم، فقلنا في عنوانه: إنّ الظاهر كون «ابن أذينة» محرّف «ابن بنته» فيكون متّحداً مع ماجيلويه.

- الثالثة والعشرون -

قال: ورد في الكافي «عليّ، عن أبي هاشم الجعفري» وقال الداماد: هو تحريف، لأنّ أحداً من المسمّين بعليّ لم يرو عن أبي هاشم.

(٢) الكشي: ٣.

(٤) الكشي: ٥٣٢.

(١) الكافي: ٧٨/١.

(٣) الكشي: ٥٣٨.

أقول: لم تنف على رواية الكافي عن «علي» مجرد، وإلا فرواية «علي بن إبراهيم عن أبي هاشم» موجودة كما في الخبر الثامن عشر من أحاديث كتاب العقل^١ لكن لا يبعد سقوط «عن أبيه» بينهما كما في إباق الكافي^٢ وصفة ذبحه^٣ ومسجد غديره^٤.

- الرابعة والعشرون -

قال: حكي عن الرواشح قال: «رجل عن أبي عبد الله عليه السلام» إمّا «محمد بن حمزة التيمي» الثقة، روى الفقيه عنه حديث حدّ كثرة السهو، أو «محمد بن حمزة الثمالي» وإمّا «ثعلبة بن ميمون» وهذه فائدة جليّة أخذتها من رجال الشيخ. أقول: بل لا فائدة ساقطة، فأين رجال الشيخ ممّا ذكر؟ وإنّ الشيخ بعد استقصاء أصحاب الصادق عليه السلام المعلومين بالاسم أو الكنية عقد باباً لغير معلومهم، فقال: باب من لم يسمّ:

محمد بن أبي حمزة عن رجل، عنه.

محمد بن أبي حمزة، عن بعض أصحابنا، عنه.

حماد بن عثمان عن أبي عبد الله عليه السلام أو عن رجل، عنه.

ثعلبة بن ميمون عن بعض أصحاب أبي عبد الله عليه السلام.

أبو بكر الحضرمي، عن سمع أبا عبد الله عليه السلام.

علي بن أسباط، عن شيخ من أصحابنا، عنه.

عمر بن عثمان، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام. إسحاق بن عمار،

عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام.

محمد بن سنان، عن الغلام الذي أعتقه أبو عبد الله عليه السلام عنه.

أبو يحيى الصنعاني، عن أبيه - ولم يسمّه - عنه.

(٢) الكافي: ١٩٩/٦.

(١) الكافي: ٣٣/١.

(٤) الكافي: ٥٦٥/٤، بل في باب قبله.

(٣) الكافي: ٢٢٨/٦.

أبو الحسين محمد بن العزمي، عن رجل من جعفي، عن أبي عبد الله عليه السلام.
عجلان أبو صالح، عن الأرجاني، عن أبي عبد الله عليه السلام.
عيسى بن راشد، عن عمّه، عنه ... الخ.

مع أنّه ليس لنا محمد بن حمزة بن «تيمي» أو «ثمالي» بل «خثعمي» وإنّما لنا
«محمد بن أبي حمزة التيمي» و«محمد بن أبي حمزة الثمالي» والفقيه أيضاً حديثه
«عن محمد بن أبي حمزة»^١ مع أنّه في موضعي رجال الشيخ وفي الفقيه مطلق^٢ مع
أنّه الراوي «عن رجل عنه عليه السلام» لا الراوي «عنه عليه السلام» والرجال الذين رووا عن
الصادق عليه السلام كانوا أربعة آلاف.

- الخامسة والعشرون -

قال: عدّ البهائي في عنوان «من كان عامياً فرجع»: عبد الرحمن بن الحجاج،
وعبد الله بن المغيرة، والحسين بن يسار، وعبد الله بن أبي زيد، وعلي بن أسباط،
ومحمد بن عبد الله بن مملك، والعبّاشي.
أقول: إنّما يصحّ كلامه بالنسبة إلى الأخيرين، وأمّا الباقر فبين من رجع عن
الكيسانية والفتحية والواقفية والناوسية، ولو كان جعل عنوانه «من كان غير إمامي
فرجع» كان أصاب.

- السادسة والعشرون -

قال: صرّح جمع بأنّ كلّ رواية يرويها «ابن مسكان عن محمد الحلبي»
فالظاهر أنّه عبد الله، كما يظهر من ترجمته في النجاشي.
أقول: ما ذكره خلط منه أو ممّن نقل عنه، فإنّ طريق النجاشي إلى «محمد
الحلبي» إنّما هو «ابن مسكان» فهو يصحّحه، لا يشهد بخلافه. وحقّ الكلام في
المقام أن يقال: إنّ «الحلبي» وإن كان مشتركاً بين «محمد» و«عبيد الله» إلّا أنّه إذا

روى «حمّاد بن عثمان، عن الحلبي» فالمراد به «عبيدالله» وإذا روى «ابن مسكان، عن الحلبي» فالمراد به «محمّد» كما يشهد له طريقهما، ولولاه لأمكن الحمل على عبيدالله مطلقاً، لأنّه أعرف وأشهر.

- السابعة والعشرون -

قال: إذا روى «موسى بن القاسم، عن عليّ، عنهما» فالظاهر أنّ عليّاً بن الحسن الطاطري، والمراد بضمير التثنية «محمّد بن أبي حمزة» و «درست» كما يفيد كفّارات صيد التهذيب.

أقول: واضح عند كلّ أحد أنّ الإتيان بالضمير بدون تقدّم مرجع له لفظاً أو حكماً أو معنى أمر غلط، فما ذكره سقط. وإن أراد إفادة أمر كان عليه أن يقول: إنّ كفارة صيد التهذيب روى أولاً حديث «قتل حمام الحرم» عن موسى بن القاسم، عن الجرمي، عنهما^١. ثمّ روى ثانياً حديث «اشترك جمع في شراء صيد» عن موسى ابن القاسم، عن عليّ بن الحسن الجرمي، عن محمّد بن أبي حمزة ودرست^٢.

ولابدّ أنّ في كتاب «موسى بن القاسم» الذي أخذ التهذيب الخبرين عنه كان الثاني مقدّماً، فعبر في الخبر الأوّل الذي كان مؤخّراً بالضمير كما اقتصر في الراوي على اللقب، ووهم التهذيب فغيّر ترتيبهما مع بقاء تعبيرهما. وليس في الخبرين «الطاطري» كما قال، بل «الجرمي» وإن كان «الطاطري» و«الجرمي» لقب واحد.

- الثامنة والعشرون -

قال، قال في فوائد الخلاصة: في كثير من الأخبار «سعد بن عبدالله، عن أبي جعفر» والمراد بأبي جعفر «أحمد بن محمّد بن عيسى» ومراده إذا أطلق، فلا يرد عليه نقض الداماد بما في مولد صادق الكافي: سعد عن أبي جعفر محمّد بن عمرو ابن سعيد^٣.

(٢) التهذيب: ٣٥١/٥.

(١) التهذيب: ٣٤٧/٥.

(٣) الكافي: ٤٧٥/١.

أقول: الظاهر وقوع تصحيف أو تحريف في الخبر، فرواه الكافي في «ما يستحب من ثياب كفته» «عن عدته، عن سهل، عن محمد بن عمرو بن سعيد»^١ فلا «سعد» ولا «أبو جعفر».

- التاسعة والعشرون -

قال: عن المفيد: أن الإمامية صنّفوا من عهد أمير المؤمنين عليه السلام إلى زمان العسكري أربع مائة كتاب تسمى: «الأصول» وحيث إن مصنفاتهم أكثر فقليل: الأصل ما كان مجرد كلام المعصوم عليه السلام والكتاب ما فيه كلام مصنفه.^٢ أقول: قد عرفت في المقدمة أن المقابل للأصل المصنف، والكتاب أعم منهما، ففي أول فهرست الشيخ: عمل أحمد بن الحسين كتابين أحدهما ذكر فيه المصنّفات، والآخر ذكر فيه الأصول.

- الثلاثون -

عدّ المصنّف في من صنّف في الرجال «أحمد بن علي بن العباس» و «أحمد ابن محمد بن نوح» مع أنّهما واحد «ابن نوح» المتقدم. وقلنا ثمة: إن الأول عنوان النجاشي والثاني الشيخ، وكلاهما غير صحيح. كما أنّه عدّ فيهم «علي بن عبدالله بن الحسن بن الحسين بن بابويه» و «منتجب الدين بن عبدالله بن الحسن بن الحسين بن بابويه» وهما أيضاً واحد، وإنّما «منتجب الدين» لقب «علي» وكتابه فهرست من تأخّر عن الشيخ، والوسيط استقصى نقل ما فيه.

وفاته عدّ الكليني وقد صرح النجاشي بأن له كتاب رجال، وهو وإن عدّ الصدوق، إلّا أنّه استند في كونه منهم بقوله: «كان الصدوق بصيراً بالرجال» مع أنّه أعم. وغفل عن عدّ النجاشي كتبه في الرجال وتصريح الشيخ في الفهرست في «زيد الزرّاد» بكونه صاحب فهرست.

- الحادية والثلاثون -

نقل عن الطباطبائي عنوانه لآل أبي رافع «أبو رافع» وابناه «علي» و «عبدالله» وابنا عبدالله: «عون» و «محمد» و «إسماعيل بن الحكم الرافي» و «عبدالله بن علي بن أبي رافع» و «عبدالرحمن بن محمد بن عبدالله بن أبي رافع». وأقول: الأخير لم يعلم تحققه، وإنما استند فيه إلى كلام محرّف للنجاشي في «أبي رافع» الذي عنوانه في أول كتابه.

وقد فات الطباطبائي عدّ «محمد بن الفضل بن عبدالله بن أبي رافع» و «إبراهيم بن علي بن الحسن بن علي بن أبي رافع» اللذين عدّهما الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق عليه السلام.

وأبو الأخير الذي مرّ عن الخطيب رواية إبراهيم ذاك عن أبيه.

و «أيوب بن الحسن بن علي بن أبي رافع» الذي عدّ الشيخ في رجاله في أصحاب علي بن الحسين عليه السلام.

و «شبيب بن أبي رافع الرافي» الوارد في خبر الإرشاد في أحوالات الحسن عليه السلام^١.

و «معمر بن محمد بن عبدالله بن علي بن عبدالله بن أبي رافع» الذي عنوانه الخطيب، قائلاً: سكن بغداد وحدث بها عن أبيه وعمّه معاوية^٢.

و «محمد» و «معاوية» ابنا عبدالله بن علي بن عبدالله بن أبي رافع، كما عرفته من الخطيب في سابقهما.

و «معاوية بن عبدالله بن أبي رافع» الذي عدّ الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق عليه السلام في الرقم ٤٨٢ من ميمهم. ولعلّ الأصل فيه ومن مرّ عن تاريخ بغداد واحد.

و «معمر بن محمد بن عبدالله بن أبي رافع» الذي عنوانه ابن حجر، وعنوانه

الذهبي ونقل روايات عنه، عن أبيه، عن جدّه، عن أبي رافع، ولعلّ الأصل فيه وفي معمر - المتقدم - عن الخطيب واحد.

وعدّ السمعاني فيهم «إبراهيم بن الحسن بن عليّ بن أبي رافع» وقال: حدّث عن أبيه ... الخ.

والأصل فيه وفي إبراهيم - المتقدم - عن رجال الشيخ واحد، بدليل أنّه قال: «روى عن عمّه أيّوب بن الحسن» فلا بدّ أنّه وهم في قوله: «إبراهيم بن الحسن» أو وقع تصحيف.

وفاته «عبّاس بن الفضل بن أبي رافع» مولى النبيّ ﷺ الذي عنونه ابن حجر وقال: «مجهول من السادسة» وكذلك «عبدالرحمن بن أبي الموالي بن أبي رافع» الذي عنونه الذهبي ونقل روايته عن أبيه، عن جدّه أبي رافع، عن جدّته سلمى خادم رسول الله ﷺ.

و «سلمى امرأة أبي رافع».

و «حارثة بن عبيد الله بن أبي رافع» كما في الاستيعاب في جدّته «سلمى».

و «الحسن بن عليّ بن أبي رافع» ورد في خبر سنن أبي داود في الجهاد^١.

و «عثمان بن عبيد الله بن أبي رافع» روى الطبري بإسناده عنه، عن سعيد بن المسيّب أنّ عمر سأل الناس من أيّ يوم نكتب؟ فقال عليّ عليه السلام: من يوم هاجر النبيّ ﷺ^٢.

وفي ألقاب تقريب ابن حجر: «عبّاد» هو «عبدالله بن عبيد الله بن أبي رافع» و «عبادل» هو عبيد الله بن عليّ بن أبي رافع.

- الثانية والثلاثون -

نقل عنوانه لآل أبي صفية، وآل أبي شعبة، وآل أعين، وآل أبي أراكة، وآل أبي الجهم القابوسي، وآل نعيم، وآل حيّان التغلبي.

قلت: وقد فاته كثير كـ«آل نهيك» كما يظهر من النجاشي في «عبدالله بن أحمد ابن نهيك». و«آل بزيع»: محمد بن إسماعيل بن بزيع، أحمد بن حمزة بن بزيع، موسى بن عمر بن بزيع. و«آل الحرّ الكناني» كما يظهر من النجاشي في عبدالله بن سعيد، وعبدالله بن جبلة. و«آل أبي طريفة»: مؤمن الطاق، وعمّ أبيه المنذر، وابن عمّ أبيه الحسين بن المنذر. و«آل الفضل بن يعقوب الهاشمي»: محمد، إسحاق، يعقوب، إسماعيل - بنو الفضل - والحسين بن محمد بن الفضل أو الحسن، أو هما معاً. و«آل الأشعريين»: أحمد بن إسحاق، وأحمد بن محمد بن عبدالله، وابنه عبيدالله، ومحمد بن أحمد بن يحيى، وأحمد بن محمد بن عيسى، ورفع نسب الأخيرين إلى «الأحوص الصحابي». و«آل مهزيار»: علي بن مهزيار، إبراهيم بن مهزيار، داود بن مهزيار، محمد بن علي بن مهزيار، محمد بن إبراهيم بن مهزيار، محمد بن الحسن بن علي بن مهزيار، وأبوه.

ومرّ في «محمد بن علي بن مهزيار» ما في خبر الإكمال من الإشكال.

- الثالثة والثلاثون -

قال المصنّف: النوادر إن أُضيف إليها الباب فالظاهر أنّه ما اجتمع فيه أحاديث لا تنضبط في باب لقلّته أو وحدته، ومن هذا قولهم في كتب الأخبار: نوادر الصلاة نوادر الزكاة ونحوه. وإن أطلق النادر على الخبر فالمراد به الشاذّ، ومنه قول المفيد: إنّ النوادر هي التي لا عمل عليها.

أقول: ما ذكره خطأ، فالمفيد إنّما قال: إنّ أبواب النوادر هي التي لا يعمل بها، لا الأخبار النوادر، وهذا نصّه في عددّيته: «فأمّا ما تعلّق به أصحاب العدد في أنّ شهر رمضان لا يكون أقلّ من ثلاثين يوماً فهي أحاديث شاذّة، قد طعن نقاد الآثار من الشيعة في سندها، وهي مثبتة في كتب الصيام في أبواب النوادر، والنوادر هي التي لا عمل عليها»^١. والأمر كما قال المفيد، فذكر تلك الأخبار الكافي في كتاب

(١) مصنّفات الشيخ المفيد: ٩، جوابات أهل الموصل في العدد والرؤية: ١٩.

الصوم في باب نادر، وقد جرى على العقد للنوادر الكافي والفقيه، وبدلها التهذيب بأبواب الزيادات، تبعاً لشيخه المفيد في مقتعته في التعبير بالزيادات.

لكن التحقيق الفرق بين قولهم: «باب نادر» وهو الذي لا يعمل به ويذكرونه في المطاوي أيضاً، فالكافي لما لم يعمل بأخبار عدم نقص شهر رمضان قال في السابع من أبواب صومه: «باب نادر» ونقل أخباره، وبين قولهم: «باب النوادر» ويعملون بأخباره كباقي الأبواب ويذكرونه في آخر الكتاب، ولذا ذكر الصدوق أخبار عدم نقص شهر رمضان في باب النوادر في آخر صيامه لأنه كان مصرّاً بالعمل بها، حتى قال: من أنكرها من الخاصة أتقىه كما أتقى من العامة^١. و«النوادر» فيه جمع النادرة بمعنى الطريفة لا «النادر» بمعنى الشاذ.

ومما ذكرنا انقذح أنه كان على المفيد أن يقول في ردّ الصدوق: إن أخبار عدم النقص يذكرونها في الأبواب النادرة التي لا عمل بها كما عرفته من الكافي، لا «أبواب النوادر» والمراد بالزيادات استدراك ما فات.

وجعل الحلّي له في نقل قول الشيخ «ليس للأعراب من الغنيمة»^٢ مثل النادر، غلط.

ويشهد لما قلنا أيضاً من أن النوادر أخبارها معتبرة كباقي الأخبار وإنما هي بمعنى الطرائف: أن الكافي في آخر دياته قال: «باب النوادر» وروى كثيراً من قضايا أمير المؤمنين عليه السلام العجيبة، ولجعفر بن علي بن أحمد القمي كتاب مترجم بـ«نوادير الأثر في علي خير البشر» وروى الكافي أيضاً كثيراً من قضايا علي عليه السلام الغريبة في نوادر آخر كتاب قضاة.

ثم الظاهر أن الباب المجرد مثل «الباب النادر» في عدم العمل به، فالكافي بعد ذاك الباب النادر الذي نقل فيها أخبار عدم نقص شهر رمضان قال: «باب» ونقل أخباراً أن في يوم الشك في أول الشهر يصام اليوم الخامس من السنة الماضية.

(٢) لم نقف عليه .

(١) الفقيه: ١٧١/٢.

قلت: وقد فاته كثير كـ «آل نهيك» كما يظهر من النجاشي في «عبدالله بن أحمد ابن نهيك». و «آل بزيع»: محمد بن إسماعيل بن بزيع، أحمد بن حمزة بن بزيع، موسى بن عمر بن بزيع. و «آل الحرّ الكناني» كما يظهر من النجاشي في عبدالله بن سعيد، وعبدالله بن جبلة. و «آل أبي طريفة»: مؤمن الطاق، وعمّ أبيه المنذر، وابن عمّ أبيه الحسين بن المنذر. و آل «الفضل بن يعقوب الهاشمي»: محمد، إسحاق، يعقوب، إسماعيل - بنو الفضل - والحسين بن محمد بن الفضل أو الحسن، أو هما معاً. و «آل الأشعريين»: أحمد بن إسحاق، وأحمد بن محمد بن عبدالله، وابنه عبيدالله، ومحمد بن أحمد بن يحيى، وأحمد بن محمد بن عيسى، ورفع نسب الأخيرين إلى «الأحوص الصحابي». و «آل مهزيار»: عليّ بن مهزيار، إبراهيم بن مهزيار، داود بن مهزيار، محمد بن عليّ بن مهزيار، محمد بن إبراهيم بن مهزيار، محمد بن الحسن بن عليّ بن مهزيار، وأبوه.

ومرّ في «محمد بن عليّ بن مهزيار» ما في خبر الإكمال من الإشكال.

- الثالثة والثلاثون -

قال المصنّف: النوادر إن أضيف إليها الباب فالظاهر أنّه ما اجتمع فيه أحاديث لا تنضبط في باب لقلته أو وحدته، ومن هذا قولهم في كتب الأخبار: نوادر الصلاة نوادر الزكاة ونحوه. وإن أطلق النادر على الخبر فالمراد به الشاذّ، ومنه قول المفيد: إنّ النوادر هي التي لا عمل عليها.

أقول: ما ذكره خطأ، فالمفيد إنّما قال: إنّ أبواب النوادر هي التي لا يعمل بها، لا الأخبار النوادر، وهذا نصّه في عدديّته: «فأما ما تعلّق به أصحاب العدد في أنّ شهر رمضان لا يكون أقلّ من ثلاثين يوماً فهي أحاديث شاذّة، قد طعن نقّاد الآثار من الشيعة في سندها، وهي مثبتة في كتب الصيام في أبواب النوادر، والنوادر هي التي لا عمل عليها»^١. والأمر كما قال المفيد، فذكر تلك الأخبار الكافي في كتاب

(١) مصنّفات الشيخ المفيد: ٩، جوابات أهل الموصل في العدد والرؤية: ١٩.

الدرّ النضير

في

المكثّن بأبي بصير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله السميع البصير، الذي لا شريك له ولا نظير، الذي أتمَّ الحجة وأنار المحجة ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة، والصلاة على صاحب الشريعة الرفيعة والطريقة الأنيقة المبصرة لسالكها الحقيقة والضامنة للمتمسك بها الجنة، وعلى أهل بيته الحافظين لها عن انتحال المبطلين وتأويل الغالين، لاسيما ابن عمه ليث الهيجاء وأسد الله يوم الوغى.

وبعد: إنَّ مسألة تحقيق حال الرجال المكنين بـ «أبي بصير» من عويصات المسائل الرجالية ومشكلاتها، حتَّى أنَّ القدماء الذين قلَّما يختلفون في مسألة وشدَّ ما يخطون في مرحلة حصلت لهم فيها اختلافات واتَّفتحت لهم فيها خلطات. وأمَّا المتأخرون الذين يختلفون كثيراً في واضحات المسائل ولائحات الدلائل كما في قول بعضهم باتِّحاد «معاوية بن شريح» و «معاوية بن ميسرة بن شريح» مع أنَّ شريحاً الذي في الأوَّل كان في عصر الكاظم عليه السلام لأنَّه يروي عن عبدالله بن سنان، وشريحاً الذي في الثاني كان في عصر أمير المؤمنين عليه السلام وكما في نظائر ذلك فأعجبوا من كثرة الاختلاف وشدَّة الاعتساف، ومع أنَّهم أطالوا الكلام فيهم لم يأتوا بطائل، ومع أنَّهم صَنَّفوا فيهم لم يتيسَّر لهم حاصل، فرأيت أن أُحرِّر فيهم رسالة ذات جزالة في اللفظ والمعنى، وجامعة نافعة من المبدأ إلى المنتهى، فكتبت هذه وسمَّيتها بـ «الرسالة المبصرة في أحوال البصريَّة» أو «الدرِّ التَّضير في المكنين بأبي بصير».

فنقول: إنَّه هذه الكنية جعلوها مشتركة بين عدَّة ذكر بعضهم القدماء وبعضهم المتأخرون يصل جمعهم إلى ثمانية، لكنَّ الأصل المحقَّق منهم اثنان: «ليث بن البختري المرادي» و «يحيى بن أبي القاسم الأسدي» وأمَّا الباقيون فبعضهم وهم وبعضهم وهم في وهم.

أمَّا الذين ذكرهم القدماء محقِّقاً فهم أربعة: «ليث» و «يحيى» المتقدمان، و «عبدالله بن محمَّد الأسدي» و «يوسف بن الحارث البتري» وقد أشار إلى ذلك ابن داود في كنى رجاله فقال: أبو بصير مشترك بين أربعة: ليث بن البختري ويوسف ابن الحارث البتري ويحيى بن أبي القاسم المكفوف وعبدالله بن محمَّد الأسدي. وأمَّا قول بعضهم: «إنَّ القدماء ذكروا خمسة لكون يحيى اثنين يحيى بن القاسم ويحيى بن أبي القاسم» وقول بعضهم الآخر: «ذكر القدماء خمسة لكون يحيى اثنين يحيى الأسدي ويحيى الحذاء الأزدي» فوهم، كما سيحقَّق إن شاء الله تعالى، وأنَّ يحيى ليس غير واحد.

وأمَّا ما ذكره المتأخرون فائتان: «يوسف بن حارث» آخر ذكره المحدث العالمي وقال: «إنَّه من أصحاب الجواد عليه السلام ويروي عنه محمَّد بن أحمد بن يحيى صاحب نوادر الحكمة» وسيأتي تزييفه في يوسف الأول إن شاء الله، وثانيهما «حماد بن عبدالله القندي» ذكره صاحب ترتيب الكشي عناية الله القهبائي، ومثله المامقاني إلَّا أنَّه بدَّل «القندي» بالهروي.

قال القهبائي - عند ذكر خبر الكشي في عنوان «خيران الخادم»: «محمَّد بن مسعود قال: حدَّثني سليمان بن حفص، عن أبي بصير حماد بن عبدالله القندي، عن إبراهيم بن مازيار، عن علي بن مازيار قال: كتبت إلى خيران: قد وَّجَّهْتُ إليك ثمانية دراهم كانت أهديت إليَّ من طرسوس» فيه ذكر أبي بصير غير الثلاثة الذين رَوَوْا عن الأئمة عليهم السلام.

وقال المامقاني في كنى كتابه: يظهر من الكشي في يونس بن عبدالرحمن أنَّ

من المكنين بأبي بصير حمّاد بن عبيد الله الهروي.

وأشار إلى قول الكشي - في يونس بعد نقله عن الفضل أنّه ما نشأ في الإسلام رجل أفقه من سلمان ولا بعده من يونس - : وروى عن أبي بصير حمّاد بن عبد الله ابن أسيد الهروي، عن داود بن القاسم أنّ أبا هاشم الجعفري قال: أدخلت كتاب «يوم وليلة» - الذي ألفه يونس - على أبي الحسن العسكري عليه السلام فنظر فيه وتصفّحه ثم قال: هذا ديني ودين آبائي وهو الحقّ كلّ.

إلا أنّه بعد تحريفات نسخة الكشي في العناوين والروايات بحيث قلّما تسلم ترجمة واحدة منها، بل رواية واحدة منها - وستقيم لك على هذا البرهان بل نريك ذلك بالبيان - لا عبرة بهما.

أمّا الأوّل فقوله فيه: «كتبت إلى خيران» محرّف «قال خيران: كتبت إلى سيّدي - يعني الهادي عليه السلام -» فروى بعده بسند آخر «قال خيران: كتبت إلى سيّدي» ثم قال: وذكر مثله سواء.

وحينئذٍ فمن أين أنّ قوله فيه: «عن أبي بصير حمّاد بن عبد الله القندي» ليس بمحرّف، ولا يبعد أن يكون محرّف «عن أبي القاسم سعد بن عبد الله القمي» أو محرّف «عن أبي العبّاس عبد الله بن جعفر الحميري» فإنّهما يرويان «عن إبراهيم ابن مهزيار عن عليّ بن مهزيار» كما في الكافي في أخبار مواليد الأئمة عليهم السلام من السجادة عليه السلام إلى الجواد عليه السلام ^١.

وأما الثاني فقوله فيه: «عن داود بن القاسم أنّ أبا هاشم الجعفري» محرّف «عن داود بن القاسم أبي هاشم الجعفري» قطعاً، فإنّ «أبا هاشم الجعفري» هو: داود بن القاسم.

وقوله فيه: «حمّاد بن عبد الله بن أسيد الهروي» محرّف «عبد الله بن جعفر الحميري» بدليل أنّ النجاشي نقل في ترجمة يونس عن كتاب «مصابيح النور» للمفيد روايته ذاك الخبر: عن عبد الله بن جعفر الحميري، عن أبي هاشم داود بن

القاسم الجعفري قال: عرضت على أبي محمد صاحب العسكر عليه السلام كتاب «يوم وليلة» ليونس فقال لي: تصنيف من هذا؟ فقلت: تصنيف يونس مولى آل يقطين، فقال: أعطاه الله بكل حرف نوراً يوم القيامة.

ومنه يمكن استظهار كون «أبي الحسن» في الأول أيضاً محرّف «أبي محمد» وإن أمكن أن يقال: إن أبا هاشم كان عرض كتاب يونس عليهما عليهما السلام بل وعلى الجواد عليه السلام فروى الكشي في خبر آخر عرضه عليه عليه السلام أيضاً.

وبعد كون «حمّاد بن عبدالله بن أسيد الهروي» محرّف «عبدالله بن جعفر الحميري» يكون أول السند^١ ويكون قوله قبله: «وروى عن أبي بصير» كلاماً مستقلاً، والمراد به «أن يونس روى عن أبي بصير المعروف» وهو يحيى بن أبي القاسم الأسدي.

ويشهد لروايته عنه خبر ميراث ذوي أرحام الكافي^٢ وخبر ولادة التهذيب^٣ ونفاسه^٤ ويصير معنى الكلام أن الفضل قال: إن يونس روى عن أبي بصير، لأن أبا بصير عاش بعد الصادق عليه السلام سنتين حتّى أدركه يونس، بخلاف عبيدالله الحلبي ومحمد الحلبي اللذين ماتا في حياته عليه السلام فلم يدركهما يونس، ولذا نقل عن نصر ابن الصباح أن يونس لم يرو عن عبيدالله ومحمد.

والظاهر أن القهبائي أيضاً فهم ما قلنا فلم يقل شيئاً كما قال في الأول، مع أنّه ملتزم بالتنبيه على مثله. وحينئذٍ لا وجود لحمّاد بن عبدالله في المكنين بأبي بصير، لأنّ مستنده الخبران وقد عرفت ما فيهما.

ولو أغمض عن جميع ذلك وسلّم وجوده فلاضير، لخروجه من مصاديق أبي بصير روى عنهم عليهم السلام مع أنّه لا يضرّ مطلقاً، لما ندلّل عليه من انصراف أبي بصير المطلق إلى يحيى.

(٢) الكافي: ١١٩/٧.

(١) كذا، وفي العبارة إغلاق.

(٤) التهذيب: ٣٨٠/١.

(٣) التهذيب: ٤٤١/٧.

كما لا ضير في وجود «أبي بصير الفتح بن عبدالرحمن القمي» الوارد في خبر الإقبال في فضل زيارة الحسين عليه السلام في أول ليلة من شهر رمضان^١ وفي وجود «أبي بصير أحمد بن الحسين النيسابوري» المرواني الناصبي الذي يروي عنه الصدوق كما في الباب ١١٦ من علله^٢.

ولنا جمع آخر مكتون بـ «أبي بصير» محققاً، إلا أنهم خارجون عن محلّ بحثنا، لعدم ورودهم في أخبارنا.

فمنهم أبو بصير جاهليّ وهو «أعشى قيس» ذكره ابن قتيبة في شعرائه وقال: كان أبوه يدعى «قتيل الجوع» وذلك أنّه كان في جبل فدخل غاراً فوقعت صخرة من الجبل فسدت فم الغار، فمات فيه جوعاً، قال: وكان أبو بصير هذا جاهليّاً قديماً وأدرك الإسلام في آخر عمره ورحل إلى النبي صلّى الله عليه وآله في صلح الحديبية، فسأله أبو سفيان بن حرب عن وجهه الذي يريد؟ فقال: أردت محمّداً، فقال له أبو سفيان: إنّه يحرم عليكم الزنا والخمر والقمار، فقال: أمّا الزنا فقد تركني ولم أتركه، وأمّا الخمر فقد قضيت منها وطراً، وأمّا القمار فلعلّي أصيب منه عوضاً، قال: فهل لك إلى خير؟ بيننا وبينه هدنة فترجع عامك هذا وتأخذ مائة ناقة حمراء، فإن ظفر بعد ذلك أتيته وإن ظفرنا كنت قد أصبت من رحلتك عوضاً؟ فقال: لا أبالي، فأخذه أبو سفيان إلى منزله وجمع عليه أصحابه وقال: يا معاشر قريش هذا أعشى قيس! ولئن وصل إلى محمّد ليضربنّ عليكم العرب قاطبة، فجمعوا له مائة ناقة حمراء، فلمّا صار بناحية اليمامة ألقاه بغيره فقتله^٣.

ومنهم أبو بصير صحابيّ ذكره الاستيعاب، فقال: ذكر عبدالرزاق عن معمر بن شهاب في قصّة عام الحديبية، ثمّ رجع النبي صلّى الله عليه وآله إلى المدينة فجاءه أبو بصير - رجل من قريش - وهو مسلم فأرسل قريش في طلبه رجلين، فقالا للنبي صلّى الله عليه وآله:

(١) إقبال الأفعال: ١٠.

(٢) علل الشرائع: ١/ ١٣٤، وفيه: أبو نصر.

(٣) الشعر والشعراء: ١٣٥.

جعلت لنا العهد أن تردّ إلينا كلّ من جاءك مسلماً، فدفعه النبي ﷺ إلى الرجلين فخرجا به حتّى بلغا ذا الحليفة فنزلوا يأكلون من تمر لهم، فقال أبو بصير لأحد الرجلين: والله! إنّي لأرى سيفك هذا جيّداً، فاستلّه الآخر وقال: أجل والله! إنّه لجيّد لقد جرّبت به ثمّ جرّبت، فقال أبو بصير: أرني أنظر إليه فأمكنه منه، فضربه به حتّى برد وفرّ الآخر حتّى أتى المدينة، فقال النبي ﷺ حين رآه: «لقد رأى هذا ذعراً» فلمّا انتهى إلى النبي ﷺ قال: قتل والله صاحبي وأنّي لمقتول، فجاء أبو بصير فقال للنبي ﷺ: قد والله وفّت ذمّتك قد رددتني إليهم فأنجاني الله منهم، فقال النبي ﷺ: «ويل أمّه مسعر حرب لو كان معه أحداً» فلمّا سمع ذلك علم أنّه سيرده إليهم، فخرج حتّى انتهى إلى سيف البحر^١.

وافلت أيضاً من قريش «أبو جندل بن سهيل بن عمرو» فلاحق بأبي بصير وجعل لا يخرج من قريش رجل قد أسلم إلّا ألحق بأبي بصير، حتّى اجتمعت منهم عصابة، فوالله! ما يسمعون بعير خرجت لقريش إلّا اعترضوا لهم فقتلوه وأخذوا أموالهم، فأرسلت قريش إلى النبي ﷺ تناشده الله والرحم إلّا أرسل، فمن أتاك منهم فهو آمن (إلى أن قال) وكتب النبي ﷺ إلى أبي بصير وأبي جندل ليقدما عليه ومن معهما من المسلمين، فقدم كتابه ﷺ وأبو بصير يموت، فمات وكتاب النبي ﷺ بيده يقرأه، فدفعه أبو جندل مكانه وصلى عليه وبنى على قبره مسجداً. وقال، قال بعضهم: اسم أبي بصير هذا «عبيد بن أسيد» وقال بعضهم: عتبة ابن أسيد.

ومنها أبو بصير تابعي ذكره ابن قتيبة في معارفه، وقال: كان من يشكر بن وائل، وكان يروي عن مسيلمة الكذاب، وبقي إلى زمان خالد القسري، كنّوه أبا بصير، لأنّ أهله أتوا به مسيلمة وهو صبيّ فمسح وجهه فعمي فكّتي به على القلب^٢. ولعلّه الذي ذكره ابن حجر في كنى تقرّبه، فقال: أبو بصير العبدي الكوفي

الأعمى يقال: اسمه «حفص» مقبول من الثالثة.

ومنهم أبو بصير منجم ذكره الجاحظ في حيوانه في جملة أحاديث أعاجيب الممالك^١.

ومنهم أبو بصير شاعر ذكره الجاحظ في بيانه وقال: قال أبو عبيدة: قال أبو بصير في أبي رهم السدوسي، وكان يلي الأعمال لأبي جعفر - أي المنصور - :
رأيت أبارهم يقرب منجحاً غلام أبي بشر ويجفو أبا بشر^٢
وذكره أبو الفرج في أغانيه فقال: قال إسحاق الموصلي: كان لأبي بصير الشاعر قيان، وكان يتكلم في الغناء بغير علم ولا صواب فيضحك منه، فقال أبي إبراهيم الموصلي فيه:

سكت عن الغناء فما أماري بصيراً فيه ولا غير البصير

مخافة أن أجنّ فيه نفسي كما قد جنّ فيه أبو بصير^٣

وحينئذٍ فالمهمّ تحقيق الأربعة المذكورين في كلام القدماء ونقد الزيف منهم، فنقول:

أولهم: عبدالله بن محمد الأسدي

ذكره الشيخ في رجاله في أصحاب الباقر عليه السلام قائلاً: كوفي يكنى أبا بصير. وأقول: إنه لا حقيقة له وإنّ الشيخ إنّما استند إلى عنوان محرّف كان في نسخة أصل كتاب الكشي بلفظ «في أبي بصير عبدالله بن محمد الأسدي» ناقلاً فيه خبراً هكذا: طاهر بن عيسى قال: حدّثني جعفر بن أحمد الشجاعي عن محمد بن الحسين، عن أحمد بن الحسن الميثمي، عن عبدالله بن وضّاح، عن أبي بصير قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن مسألة في القرآن، فغضب وقال: أنا رجل يحضرني قریش وغيرهم وإنّما تسألني عن القرآن! فلم أزل أطلب إليه وأتضرّع حتّى

(٢) البيان والتبيين: ١٩/٢.

(١) كتاب الحيوان: ٤٨٨/٦.

(٣) الأغاني: ١١٠/٥.

رضي، وكان عنده رجل من أهل المدينة مقبل عليه، فقعدت عند باب البيت على بَني وحزني، إذ دخل بشير الدهان فسلم وجلس عندي فقال لي: سله من الإمام بعده، فقلت له: لو رأيته ممّا خرجت من هيبته لم تقل لي سله، فقطع أبو عبدالله حديثه مع الرجل، ثم أقبل فقال: يا أبا محمد! ليس لكم أن تدخلوا علينا في أمرنا، وإنما عليكم أن تسمعوا وتطيعوا إذا أمرتم^١.

والعنوان محرّف «في أبي بصير وعلباء بن درّاع الأسدي» والمراد بأبي بصير فيه «يحيى» كما سيحقّق إن شاء الله، وليس التحريف منحصرًا به، بل كان في الترجمة أربعة أخبار آخر غير ذاك الخبر وقعت في النسخة في عنوان «أبي بصير ليث بن البختری المرادي» الذي ذكر هذا بعده بلا فصل.

أحدها: محمد بن مسعود قال: سألت عليّ بن الحسن بن فضال عن أبي بصير، فقال: اسمه «يحيى بن أبي القاسم» فقال: أبو بصير كان يكنّى «أبا محمد» وكان مولى لبني أسد وكان مكفوفًا، فسألته هل يتهم بالغلو؟ فقال: أمّا الغلو فلا يتهم، ولكن كان مخطئًا.

فإنّه لا معنى لأن يورد خبراً في شرح حال «يحيى» في «ليث» فلا بدّ أنّه كان في العنوان الأوّل وأنّ العنوان الأوّل كان كما قلنا بلفظ «في أبي بصير وعلباء» حتّى يسأل محمد بن مسعود العياشي عليّ بن فضال عنه بأنّ أبا بصير هذا من؟ فيجيبه بأنّ اسمه كذا وكنيته كذا، إلى غير ذلك ممّا شرح فيه.

والخبر الثاني من الأربعة: حمدويه قال: حدّثنا يعقوب بن يزيد، عن ابن أبي عمير، عن شعيب العرقوفي قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: ربّما احتجنا أن نسأل عن شيء، قال: عليك بالأسدي يعني أبا بصير^٢.

وهو كالأوّل في وضوح خروجه عن المرادي، لكنّه ليس كالأوّل في وضوح وروده في «يحيى» إلّا أنّه بعد تعريف الخبر الأوّل «يحيى» بكونه مولى لبني أسد وأنّه الذي يعبر عنه بأبي بصير المطلق يعلم إرادة «يحيى» منه.

والثالث من الأربعة: محمد بن مسعود قال: حدّثني أحمد بن منصور، عن أحمد بن الفضل وعبدالله بن محمد الأسدي، عن أبي عمير، عن شعيب العرقوفي، عن أبي بصير قال: دخلت على أبي عبدالله عليه السلام فقال لي: حضرت علباء عند موته؟ قال: قلت: نعم، وأخبرني أنّك ضمنت له الجنة وسألني أن أذكرك ذلك، قال: صدق، قال: فبكيت، ثمّ قلت: جعلت فداك! فما لي أأست كبير السنّ الضعيف الضرير البصير المنقطع إليكم؟ فاضمنها لي، قال: قد فعلت، قال: قلت: فاضمنها لي على الله، فأطرق ثمّ قال: قد فعلت!

ويعلم إرادة «يحيى» منه ممّا شرح في الخبر الأوّل من كون «يحيى» أبا بصير المطلق، وكونه مكفوفاً ضريراً.

ولهذا الخبر قلنا: كان عنوان الكشّي ما قلنا من كونه «في أبي بصير وعلباء» لتضمّنه حالهما وضمان الإمام عليه السلام لهما الجنة.

ويوضح ما قلنا في أصل العنوان بقرينة هذا الخبر أنّ الكشّي عقد بعد ذلك بفاصلة أسماء عنواناً آخر بلفظ «في علباء بن درّاع الأسدي وأبي بصير» واقتصر فيه على نقل هذا الخبر، لكن رواه تارة بالإسناد والمتن مع تبديل الصادق عليه السلام بالباقر عليه السلام وأخرى بطريق آخر مع زيادة في المتن مع الإسناد إلى الصادق عليه السلام وهذا لفظه في الطريقتين:

حدّثني محمد بن مسعود قال: حدّثني أحمد بن منصور قال: حدّثني أحمد بن الفضل عن ابن أبي عمير، عن شعيب العرقوفي، عن أبي بصير قال: حضرت - يعني علباء الأسدي - عند موته فقال لي: إنّ أبا جعفر عليه السلام قد ضمن لي الجنة فأذكره ذلك، قال، فدخلت على أبي جعفر عليه السلام فقال: حضرت علباء عند موته؟ قال: قلت: نعم، وأخبرني أنّك ضمنت له الجنة وسألني أن أذكرك ذلك، قال: صدق، قال: فبكيت، ثمّ قلت: جعلت فداك! أأست الكبير السنّ الضرير البصير فاضمنها، قال: قد فعلت، قلت: فاضمنها على آبائك وسميتهم واحداً واحداً، قال: قد فعلت،

قلت: فاضمنها لي على رسول الله ﷺ قال: قد فعلت، قلت: فاضمنها على الله، قال: قد فعلت^١

محمد بن مسعود قال: حدثني إبراهيم بن محمد بن فارس، عن يعقوب بن يزيد، عن ابن أبي عمير، عن شهاب بن عبد ربّه، عن أبي بصير قال: إنّ علباء الأسدي وُلّي البحرين فأفاد سبعمائة ألف دينار ودوابّ ورقيقاً، قال: فحمل ذلك كلّهُ فوضعه بين يدي أبي عبد الله عليه السلام ثمّ قال: إني وُلّيت البحرين لبني أُمّية وأفدت كذا وكذا وحملته كلّهُ إليك، وعلمنا أنّ الله جلّ وعزّ لم يجعل لهم من ذلك شيئاً وأنّه كلّهُ لك، فقال له أبو عبد الله عليه السلام: هاته، فقال: فوضعه بين يديه، فقال له: قد قبلنا منك ووهبناه لك وضمنّا لك على الله الجنّة، قال أبو بصير: فقلت: مالي ... وذكر مثل حديث شعيب العقرقوفي^٢.

وهذا العنوان الثاني صار سبباً لانتقالي إلى صواب العنوان الأوّل وكون الأصل فيه «في أبي بصير وعلباء الأسدي» وذلك دأب الكُتّبي أنّه كثيراً ما يعنون الرجل الواحد متعدّداً في مواضع مختلفة ويذكر فيه ما ورد فيه من الرواية بمناسبة مقام عنوانه وحسب غرضه من عنوانه كما في «محمد بن إسماعيل» و«الحسن بن فضال» وغيرهما.

ويجمع كثيراً أيضاً بين رجال متعدّدين في عنوان واحد بحسب ما يستفاد ممّا يروي في الترجمة واحدة أو متعدّدة من أحوالهم، كما في عنوان «هشام بن إبراهيم المشرقي» و«جعفر بن عيسى بن يقطين» و«موسى بن صالح» و«أبي الأسد ختن عليّ بن يقطين» فعنونهم ونقل فيهم رواية متضمّنة لحال جميعهم، وكما في هذا العنوان الثاني لأبي بصير وعلباء، لكون الرواية دالّة على حسن حالهما وضمن الإمام عليه السلام لهما الجنّة.

فإذا كان هذا دأبه ولم يكن العنوان الأوّل كما قلنا وكانت الرواية في عنوان

«ليث» كما في النسخة لم ما ذكر «علباء» في عنوان «ليث» جمعاً بينهما؟ كما جمع بينه وبين أبي بصير في العنوان الثاني لمجرد هذه الرواية.

فيستكشف بما شرحنا أنه عنون «أبا بصير» المطلق المنصرف إلى «يحيى» مع «علباء» في أصحاب الباقر عليه السلام مرتين، لكن في العنوان الأول قدم «أبا بصير» المراد به «يحيى» لكونه الأهم، لكون ما عدا هذه الرواية مختصاً به، وأخر «علباء» لاشتراكه معه في هذه الرواية فقط. وفي العنوان الثاني عكس، لأنه اقتصر فيه على رواية واحدة بطريقتين الأصل فيها «علباء» ويفهم منها حال «أبي بصير» ضمناً. كما أنه عنونه - أي أبا بصير - ثالثة مع «يحيى بن القاسم الحذاء الواقفي» لرواية الواقفة عن أبي بصير كون الكاظم عليه السلام هو القائم، مصرحاً باسمه ونسبه.

والخبر الرابع من تلك الأخبار: روايته عن العياشي، عن علي بن محمد القمي، عن محمد بن أحمد، عن أحمد بن الحسن، عن علي بن الحكم، عن مثنى الحنّاط، عن أبي بصير قال: دخلت على أبي جعفر عليه السلام قلت: تقدرون أن تحيوا الموتى وتبرؤوا الأكهم والأبرص؟ فقال لي: بإذن الله، ثم قال لي: أدن، فمسح على وجهي وعلى عيني فأبصرت السماء والأرض والبيوت، فقال لي: تحب أن تكون كذا ولك ما للناس وعليك ما عليهم يوم القيامة، أو تعود كما كنت ذلك الجنة الخالص؟ قلت: أعود كما كنت، فمسح على عيني فعدت^١.

والكلام فيه كالكلام في الثالث، ويزيد أن الكافي رواه «قال عليه السلام: أدن مّي يا أبا محمد، فدنوت منه»^٢ فكانه بكنية يحيى.

والتخليط في أخبار الكشي ليس منحصراً بها هنا، فقد حصل الخلط فيه بين أخبار «سفيان بن عيينة» و«سفيان الثوري» لقرينهما وبين أخبار «زرارة» وأخبار أخيه «حمران» وبين أخبار «عبد الرحمن بن أبي ليلى» وأخبار «حجر بن عدي» وبين أخبار «عبدالله بن عباس» وأخبار «خزيمة بن ثابت».

وكذلك حصل الخلط في نسخة الكشّي في أخبار «محمد بن أبي الخطاب» فنقل في عنوانه أخبار كثيرة غير مربوطة به، ولذا نقلها القهباي في ترتيبه كما وجدها في أصله، إلا أنه ضرب عليها الخط. وقد زيد فيه عنوان «الحارث بن المغيرة» على عنوان «زيد الشحام».

وقد حصل فيه فصل كثير غير مربوط بين عنوان «البريّة» وعنوان جمع منهم «كقيس بن الربيع» و «مسعدة بن صدقة» و «عمرو بن جميع» و «عمرو بن قيس الماصر» و «مقاتل بن سليمان» وغيرهم.

وكذلك عنون الواقعة وروى أخباراً في ذمهم، ثمّ عنون «ابن السراج» و «علي بن أبي حمزة» و «ابن أبي سعيد المكاربي» و «زياد القندي» الواقفيين. ثمّ عنون بفاصلة كثيرة غير مربوطة «حنان بن سدير» و «كرام بن عمرو» و «درست ابن أبي منصور» و «أحمد بن الفضل الخزاعي» و «عبدالله بن عثمان الحنّاط» وروى في الكلّ الوقف وعقد باباً لهم بعنوان «ما روي في أصحاب موسى بن جعفر وعليّ بن موسى عليه السلام». والظاهر أنّ عنوان «ما روي ... الخ» كان جزء عنوانه بعد أولئك «في تسمية الفقهاء من أصحاب الكاظم والرضا عليه السلام» وأنّ أولئك كانوا معنوين بعد «زياد القندي» ومن قبله، كما أنّه عنون بعد ذلك بفاصلة كثيرة «عثمان بن عيسى» و «الحسين بن مهران» الواقفيين، وكانت القاعدة أيضاً عنوانهما مع أولئك.

وكذلك كثير من عناوينه وتراجمه مختلفة، فعنون «عقبة بن بشير الأسدي» وخبره بلفظ «جابر بن عقبة بن بشير الأسدي» والصواب عنوانه مثل خبره. وعنون «أبو عليّ بن بلال» وخبره بلفظ «عليّ بن بلال» وهو الصحيح. وعنون في الغلاة «أبو عبد الرحمن الكندي المعروف بشاه رئيس» وخبره بلفظ: أبو عبدالله الكندي المعروف بشاه رئيس.

وعنون «محمد بن أحمد بن نعيم» وخبره بلفظ: محمد بن شاذان بن نعيم. وعنون «أبو الحسن محمد بن شمعون» وخبره بلفظ «محمد بن الحسن بن شمعون» وهو الصحيح.

وعنون جزء جمع لعنهم الجواد عليه السلام «أبو النмир» وخبره بلفظ «أبو الغمر» ولعل الأول أصح.

وعنون «نوح بن صالح» وخبره بلفظ «نوح بن شعيب».

كما أنه عنون الفطحية، وروى فيهم خبرين غير مربوطين بهم، كما أنه عنون بعدهم «هشام بن الحكم» ولا ربط له بهم، وكان عليه أن يعنون بعدهم «عمار الساباطي» وإنما عنونه قبلهم.

وعنون بفاصلة كثيرة غير مربوطة «علي بن أسباط» و «محمد بن الوليد الخزاز» و «معاوية بن حكيم» و «مصدق بن صدقة» و «محمد بن سالم بن عبد الحميد» الفطحيين، وكان عليه عنوانهم بعد «الفطحية» بلا فصل.

كما أنه نقل في عنوان «هشام بن الحكم» خبرين مربوطين بابني إسماعيل بن جعفر وهما «علي» و «محمد» بلا مناسبة للكلام مع هشام.

كما أنه عنون «ما روى في محمد بن عبد الجبار ومحمد بن أبي خنيس وابن فضال» واقتصر في ترجمتهم على قوله: «رووا عن ابن بكير» ولم يرو فيهم شيئاً كما وعد.

وخلط في طبقاته فعنون «محمد بن إسماعيل بن بزيع» و «أبا طالب القمي» وهما من أصحاب الجواد عليه السلام في طي أصحاب الباقر عليه السلام.

وعنون «محمد بن أحمد بن حماد» قبل أبيه. وعنون «عبدالله بن جعفر الحميري» وهو من معاصريه في طي أصحاب الرضا عليه السلام.

وعنون جمعاً من أصحاب الرضا عليه السلام «كمقاتل بن مقاتل» و «واصل» و «أبي الفضل الخراساني» و «حمزة بن بزيع» و «أبي الصلت» و «أبي جرير القمي» في آخر الكتاب.

وخلط في «علي بن يقطين» بين خبرين، ففيه: وقال أبو الحسن عليه السلام: إن لله مع كل طاغية وزيراً من أوليائه يدفع به عنهم دعوة أبي عبدالله عليه السلام على يقطين^١

(١) في الكشي علي بن يقطين.

وما ولد، قال، فقال: ليس حيث تذهب، أما علمت أنّ المؤمن في صلب الكافر بمنزلة الحصاة في اللبنة يصيبها المطر فيغسلها ولا يضرّ الحصاة شيئاً^١.
فإنّه خبران يتمّ الخبر الأوّل عند قوله: «يدفع به عنهم» وأمّا الثاني فاستط
سنده وصدره.

فروى الكافي مسنداً عن عليّ بن يقطين قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إنّي أشفقت من دعوة أبي عبد الله عليه السلام على يقطين وما ولد، فقال: ليس حيث تذهب... الخبر^٢.

إلى غير ذلك من تخليطاته، وقلمّا تسلم ترجمة منه، بل خبر منه من التحريف كما دلّلنا عليه في كتابنا في الرجال، ومنها هذا الخبر الذي اقتصر عليه في هذا العنوان - أي عبد الله بن محمّد الأسدي - المحرّف، فقوله فيه: «جعفر بن أحمد الشجاع» محرّف «جعفر بن أحمد عن الشجاعي» كما يظهر من أسانيد الكشي نفسه في «سلمان الفارسي» و«الطيّار» والشجاعي هو «عليّ بن محمّد بن شجاع». ويأتي في «يحيى» ما في أخبار نقلناها هنا، وقلنا: إنّها من أخبار «يحيى» وخلطت بأخبار «ليث».

كما يأتي ما في باقي أخبار «يحيى» وما في أخبار «ليث» وما في أخبار «يوسف» في عنوان الثلاثة في هذا الكتاب إن شاء الله.

ويشهد أيضاً - لما قلنا: من كون «عبد الله بن محمّد الأسدي» في العنوان محرّف «وعلباء بن درّاع الأسدي» وأنّ المراد بـ «أبي بصير» فيه أبو بصير المعروف «يحيى بن أبي القاسم الأسدي» كأبي بصير الواقع في خبره، مضافاً إلى ما برهنّا عليه - أنّ راويه في الخبر «عبد الله بن وضّاح» وقد قال النجاشي: «عبد الله ابن وضّاح صاحب أبا بصير يحيى بن القاسم كثيراً وعرف به، له كتب منها كتاب الصلاة أكثرها عن أبي بصير» وقد اتّفقوا على أنّ «عليّ بن أبي حمزة عن أبي بصير»

قريئة على إرادة «يحيى» مع أن علي بن أبي حمزة لم يقولوا فيه ما قالوه في هذا من اختصاصه به، بل اقتصر النجاشي فيه على أنه كان قائد أبي بصير يحيى وأكثر كتاب تفسيره عنه.

ويشهد له أيضاً تكنيته في الخبر بأبي محمد من الصادق عليه السلام وقد صرح البرقي بأنه عليه السلام كان يكنى أبا بصير يحيى بأبي محمد. وبعد ما شرحنا ظهر لك أن رجلاً يكون اسمه ونسبه «عبدالله بن محمد» وكنيته «أبو بصير» غير موجود، وأن ما اشتهر ممّا لا أصل له ولا تحتاج إلى تطويل الكلام أكثر من ذلك.

لكن لما أصرّ عناية الله القهبائي في تربيته للكشي على وجوده وأغرب في الخطب والاعتساف فقرر العنوان المحرّف وروايته، ونقل بعدها الثلاثة الأولى من الأربعة التي قلنا في نسخة أصل الكشي كانت في «ليث» فيه أيضاً وقال: إن الشيخ في اختياره للكشي اشتبه فنقلها في «ليث» اشتهاً لعجلته الدينية، فقال شيخه الأردبيلي: إن سبب عجلته الاهتمام الزائد على جمع الروايات الواردة عنهم عليهم السلام في الأحكام وفي حال الرواة، قال: ومن عجلته الدينية وقعت الاشتباهات الكثيرة منه من ذكر الروايات في غير محلّها، وخلط الرجل بغيره، يظهر كلّ ذلك لمن تدبّر في هذا الكتاب قبل تربيته، وكان اللازم على تلامذته تنقيحها والتنبيه على اشتباهات، وصار اشتباهه سبباً لاشتباه جمع آخر كالنجاشي وابن الغضائري، بل اشتباه نفسه في رجاله.

فإن كلامه يضحك الثكلى! فكيف يمكن أن يكون خبره في سؤال العياشي «علي بن فضال عن أبي بصير» وجوابه أنه «يحيى بن أبي القاسم يكنى أبا محمد وكان مولى لبني أسد وكان مكفوفاً» في عبدالله بن محمد ولو فرض له وجود؟ وكذلك خبره الآخران على ما عرفت.

والشيخ وإن كانت له اشتباهات في تصانيفه من عجلته، إلا أن اشتباهاته اشتباهات عادية نظير ما نقوله بعد، لا مثل ما قاله، وكان سبب عجلته إرادته التقدّم في كلّ فنّ ولقد وفق لذلك، فتراه في الحديث يعادل محمد بن يعقوب ومحمد بن

عليّ بن بابويه، وفي الرجال الكشي والنجاشي، وفي الفقه يفوق كلّ فقيه خاصّي وعامّي، وكذا في الكلام والتفسير والأدعية وسائر الفنون، ولقد ذكر في فهرسته كتبه في كلّ فنّ، ووصف ثلاثة منها بأنّها لم يصنّف مثلها في فنّها مبسوطه في الفقه، وتبيانه في التفسير، ومقدّمته في الكلام، والأمر كما ذكر، وإن كان الأخير لم يصل إلينا، ولكون كتبه مبوّهة مرتّبة أكبّ من جاء بعده عليها وهجروا الكتب المتقدّمة لكونها غير مرتّبة وإن كانت أحسن من حيث المعنى، فضاعت وبضيعها اختفى كثير من الحقائق، وبوصول شاذّ منها إلينا اتفاقاً يستكشف منها أمور وزلّات وقعت لبعضهم كالشيخ وغيره.

فهذا النجاشي قال في «عليّ بن أبي صالح»: إنّ حميد بن زياد سمع منه كتاب الأظلة وكتاب فضل إنا أنزلناه وكتاب النوادر، ولا أعلم أنّها له أو رواها عن الرجال. ويفهم من رسالة أبي غالب التي وصلت إلينا من كتب المتقدمين أنّها لغيره، وأنّ الكتابين الأوّلين لعبدالرحمن بن كثير الهاشمي، والكتاب الأخير لمحمّد بن محسن العطار.

كما يفهم منها أيضاً أنّ ما قاله الشيخ في فهرسته في عنوانه لأبي غالب بقوله: «أحمد بن محمّد بن سليمان بن الحسن بن الجهم بن بكير بن أعين بن سنسن أبو غالب الزراري، وهم البكيريّون وبذلك كان يعرف إلى أن خرج توقيع من أبي محمّد عليه السلام فيه ذكر أبي طاهر الزراري، فأما الزراري رعاه الله ... الخ» فيه اشتباهات، وأنّه «أحمد بن محمّد بن محمّد بن سليمان» لا «أحمد بن محمّد بن سليمان» وأنّ التوقيع إنّما كان من أبي الحسن عليه السلام لا «أبي محمّد عليه السلام» إلى «سليمان بن الحسن» والد أبي طاهر الأوّل، لا إلى «أبي طاهر» نفسه، وأنّ أبا غالب كان من أوّله معروفاً بالزراري لكون التوقيع قبل ولادته، وإنّما أجداده إلى الحسن كانوا قبل التوقيع معروفين بولد الجهم جدّهم المختصّ بهم، لا بالبكيريّين. وهذا نصّ أبي غالب في الرسالة: وكنا قبل ذلك نعرف بولد الجهم، وأوّل من

نسب منا إلى زرارة جدنا «سليمان» نسبة إليه سيدنا أبو الحسن علي بن محمد صاحب العسكر عليه السلام^١.

واشتباهات الشيخ التي قلنا إنها اشتباهات عادية - لا كما قال القهباي - بعضها مستند إلى عدم تدبره مثل ما نقلنا عنه في «أبي غالب» فإنه لم يتدبر في رسالته حق التدبر.

وبعضها مستند إلى أخذه من كتب ليست بذاك التحقيق ك فهرست ابن النديم فإنه كان ورّاقاً ينقل ما وجد في الكتب مع تصحيقات نسخها، فبدّل «محمد بن عمر الجعابي» «بعمربن محمد الجعابي» وعنون «علي بن إسماعيل بن شعيب بن ميثم» بإسقاط جده «علي بن إسماعيل بن ميثم» وجعله أول متكلم من الشيعة، مع أنه كان تلميذ هشام بن الحكم وكان هشام أول متكلم الشيعة، بل الإسلام.

وحكم بأن «يقطيناً» والد «علي بن يقطين» كان إمامياً يحمل الأموال إلى الصادق عليه السلام ونمّ خبره إلى المنصور والمهدي فصرف الله عنه كيدهما^٢. مع أنه كان من دعاة العباسية، حتّى دعا عليه الصادق عليه السلام فأشفق ابنه من سراية دعائه عليه السلام إليه حتّى آمنه الكاظم عليه السلام وقد قال يقطين لابنه علي «ما بالنّا قيل لنا فكان» أي أمر العباسية «وقيل لكم فلم يكن» أي أمر الإمامية وقيام قائمهم، فقال له ابنه: إنّ الذي قيل لنا ولكم كان من مخرج واحد - أي المخبر بهما جميعاً أمير المؤمنين عليه السلام - إلّا أنّ أمركم حضر وأمرنا لم يحضر، روى الأمرين الكافي^٣. وخط بين «الفضل بن شاذان الرازي العامي» و «الفضل بن شاذان النيسابوري الإمامي» فجعلها واحداً، وتبعه الشيخ في هذه التوهّمات ولم ينفطن في واحد منها لوهمه سوى الأخير، فقال: أظنّ تعدّده.

وبعضها مستند إلى أخذه من كتب محرّفة، كأخذه من رجال الكشي واختصره

(٢) فهرست ابن النديم: ٢٧٩.

(١) رسالة في آل أعين: ١١.

(٣) الكافي: ٣٦٩/١.

وسمّاه باختيار رجال الكشي، وهو الذي وصل إلينا دون أصله، لأنّ فهرسته وفهرست النجاشي نقلًا عن أصله جمعاً - كلوط بن يحيى ومحمّد بن مسكان وغيرهما - وليسوا في ما وصل، وقد عرفت أقسام تحريف نسخة الكشي، منها في مخالفة عناوينه وتراجمه، فقلنا: إنّهُ عنون «نوح بن صالح» وروى خبراً في «نوح ابن شعيب» فاستند إلى ذلك الشيخ فعنون في رجاله في أصحاب الجواد عليه السلام «نوح بن شعيب» وقال: وقيل: إنّهُ نوح بن صالح.

ومنها في خلط طبقاته فعرفت أنّه ذكر أبا العباس الحميري في أصحاب الرضا عليه السلام فأخذ ذلك منه الشيخ في رجاله فذكره في أصحابه عليه السلام وأين هو منهم؟ فإنّ الرضا عليه السلام مات سنة ٢٠٣ وأبو العباس الحميري قدم الكوفة سنة نيف وتسعين ومائتين، ولعلّه كان حيّاً بعد سنة ثلاثمائة.

ومنها تحريفات أخر لا تحصى، كخبره في المختار «دخل على الباقر عليه السلام أبو محمّد الحكم بن المختار» وقد استند إليه الشيخ فعّد «الحكم بن المختار أبو محمّد» في أصحابه عليه السلام مع أنّ الظاهر كونه محرّف «أبو الحكم محمّد بن المختار» كما دلّلنا عليه في الرجال.

وكما في أخذه عن عنوانه المحرّف «عبدالله بن محمّد» هذا و «يوسف بن الحارث» الآتي، وقلنا: إنّ ما في الكشي تصحيفات كانت من النسخ لا تحريفات من المصنّف وأغلط منه، لأنّ ما فيه لا يشبه في مثله الأغبياء، فضلاً عن مثله من الأجلّاء، فقول النجاشي: «كتابه كتاب كثير العلم لكن فيه أغلاط كثيرة» في غير محله.

وكذلك قول الشيخ في فهرسته ورجاله: «غلط الكشي في عدّ لوط بن يحيى في أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام وإنّما أبوه من أصحابه» فكيف يمكن توهم الكشي كون «لوط» من أصحابه عليه السلام مع تأخّر عصره؟ وإنّما منشأ ما رأى ما عرفت من خلط طبقاته، وإنّما الشيخ نفسه أخطأ في جعل أبيه من أصحابه عليه السلام وإنّما جدّ أبيه «مخنف بن سليم» من أصحابه عليه السلام.

ثمّ الغريب! أنّه في هذا الموضع فقط اعترض عليه بما قال، وأمّا باقي المواضع فأخذ عنه وقرّره، وكيف أخذ عنه عدّ عبدالله بن جعفر الحميري في أصحاب الرضا عليه السلام مع وضوح تأخّر عصره.

وأما تعبيرنا في الأخبار المنقولة من الكشّي بالتحريف، لأنّ الواصل إلينا اختيار الشيخ منه، وحيث نقل مع التصحيف سمّيناه بالتحريف.

وسبب حصول التصحيف في أصل الكشّي لا بدّ أنّه كان لرداءة خطّه وقلة مراجعة أهل عصره لكتابه، لأنّه كان يروي عن الضعفاء كثيراً، وشيخه العياشي الذي تخرّج عليه أيضاً كان يروي عن الضعفاء كثيراً وهو عيب عظيم عند القدماء، وكان شيخه الآخر الذي كان أكثر منه بعد العياشي نصر الغالي، كما أنّ أكثر ما قاله العياشي أخذه من عليّ بن فضال الفطحي.

ونظير كتابه في كتب المتأخّرين كتاب ابن داود، فإنّه لرداءة خطّه وعدم اعتداد أهل عصره بكتابه في قبال كتاب العلامة حصلت فيه تصحيفات من نسّاخه ظلّها المتأخّرون تحريفات منه، فاعترضوا عليه بما لا يرد عليه. كما أنّهم قد يعترضون عليه بما لا يرد عليه، لأنّ له مباني لم يتفطنوا لها، كما دلّلنا على ذلك كلّ في رجالنا.

ولكتاب ابن داود عيب زائد على كتاب الكشّي، وهو كون مؤلّفه قليل الضبط كثير الخلط، وممّا خلط فيه مزجه بين «أبي الأحوص المصري» و «ابن مملك الإصبهاني» المذكورين في فهرست الشيخ.

ونظير كتابه في كثرة التخليط كتاب ابن إدريس في الفقه، كما دلّلنا عليه في فقها.

وأما ما ذكره القهبائي من أنّ اشتباهات الشيخ صارت سبباً لاشتباه النجاشي وابن الغضائري فغلط أيضاً، أمّا النجاشي فمع تأخّر تأليف كتابه عن كتب الشيخ الرجاليّة حيث عنون الشيخ في كتابه وذكر كتبه لم يشته في الموارد التي اشتبه فيها الشيخ، فالشيخ اقتصر في فهرسته من عنوان «بيت زرارة» على أبي غالب

وقد اشتبه فيه تلك الاشتباهات، والنجاشي عنونه وعنون جدّه «محمّد بن سليمان أبا طاهر» الأوّل، وابن ابنه «محمّد بن عبيدالله أبا طاهر» الثاني، ولم يرد عليه فيهم شيء ممّا ورد على الشيخ. نعم، أرخ وفاة جدّه بسنة ٣٠١، مع أنّ المفهوم من الرسالة كونه في سنة ٣٠٠.

وكذا اشتباهات حصلت للشيخ من متابعة «ابن النديم» في «الجعابي» و «الميثمي» و «اليقطيني» لم تحصل له، بل لم يعتمد على كتابه لما تفتن لعدم تحقيقه، فمع أخذ فهرست الشيخ عنه بتصريحه «عليّ بن إبراهيم بن يعلى» و «محمّد بن الحسن العطار» و «ثابت الضرير» و «أبا سلمة البصري» لم يعنونهم النجاشي رأساً، مع كون موضوع كتابه متحدّاً مع كتاب الشيخ، وشأن المتأخّر الازدياد على المتقدّم، فلا بدّ أنّه لم يعتمد عليه، ولم أقف على أخذه منه سوى رجل واحد «بندار بن محمّد».

وكذلك زلّات الشيخ في الأخذ من نسخة الكشيّ التي عرفت لم تحصل للنجاشي، حتّى أنّه في ما له ربط بموضوع كتابه لم ينقل منه إلّا ما له ربط، فعنون الكشيّ «أبا يحيى الجرجاني» وذكر حديثاً في هجوم محمّد بن طاهر عليه مشتملاً على ما لا يفهم منه محصل، وتبعه الفهرست في نقله، والنجاشي اقتصر في النقل منه على قوله: إنّ من أجلّة الحديث وما صنّف.

ولم أقف على أخذه من الشيخ إلّا في رجل واحد «أحمد بن عبيدالله بن يحيى بن خاقان» عنونه وقال: «ذكره أصحابنا في المصنّفين وأنّ له كتاباً في وصف العسكري عليه السلام ولم أره» فإنّه أشار إلى عنوان الفهرست له، وقوله: «له مجلس يصف العسكري عليه السلام فيه» ولم يتفتن لمراد الشيخ، فإنّ مراده حديث رواه الكليني^١ والصدوق^٢ والمفيد^٣ في وصف أحمد بن عبيدالله بن يحيى بن خاقان له عليه السلام مع كونه ناصباً.

(٢) إرشاد المفيد: ٣٣٨.

(١) الكافي: ٥٠٣/١.

(٣) إكمال الدين: ٤٠.

ولم يأخذ من الشيخ وكان عنده مدارك الشيخ من الكتب الرجالية باختلاف عناوينها: عنوان «معرفة الرجال» وعنوان «الممدوحين والمذمومين» وعنوان «الفهرست» وعنوان «المشيخة» وعنوان «تاريخ الرجال» وعنوان «طبقات الشيعة» وعنوان «الرجال» عامة، وعنوان «رجال الصادق عليه السلام» خاصة: لحسن ابن فضال، وابنه علي بن الحسن، ومحمد بن الحسين بن أبي الخطاب، والحسن ابن موسى الخشاب، والحسن بن محبوب، وجعفر بن بشير، وعلي بن العباس الجراذيني، ومحمد بن عبدالله بن مهران، وأحمد بن محمد بن عمار، وأحمد بن الحسين، ومحمد بن أحمد بن داود، وسعد بن عبدالله، والعقيقيين والكليني والصدوق، وابن الوليد والجعابي والنينوائي، وعبد العزيز بن إسحاق، والبرقي والجوهري والسيرافي وابن عقدة، وحمزة بن القاسم العباسي العلوي، وأحمد الأشعري، وعبدالله بن جبلة، ومحمد بن عبد الحميد، ومحمد بن الحسن المحاربي، وغيرهم.

ولا نقول: إن النجاشي لم يكن له اشتباهات، بل له اشتباهات أخر في «أمية ابن عمرو» و«مسعدة بن صدقة» و«مسعدة بن زياد» و«جعفر بن بشير» و«علي بن بابويه» و«الكليني» و«الحسن الوشاء» وغيرهم، كما دللنا عليه في الرجال. وأما ابن الغضائري فلم يعلم رؤيته لواحد من كتب الشيخ في الرجال، وكيف؟ والمفهوم من الشيخ أن تأليف فهرسته كان مقدماً على رجاله ورجاله على اختياره، وقد قال في أول فهرسته: إن أول من ألف فهرساً مفصلاً ابن الغضائري وأنه مات وتلف كتابه، وهذا نصّه:

رأيت جماعة من شيوخ طائفتنا من أصحاب الحديث عملوا فهرست كتب أصحابنا وما صنّفوه من التصانيف ورووه من الأصول، ولم أجد أحداً منهم استوفى ذلك ولا ذكر أكثره، بل كلّ منهم كان غرضه أن يذكر ما اختصّ بروايته وما أحاطت به خزانته من الكتب، ولم يتعرّض أحد منهم باستيفاء جميعه إلا ما كان قصده أبو الحسن أحمد بن الحسين بن عبيدالله عليه السلام فإنه عمل كتابين: أحدهما ذكر

فيه المصنّفات، والآخِر ذكر فيه الأصول واستوفاهما على مبلغ ما وجده وقدر عليه، غير أنّ هذين الكتّابين لم ينسخهما أحد من أصحابنا واخترم هو عليه السلام. وتلف كتابه كما حكى للشيخ غير معلوم، فالمفهوم من النجاشي في «صالح أبي مقاتل» وفي «أبي الشداخ» وجود كتابه عنده.

وكيف كان: فلا ريب في جلالة ابن الغضائري وسعة اطلاعه، وأنّه وقف على كتب لم يقف عليها الشيخ، كما يفهم من عنوان النجاشي لجمع لم يعنونهم الفهرست، لعدم وقوفه على كتاب لهم، والنجاشي ينقل عن ابن الغضائري كتبهم. ولم أر مثله في دقة النظر ونقده زيف الرجال حتّى أحمد بن محمد بن عيسى ومحمد بن الحسن بن الوليد نقّادي الرجال، ولو لم يكن في من ضعفه، إلّا «الحسن ابن عبّاس بن جريش» مصنّف «كتاب فضل إنا أنزلناه» و«محمد بن القاسم صاحب التفسير» المنتحلين أخبارهما إلى الجواد وأبي محمد العسكري عليه السلام لكفاه، لأنّه صرّح بوضعيهما وبراءة ساحتهما عليه السلام عن مثل تلك المنكرات، ولم أر في كتابه شيئاً لا يكون له شاهد أو يكون خطأ محققاً.

وكيف كان: فمراد القهطاني بسراية اشتباه الشيخ إلى النجاشي وصفه يحيى بـ«الأسدي» مع أنّه أمر اتّفاقي قاله قبل الشيخ ابن فضال والعقيقي والمفيد والبرقي، وبسراية اشتباهه إلى ابن الغضائري توهّمه أنّه نقل مضمون رواية عبدالله ابن وضاح في ليث المرادي، وهو وهم في وهم! فالشيخ لم يفعل ذلك حتّى يتبعه وهو كان متقدّماً عليه، ويأتي عدم معلوميّة ما نسب إليه.

ومراده بسراية وهمه في اختياره إليه في رجاله أيضاً في وصفه أيضاً يحيى بـ«الأسديّة» وقد عرفت كونه اتّفاقياً ممّن تقدّم وتأخّر.

ووجه إنكاره أسديّة «يحيى» مع الاتّفاق عليه أنّه رأى مقابلتهم لأبي بصير الأسدي مع أبي بصير المرادي، فلو كان «يحيى» أسدياً لزم عدم وجود «عبدالله» فنقول - بعد ما عرفت من كون الأصل في عبدالله عنواناً محرّفاً -: اللازم صحيح، ويكون هذا أيضاً أحد الأدلّة على عدم وجوده.

ومورد مقابلتهم له به في أصحاب الإجماع هل المرادي من أصحاب الإجماع أو الأسدي؟

وقلنا: إنَّ الشيخ له اشتباهات غير ما قاله سرت إلى من بعده، بل كان له كلمات وإبداعات صارت سبباً لتولّد عقائد فاسدة، منها: قوله في أوّل عدّته: «سألتم إملاء مختصر في أصول الفقه يحيط بجميع أبوابه على سبيل الإيجاز والاختصار على ما يقتضيه مذهبنا، فإنَّ من صنّف في هذا الباب سلك كلّ قوم منهم المسلك الَّذي اقتضاه أصولهم، ولم يعهد من أصحابنا لأحد في هذا المعنى إلّا ما ذكره أبو عبد الله - أي المفيد - في المختصر الَّذي له في أصول الفقه ولم يستقصه، وشدّ منه أشياء يحتاج إلى استدراكها وتحريرات غير ما حرّرها، وأنَّ المرتضى وإن كثر في أماليه وما يقرأ عليه شرح ذلك، فلم يصنّف في هذا المعنى شيئاً يرجع إليه.

وقلتم: إنَّ هذا فنّ من العلم لا بدّ من شدّة الاهتمام به، لأنَّ الشريعة كلّها مبنية عليه ولا يتمّ العلم بشيء منها دون أحكام أصولها، ومن لم يحكم أصولها فإتّما يكون حاكياً ومقلّداً، وهذه منزلة يرغب أهل الفضل عنها وأنا مجيبكم إلى ما سألتكم عنه ... الخ^١.

فإنَّ تقريره لذيل كلام سائله تأليف كتاب في الأصول، لأنّه فنّ من العلم لا بدّ من شدّة الاهتمام به ... الخ أوجب اغترار المتأخّرين بهذا الكلام القشري، وزعمهم أنّه كلّ الصيد الَّذي في جوف الفراء، فرفضوا له جميع العلوم المهمّة من التفسير والكلام والحديث والرجال، بل رفضوا الفقه الَّذي جعلوه مقدّمة له، ولم يتدبّروا في صدر كلامه في أنّ من صنّف في هذا الفنّ كان من سائر الفرق، وأنَّ الإماميّة لم يصنّفوا في هذا الفنّ أصلاً وأنَّ أوّل من صنّف فيه شيئاً مختصراً المفيد. فهذا يستلزم لو كان الأمر كما ذكروا أن يكون جميع الطائفة قبل المفيد نقله

جهالاً، مع أنَّهم كانوا أركان الفقه والعلم، فأحدهم «علي بن بابويه» الذي بلغ من فقهه أنَّه ينقل فتاويه بدل النصوص، فجعل ابنه «محمد بن بابويه» في فقهه كتاب رسالة أبيه إليه أحد مداركه، واستند إليه الشيخ كثيراً في ما لم يجد به نصّاً، كمواضع التكبيرات الافتتاحية وغيرها.

ومنهم ابنه «محمد بن بابويه» المولود بدعاء الحجة عليه السلام الذي قال النجاشي فيه سمع منه شيوخ الطائفة، وهو حدث السنّ لما ورد بغداد سنة ٣٥٥. وقال الشيخ فيه: كان بصيراً بالرجال ناقداً للأخبار لم ير في القميين مثله في حفظه وكثرة علمه، له نحو من ثلاثمائة مصنف.

ومنهم «محمد بن همام» المولود بدعاء العسكري عليه السلام الذي قال النجاشي فيه: كان شيخ أصحابنا ومتقدّمهم له منزلة عظيمة كثير الحديث.

ومنهم «الصفواني» الذي باهل قاضي الموصل في الإمامة، فانتفخ كفه واسودّت لما مدّها للمباهلة! وقد قال النجاشي فيه: كان شيخ الطائفة ثقة فقيه فاضل.

ومنهم «ابن الوليد» الذي قال مثل محمد بن بابويه: إنَّ كلّ حديث لم يصحّحه عندي غير صحيح، ولعمري، كان نقّاداً للحديث أيّ نقّاد! وقد استثنى من روايات محمد بن أحمد بن يحيى روايات جمّة كثير.

ومنهم «العماني» الذي كان مثل الشيخ المفيد يكثر الثناء عليه.

ومنهم «جعفر بن قولويه» الذي قال النجاشي فيه: كلّ ما يوصف به الناس من جميل وفقه فهو فوقه... وغيرهم ممّن لو أردنا استقصاءهم لطال الكلام.

وكلّ هؤلاء أقدم من المفيد، وهم متأخروا المتقدمين، وفي متقدّمهم جمع أجمعت الإمامية على أن ما صحّ عنهم هو صحيح، منهم: زرارة ومعروف بن خربوذ وبريد العجلي وأبو بصير والفضيل بن يسار ومحمد بن مسلم من أصحاب الباقر عليه السلام وجميل بن درّاج وابن مسكان وحمّاد بن عيسى وحمّاد بن عثمان وأبان بن عثمان وابن بكير من أصحاب الصادق عليه السلام ويونس بن عبد الرحمن

وصفوان بن يحيى وابن أبي عمير والبنظلي والحسن بن محبوب وعبدالله بن المغيرة وفضالة بن أيوب من أصحاب الكاظم عليه السلام.

وإنما الكلام الذي نقله وقرّره كان كلام العامة أخذه السائلون المعاشرون لهم غفلة عن الحقيقة، وقد كان الكاملون من أصحابهم عليه السلام يتكّبون عن رواية أخبار العامة، فضلاً عن أصولهم الذي لا أصل له.

فقال شاذان بن الخليل لمحمد بن أبي عمير: إنك لقيت مشائخ العامة فكيف لم تسمع منهم؟ فقال: قد سمعت منهم غير أنني رأيت كثيراً من أصحابنا قد سمعوا علم العامة وعلم الخاصة فاختلط عليهم، حتى كانوا يروون حديث العامة عن الخاصة وحديث الخاصة عن العامة فكرهت أن يختلط عليّ.

فان قلت: هل الأصول إلا بيان حكم الخاصّ والعامّ والمطلق والمقيّد وحقيقة الأمر والنهي وحكم المتعارضين وأخبار الآحاد وكلّ محتاج إليه في الفقه؟ قلت: هذا أصول عدّة الشيخ، وأمّا أصول المتأخّرين فأمر آخر مجرد اعتبارات لا حقيقة لها ولا أثر لها في الفقه.

مع أنّ أكثر هذه الأمور أمور ارتكازيّة كحكم الخاصّ والعامّ والمطلق والمقيّد وحقيقة الأمر والنهي، والمحققون منهم يستندون فيها إلى فهم العرف.

وبعد كونها ارتكازيّة يكون البحث عنها لغواً ووضع الاصطلاحات لها تضييعاً للوقت نظير أغلب مسائل المنطق، وما استندوا إليه في بيان وجه الحاجة إلى المنطق من وقوع الخطأ في الفكر، بدليل أنّ الفكر قد ينتهي إلى قدم العالم وقد ينتهي إلى حدوده غلط، حيث إنّ ذاك الاختلاف ليس من باب عدم استعمال القانون المنطقي، بل من باب ترتيب مقدّمات صحيحة وغير صحيحة، كقول بعضهم: «العالم متغيّر وكلّ متغيّر حادث» وقول آخرين: «العالم مستغن عن المؤثّر وكلّ مستغن عن المؤثّر قديم» فالاختلاف ذاك بعد وضع المنطق ورعاية قانونه باق بين الطبيعي والمليّ، وهو نظير باقي الاختلافات الواقعة بين الملل والنحل المستندة إلى اختلاف ترتيب المقدّمات الذي ليس له علاج سوى ما قال

تعالى: ﴿ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة﴾.

ومن الغريب! إنهم تركوا فن الرجال الذي هو أصل الحديث وكان من الأهمية عند القدماء، حتى صنّف فيه جلّهم من عصر الكاظم عليه السلام في ما وقفنا، وأكبوا على فن المخالفين الذي ليس له مستند سوى ما عرفت ولا أثر له في فقها المأخوذ عنهم عليهم السلام مع أن الإمامية لم يصنّفوا فيه إلا بعد زمن الغيبة اغتراراً بقول من الشيخ من آراء العامة، مع أن نقضه واضح ممّا نقله من سيرة الإمامية، والمفيد الذي كان أول من صنّف اعترف الشيخ بأنّه كتب شيئاً مختصراً، والحقّ معه حيث لم يستقص جميع ما ذكره العامة.

ومن كلماته التي صارت سبباً لضياع أشياء مهمة قوله في آخر استبصاره: إن كتبه الثلاثة - تهذيبه واستبصاره ونهايته - مغنية عن جميع الأصول والمصنّفات^١ فاعترّ به المتأخرون عنه فاقصروا عليها وتركوا مصنّفات القدماء وأصولهم مع خلوّ تهذيبه واستبصاره عن كثير من أخبار الأحكام، ومع نقل الوسائل لها من شذاذ وصلت إليه من كتبهم بقي كثير منها بلا مستند، وإن كان اتفاق القدماء في مسألة مغنية عن النصّ، لأنهم لا يفتنون عن غير نصّ في ما خالف الأصل قطعاً، مع أن تهذيبه واستبصاره مشحونان من التحريف، ونبه على كثير منها في المنتقى^٢ وجامع الرواة^٣.

وقد وقع في أخبار من الكافي أيضاً في باب النصّ على الاثني عشر تحريفات تبّهنا على صوابها ممّا وصل إلينا من الأصول الأربعمئة. كما أن نهايته أكثره مستند إلى أخبار آحاد، ومصنّفات القدماء كانت مشتملة على فتاوى مستندة إلى الأخبار المشتهرة.

مع أن في كلّ كتاب قرائن مقامية من عقد الباب وغيره تفوت لو غير، فالوافي وإن جمع الكتب الأربعة بدون إسقاط، إلا أنّه ليس بمنغن عنها لما قلنا.

(٢) منتقى الجمان: ٢٦/١.

(١) الاستبصار: ٣٠٥/٤.

(٣) راجع مقدّمته.

وهذا كتاب الكشي الذي رتبته القهبائي كم فات من فوائده بتقطيع عناوينه، ولولا أصله ما كنت أفهم الأصل في «عبدالله بن محمد الأسدي أبي بصير» الموهوم هذا.

كما أن فهرست الشيخ وإن قال فيه: إن فهرست باقي الأصحاب كانت مختصرة ومن فهرسته يطلع على أكثر ما عمل الإمامية من التصانيف والأصول، إلا أن فهرستاتهم كانت متضمنة لأمر كثيرة خلا منها فهرست الشيخ، حتى أن فهرست أبي غالب المذكور في آخر رسالته إلى ابن ابنه يفهم منها أمور مهمة تبينها عليها في كتابنا في الرجال.

ومنها أو هام الشيخ في بيت أبي غالب، كما أنه لمكان نقله عن ابن النديم حصلت منه أمور باطلة.

وأما رجاله فأكثر إفساداً، فإنه وإن قال فيه: إني لم أجد لأصحابنا كتاباً جامعاً في هذا المعنى إلا مختصرات، إلا أن أكثر زياداته ذكر رجال لا أثر لذكرهم كعدّ معصوم في أصحاب معصوم قبله، فإنه إنما يحسن على أصول العامة لا أصولنا، وكعدّه المنافقين والمخالفين في أصحابهم عليهم السلام كما هو دأب العامة، فعّد أبا بكر وعمر وعثمان ومعاوية وعمر بن العاص وعائشة وحفصة وما هو من هذا القبيل في أصحاب النبي ﷺ وعدّ زياداً وابنه ونظراءهما في أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام وعدّ المنصور وأبا حنيفة ونظراءهما في أصحاب الصادق عليه السلام بمجرد صحابة يوم أو رواية كلمة، فلو كان اقتصر كالبرقي على رجالهم المخصوصين بهم لم يلتبس الأمر على المتأخرين، فلم يتفطنوا إلى اليوم لموضوع كتابه من كونه أعمّ من ذكر الإمامية ككتب العامة، فيقولون بإمامية كثير من المخالفين استناداً إلى ذكر الشيخ لهم في رجاله.

ومن الغريب! أن العلامة وابن داود ذكرا «زياد بن أبيه» في القسم الأول والجزء الأول من كتابيهما، مع اختصاص أول كتاب العلامة بالمدوحين وأول كتاب ابن داود بغير المجروحين فتوهّماه إمامياً مدوحاً غير مجروح، لذكر الشيخ له بلفظ: زياد بن عبيد عامله عليه السلام على البصرة.

كما أنّ تأليف مبسوطه وخلافه صاراً سبباً لدخول فقه العامة في فقهنّا، فقال في أوّل مبسوطه: لا أزال أسمع معاصر مخالفيّنا يستحقرون فقه أصحابنا الإماميّة وينسبونهم إلى قلة الفروع (إلى أن قال) وأذكر أكثر الفروع التي ذكرها المخالفون وأقول ما عندي على ما يقتضيه مذاهبنّا (إلى أن قال) ولا أذكر أسماء المخالفين في المسألة، لئلا يطول به الكتاب وقد ذكرت ذلك في مسائل الخلاف مستوفاً.

ومما خلط فيه النية في العبادات والصيغة في المعاملات، ومن الغريب! أنّه في المبسوط والخلاف أصوليّ بحث وفي النهاية أخباريّ صرف.

وبالجملة: تأليفاته واختلاف مسلكه فيها أدّت إلى خلط الروايات السليمة والسقيمة، وخلط فقه الخاصّة بالعامة والفتاوى المشتهرة بالنادرة حتّى انتهت إلى إحداث طريقة المتأخّرين في الحديث والفقه.

بيان ذلك: أنّ أخبارنا وإن كانت مختلفة غاية الاختلاف لأسباب، منها: تقية الأئمة عليهم السلام في كثير من الأوقات، ومنها: وجود الوضّاعين والغلاة والفرق المختلفة في الرواة وكلّ يعمل على شاكلته ومجبول على نصر طريقته، إلّا أنّها كانت عند القدماء متميّزة رائجها من زيفها بجدد نقاد الآثار، فإنّ المشايخ كانوا إذا رَووا للتلاميذ روايات من أحد من أولئك المجروحين على اختلافهم اقتصروا على ما هو السليم ولم يرووا لهم السقيم.

ففي القهرست في «أحمد بن محمّد بن سيّار»: أخبرنا بالنوادر الحسين بن عبيدالله عن أحمد بن محمّد بن يحيى، عن أبيه، عن السيّاري، إلّا بما كان فيه من غلو أو تخليط.

ونقل في «خالد بن عبدالله بن سدير» عن ابن بابويه أنّ ابن الوليد لم يرو كتابه، لكونه من موضوعات محمّد بن موسى الهمداني.

وكذلك نقل في «زيد الزرّاد» و«زيد النرسي» عدم روايته لأصليهما لكونهما من موضوعاته، وأنّه صحّح كتاباً للأخير برواية ابن أبي عمير له.

ونقل في «سعد بن عبدالله» أنّ ابن بابويه لم يرو عن ابن الوليد من منتجباته إلّا

أجزاء قرأها عليه، وأعلم على الأحاديث التي رواها محمد بن موسى الهمداني، وقال: رويت عنه كل ما في كتاب المنتجات ممّا أعرف طريقه عن الرجال الثقات. وقال في «ظاهر بن حاتم»: أخبرنا بروايته في حال الاستقامة جماعة. وقال في «علي بن إبراهيم»: وأخبرنا محمد بن محمد بن النعمان (إلى أن قال) إلا حديثاً واحداً استثناء من كتاب الشرائع في تحريم لحم البعير، وقال: لا أرويه. وقال في «محمد بن سنان»: وجميع ما رواه إلا ما كان فيها من تخطيط أو غلو أخبرنا بها جماعة.

وقال في «محمد بن أورمة»: أخبرنا بجميعها إلا بما فيها من تخطيط أو غلو ابن أبي جيد.

وقال في «محمد بن الحسن الصفار»: روى ابن الوليد جميع كتبه، إلا كتاب بصائر الدرجات.

وقال في «محمد بن أحمد بن يحيى» عن ابن بابويه: إلا ما كان فيها من تخطيط، وهو الذي يكون طريقه محمد بن موسى الهمداني، أو يرويه عن رجل، أو عن بعض أصحابنا، أو يقول: «وروي» أو يرويه عن محمد بن يحيى المعاذي، أو عن أبي عبد الله الرازي الجاموراني، أو عن السياري، أو يرويه عن يوسف بن السخت، أو عن وهب بن منبه، أو عن أبي علي النيشابوري، أو أبي يحيى الواسطي، أو محمد بن علي الصيرفي، أو يقول: «وجدت في كتاب ولم أروه» أو عن محمد بن عيسى بن عبيد بإسناد منقطع يتفرّد به، أو عن الهيثم بن عدي، أو سهل بن زياد الآدمي، أو عن أحمد بن هلال، أو عن محمد بن علي الهمداني، أو عبد الله بن محمد الشامي، أو عبد الله بن أحمد الرازي، أو عن أحمد بن الحسين بن سعيد، أو عن أحمد بن بشير الرقي، أو محمد بن هارون، أو عن ممويه بن معروف، أو محمد بن عبد الله بن مهران، أو ينفرد به الحسن بن الحسين اللؤلؤي، أو جعفر بن محمد الكوفي، أو جعفر بن محمد بن مالك، أو يوسف بن الحارث، أو عبد الله بن محمد الدمشقي.

والأصل في ما قاله ابن بابويه أستاذ ابن الوليد، فنقل النجاشي عنه استثناء جميع أولئك الجمع سوى الهيثم.

وقال في «محمد بن عليّ أبي سمينة»: «إلا ما كان فيها من تخليط أو غلوّ أو تدليس ينفرد به ولا يعرف من غير طريقه.

وقال في «محمد بن الحسن بن جمهور العمّي»: «أخبرنا برواياته كلّها إلا ما كان فيها من غلوّ أو تخليط جماعة.

وقال في «محمد بن عليّ السلمغاني»: «وله من الكتب التي عملها في حال الاستقامة كتاب التكليف وأخبرنا به جماعة (إلى أن قال) إلا حديثاً منه في باب الشهادات أنه يجوز للرجل أن يشهد لأخيه إذا كان له شاهد واحد من غير علم. وقال في «يونس» عن ابن الوليد: كتب يونس التي هي بالروايات كلّها صحيحة معتمد عليها، إلا ما يتفرّد به محمد بن عيسى.

والكليني والصدوق اقتصرا في روايات كتابيهما على أخبار ليست من ذاك القبيل ولا سيّما الثاني.

قال في أول الكافي: وذكرت أن أموراً قد أشكلت عليك لا تعرف حقائقها لاختلاف الرواية فيها، وأنك تعلم أن اختلاف الرواية فيها لاختلاف عللها وأسبابها، وأنك لا تجد بحضرتك من تذاكره وتفاوضه ممّن تثق بعلمه فيها.

وقلت: إنك تحب أن يكون عندك كتاب كافٍ يجمع من جميع فنون علم الدين ما يكفي به المتعلّم ويرجع إليه المسترشد، ويأخذ منه من يريد علم الدين والعمل به بالأثار الصحيحة عن الصادقين عليهم السلام والسنن القائمة التي عليها العمل وبها يؤدّى فرض الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم.

وقلت: لو كان ذلك رجوت أن يكون ذلك سبباً يتدارك الله بمعونته وتوفيقه إخواننا وأهل ملّتنا ويقبل بهم إلى مرادهم.

فاعلم يا أخي! أنه لا يسع أحداً تمييز شيء ممّا اختلفت الرواية فيه عن العلماء عليهم السلام إلا على ما أطلقه العالم عليه السلام بقوله: «اعرضوها على كتاب الله فما

وافق كتاب الله عزّ وجلّ فخذوه وما خالف كتاب الله فردّوه» وقوله عليه السلام: «دعوا ما وافق القوم فإنّ الرشد في خلافهم» وقوله عليه السلام: «خذوا بالمجمع عليه، فإنّ المجمع عليه لا ريب فيه» ونحن لا نعرف من جميع ذلك إلّا أقلّه ولا نجد شيئاً أحوط ولا أوسع من ردّ علم ذلك إلى العالم عليه السلام وقبول ما وسع من الأمر فيه بقوله: «بأيّما أخذتم من باب التسليم وسعكم» وقد يسّر الله - وله الحمد - تأليف ما سألت وأرجو أن يكون بحيث توخّيت.

وقال في أوّل الفقيه - بعد ذكر تلاقيه ببلخ مع محمّد بن الحسن بن إسحاق الموسوي وطلبه منه تصنيف كتاب له في الحلال والحرام موفياً على جميع ما صنّف في معناه كجامعية كتاب من لا يحضره الطبيب لمحمّد بن زكريّا في الطبّ وإجابته له بتصنيف كتاب من لا يحضره الفقيه -: ولم أقصد منه قصد المصنّفين في إيراد جميع ما روه، بل قصدت إلى إيراد ما أفتي به وأحكم بصحّته وأعتقد فيه أنّه حجة في ما بيني وبين ربّي، وجميع ما فيه مستخرج من كتب مشهورة عليها المعول وإليها المرجع، مثل كتاب حريز بن عبدالله السجستاني وكتاب عبيدالله بن عليّ الحلبي وكتب عليّ بن مهزيار الأهوازي وكتب الحسين بن سعيد ونوادر محمّد بن عليّ ونوادر الحكمة تصنيف محمّد بن أحمد بن يحيى وكتاب الرحمة لسعد بن عبدالله وجامع شيخنا محمّد بن الحسن بن الوليد عليه السلام ونوادر محمّد بن أبي عمير وكتاب المحاسن لأحمد بن أبي عبدالله البرقي ورسالة أبي إليّ، وغيرها من الأصول والمصنّفات التي طرقي إليها معروفة [انتهى].

والأخبار السقيمة وإن كانت متميّزة عن السليمة وتبّه عليها خريّتو الصناعة - كما مرّ - إلّا أنّها لما كانت محفوظة في الأصول ويقف عليها من أراد الوقوف عليها كانت قد يحصل بها الشبهة لبعض القاصرين، حتّى أنّ أبا الحسين الهروي رجع عن القول بالإمامة لذلك، وحمل ذلك الأمر الشيخ على أن يؤلّف كتاباً يستقضي فيه الأخبار ويجمع بين مختلفاتها منعاً من عروض الشبهة، فألّف أوّلًا التهذيب في المتّق والمختلف ثمّ الاستبصار في خصوص المختلف متصدّياً فيهما للجمع.

وغرضه في ذلك وإن كان صحيحاً إلا أنه لو لم ينقل تلك الأخبار الشاذة - كما لم ينقلها الكليني والصدوق - كان أحسن، لأنّ الإنصاف أنّ الجمع بينها بالمعنى كما فعل في غاية الاعتساف، والصواب ردّها بشذوذها، ولو كان ترك نقلها لصارت مهجورة كالأصول المتضمنة لها.

مع أنّه وإن نقلها، إلا أنه فرّق بينها، فنقل الأخبار المشتهرة التي عليها العمل في أوائل الأبواب والشاذة التي لم يعمل بها في أواخرها، إلا أنّ المتأخّرين لم يتفطنوا لهذه النكتة وعاملوا الجميع معاملة واحدة.

كما أنّ كتب فقهاء كانت متون الأخبار السليمة، كرسالة عليّ بن بابويه، ومقنع محدّد بن عليّ بن بابويه، وكذا مقتعة المفيد.

ورأى الشيخ - كما مرّ - طعن المخالفين على الأصحاب بقلة الفروع فتصدّى لتأليف المبسوط والخلاف على منوالهم، فقال في أوّل الأوّل: لا أزال أسمع معاشر مخالفينا من المتفكّهة يستحقرون فقه أصحابنا الإمامية وينسبونهم إلى قلة الفروع، ويقولون: إنهم أهل حشو ومناقصة، وإنّ من ينفي القياس والاجتهاد لا طريق له إلى كثرة المسائل ولا التفريع على الأصول، لأنّ جلّ ذلك وجمهوره مأخوذ من هذين الطريقتين. وهذا جهل منهم بمذاهبنا وقلة تأمل لأصولنا، ولو نظروا في أخبارنا وفقهاء لعلموا أنّ جلّ ما ذكروه من المسائل موجود في أخبارنا ومنصوص عليه عن أئمتنا عليهم السلام الذين قولهم في الحجية يجري مجرى قول النبي ﷺ: «إمّا خصوصاً أو عموماً أو تصريحاً أو تلويحاً». وأمّا ما كتروا به كتبهم من مسائل الفروع فلا فرع من ذلك إلا وله مدخل في أصولنا ومخرج على مذاهبنا لا على وجه القياس، بل على طريقة توجب علماً يجب العمل عليها ويسوغ المصير إليها من البناء على الأصل وبراءة الذمة وغير ذلك، مع أنّ أكثر الفروع لها مدخل في ما نصّ عليه أصحابنا، وإنّما كثر عددها عند الفقهاء لتركيبهم المسائل بعضها على بعض وتعليقها والتدقيق فيها، حتّى أنّ كثيراً من المسائل الواضحة دقّ لضرب من الصناعة وإن كانت المسألة معلومة واضحة، وكنت على قديم الوقت وحديثه

متشوق النفس إلى عمل كتاب يشتمل على ذلك وتضعف نيتي فيه قلّة رغبة هذه الطائفة فيه وترك عنايتهم به لأنّهم آلفوا الأخبار وما روه من صريح الألفاظ حتّى أن مسألة لو غير لفظها وغير عن معناها بغير اللفظ المعتاد لهم لعجبوا منها [انتهى]. وهو وإن كان في تأليفهما ذا غرض صحيح، إلّا أنّه صار سبباً لفتح باب طرح الآثار والعمل بضروب الاعتبار، وقد صرح ابن إدريس الحلّي في مواضع من كتابه بأنّ كثيراً من فروع الكتابين مأخوذة من آراء العامة وإن كان الحلّي نفسه أيضاً كثيراً يعمل بها غفلة.

كما أنّ نهايته لعمله فيه بكلّ خبر، أحدث سيرة جمع صاروا في الأعصار المتأخّرة معروفين بـ «الأخباريين» والعامة يسمّون من يعمل بكلّ خبر «الظاهريّة» ورئيسهم داود.

والأخباريون عند القدماء: أهل السير والتواريخ، فوصفوا أبا مخنف لوط بن يحيى وهشام بن محمّد بن السائب وأباه والواقدي والمدائني ونصر بن مزاحم المنقري وعبد العزيز بن يحيى الجلودي بالأخباريين، وهم أئمة التاريخ. وطريقة العمل بكلّ خبر وإن كان عليها جمع من المتقدّمين، إلّا أنّ الأكثر أعرضوا عنها وطعنوا في أولئك وجعلوها عيباً لهم، فقالوا: يروون عن الضعفاء - كما عرفت في ما تقدّم - حتّى أنّ مثل ابن الوليد وابن بابويه اللذين عملاً بأخبار سهو النبي ﷺ قد عرفت استثناءهما من روايات «محمّد بن أحمد بن يحيى» رواياته عن جمع كثير.

ومن تأخّر عن الشيخ بعضهم يرجّح مبسوطه كالقاضي، وبعضهم نهايته كابن حمزة، وبعضهم يخلط كابن إدريس، فتارة يرجّح ما في المبسوط بدليل الأصل وكون ما في النهاية خبراً واحداً، وأخرى ما في النهاية مدّعياً تواتر الأخبار به بلا قاعدة له في ذلك.

ولمّا رأى ذلك المحقّق والعلامة قسّما الأخبار بالصحيح والحسن والقوي والضعيف وخصّ الاعتبار بالأوّلين.

والترجيح بالسند وإن كان القدماء أيضاً متمسكين به، فالصدوق في الفقيه رجّح به في باب «صفة وضوء النبي ﷺ»^١ وفي باب «ما يصلّي فيه من الثياب»^٢ وفي باب «صوم تطوّعه»^٣ وفي باب «صوم يوم شكّه»^٤ وفي باب «صفة صلاة شهر رمضان»^٥ وفي «إحرام حائضه»^٦ وفي «تعزيره»^٧ وفي «الرجلين الوصيين»^٨ وفي «ميراث مجوسه»^٩ إلّا أنّه لم يكن عندهم عليه المدار كما هو كذلك بعد الفاضلين إلى هذه الأعصار، فكان القدماء في مقام التعارض يجعلون الترجيح أولاً بموافقة الكتاب ثم بالسنة المشتهرة ثم بالشهرة ثم بالسند، فكم عملوا بخبر ضعيف في الاصطلاح المتأخّر لاشتهاره وتركوا خبراً صحيحاً بالاصطلاح المتأخّر لشذوذه، يشهد له ملاحظة الاستبصار في ما يصدر ويؤخّر من الأخبار، وهي الطريقة المستقيمة والشهرة التي قلنا الشهرة المتحقّقة قبل الشيخ لا بعده، لعدم تحقّق شهرة بعده لانتهاؤها إليه.

وبالجملة: الشيخ له في كتبه اشتباهات واختلافات وتبديلات، أثر كلّ منها آثاراً في من جاء بعده حتّى آل الأمر إلى حصول هذه الانقلابات، وسبب ذلك انقطاع المتأخّرين عن المتقدمين وعن كتبهم وتأليفاتهم وعن طريقتهم وسيرتهم وكون الشيخ في خاتمتهم، ولو كان الشيخ في عصر متقدّم على عصره وسلك ما سلك لترك كتبهم، كما تركت كتب ابن الجنيّد لرميه بالعمل بالقياس، مع أنّه غير معلوم لأنّ بطلانه في الجملة من ضروريات مذهب الإماميّة؛ فلعلّه عمل بعموم علّة ونحوه ممّا لم يعدّه قياساً، فمن كتبه «كتاب كشف التمويه في الإلباس على إغمار الشيعة في أمر القياس» وأظنّ أنّ كتبه لو وجدت تكون أقرب من بعض كتب الشيخ كالمبسوط والخلاف إلى فقهنّا.

هذا، ولما قال القهبائي: إنّ الشيخ اشتبه، ونسب إليه أموراً باطلة ممّا لا محلّ له للاشتباه فيها، رأينا شرح هذه الأمور مناسباً، فلنرجع فنقول:

- | | | |
|-------------------|-------------------|-------------------|
| (١) الفقيه: ٣٨/١ | (٢) الفقيه: ٢٥١/١ | (٣) الفقيه: ٩٠/٢ |
| (٤) الفقيه: ١٢٨/٢ | (٥) الفقيه: ١٣٩/٢ | (٦) الفقيه: ٣٨٣/٢ |
| (٧) الفقيه: ٣٥/٤ | (٨) الفقيه: ٢٠٣/٤ | (٩) الفقيه: ٣٤٤/٤ |

قد عرفت أن القهبائي لم يتفطن لتحريف عنوان الكشي، فقرّره ونقل الأخبار الثلاثة الأولى مما نقلنا زائدة على خبره ذلك، مدّعياً أن نقلها في «ليث» من اشتباهات الشيخ في انتخابه من الكشي، واستدلّ على عدم إرادة «ليث» لبعضها أولاً، وعلى إرادة «عبدالله» بها ثانياً.

وإدعائه الأولى وإن كانت صحيحة، إلا أنه استدللّ بأدلة باطلة، كقوله في الخبر الثالث: إن الكشي نقل الخبر في عنوان أبي بصير مع علباء الأسدي، فلا بد أن أبا بصير فيه أيضاً الأسدي، وأن أحمد بن الفضل بن عبدالله بن محمد الأسدي، ذكر الخبر في شرافة جدّه، وأن الخبر تضمن كون أبي بصير ضريباً وليث كان أكمه. فأيّ دلالة في ما ذكر؟ فلا مانع من حضور ليث المرادي عند علباء الأسدي في احتضاره، ولا مانع من كون «أحمد» الذي ذكر لو فرض تحقّقه غير ابن ابن «أبي بصير عبدالله بن محمد الأسدي» لو فرض تحقّقه، مع أنهما غير محقّقين. أمّا الثاني فقد عرفت أنّه محرّف «أبي بصير وعلباء الأسدي» والمراد بأبي بصير فيه «يحيى».

وأمّا الأوّل فهو محرّف «أحمد بن الفضل الخزاعي» بقرينة كون راويه «أحمد ابن منصور الخزاعي» كما يشهد له وقوع السند بعينه في عنوان الكشي لفيض بن المختار ولنفرين آخرين معه، وعنوانه لسلمان الفارسي.

مع أن الذي في أصل الكشي «عن أحمد بن الفضل» و«عبدالله بن محمد الأسدي» لا «أحمد بن الفضل بن عبدالله بن محمد الأسدي» كما نقل، والمراد بعبدالله بن محمد الأسدي هو «الحجّال» ولا يرد عليه شيء، فإنّ الحجّال كأحمد ابن الفضل يروي عن ابن أبي عمير.

كما لا تضادّ بين «الضريب» و«الأكمه» فإنّهما عامّ وخاصّ، مع أن كون «ليث» أكمه غير معلوم كما يأتي.

وإدعائه الثانية باطلة بعد عدم وجود «عبدالله بن محمد» ذكر، مع أنّه لو فرض وجوده فاستدلّاه على إرادته بالخبر الثالث بأن الراوي شعيب وشعيب في طبقة يحيى - لأنّ راوي يحيى «علي بن أبي حمزة» روى عن شعيب أيضاً كما في

الكشّي في شعيب - في غاية السقوط، فتأخّر شعيب عن يحيى أمر قطعيّ، فيحیی من أصحاب الباقر عليه السلام وشعيب من أصحاب الصادق عليه السلام ورواية كلّ واحد من متّحدي الطبقة عن الآخر كثيرة.

بل قد يشارك التلميذ مع شيخه، فقال الشيخ: إنّ «حيدر بن محمّد بن نعيم السمرقندي» شارك شيخه العيّاشي في روايات كثيرة.

بل قد يتساوى التلميذ مع شيخ شيخه، كتساوي الصدوق مع الكليني في الرواية عن الصّفار بواسطة واحدة.

بل قد يتقدّم على شيخ شيخه، فإنّ الشيخ والنجاشي رويّا عن ابن عقدة بواسطة واحدة، وروى أبو غالب عنه بواسطة فروي في رسالته عن ابن المغيرة عن الحسن بن حمزة العلوي عنه: أنّ ولد أعين سبعة عشر رجلاً. مع أنّه نقل عن تفسير عليّ بن أبي حمزة خبر سنده «عليّ بن أبي حمزة والحسين بن أبي العلاء وعبدالله بن وضّاح وشعيب العرقوفي عن أبي بصير» ولا ريب أنّ الثلاثة المذكورة مع شعيب من رواة يحيى.

ومن المضحك! استدلاله لإرادة «عبدالله» بالخبر الثاني في قوله: «عليك بالأسدي» بأنّ الشيخ والنجاشي غلطاً في وصف يحيى بالأسدي، فلو فرضنا أنّ عبدالله هذا له وجود والكشّي لم يقع فيه تحريف فهل فيه أنّ الأسدي منحصر به؟ مع أنّه لو فرض أنّ الكشّي قال: الأسدي منحصر به، من أين قدّم قوله على قولهما؟ فإن كان قدّمه لأقدميّة فهو ليس بأقدم من البرقي والعقيقي وابن فضال.

والذي ألجأه إلى تخطئة جميع أئمة الرجال أنّه لولا حصره لكان تفسير الأسدي بقوله في الخبر: «يعني أبا بصير» لغوّاً، مع أنّه كان يمكنه الجواب عنه بأنّ ذلك لانصرافه إلى يحيى، فالأردبيلي أيضاً قرّر المحرّف وجعل كلّاً منهما أسدياً وقال بانصرافه إلى يحيى.

ثمّ إنّ الفهباي قال: إنّ الخبر الأوّل أيضاً من أخبار «عبدالله» قاله ولكن لم

يستدلُّ له بشيء.

وكيف يستدلُّ بأن قوله في الخبر: «اسمه يحيى بن أبي القاسم» معناه «اسمه عبدالله بن محمد» بل كيف تفوّه بأصل قوله ذاك؟ لأنّه لا يتكلّم به ذو شعور! اللهمّ إلّا أن يقول: إنّ ابن فضّال قال في الخبر: «اسمه عبدالله بن محمد» والشيخ بدّله بقوله: «اسمه يحيى بن أبي القاسم» وهو كما ترى!

والرجل لم يكن من رجال الرجال، بل من رجال ترتيب كتب صنّفت على غير الهجاء على الهجاء، ولم يكن كلامه محتاجاً إلى نقل وردّ، ولكن تجشّمنا ذلك لئلاّ يغترّ به غافل، فكم له من اجتهادات باطلة واستدلالات عاطلة، فقد ادّعى أنّ أصل الكشّي كان في رجال الخاصة والعامة وانتخب منه الشيخ رجال الخاصة. مع أنّ رجال الكشّي كباقي كتب رجال الشيعة قبل رجال الشيخ إنّما كان موضوعها الخاصة ويلحقون بهم من روى عنهم أو صنّف لهم من العامة مع التنبيه، وأمّا العامة الذين لم يردوا في حديثنا فليس لها تعرّض بهم أصلاً، والشيخ في انتخابه سلك مسلك أصله فقد عرفت عنوانه لجمع من العامة كمحمد بن إسحاق صاحب المغازي وغيره.

كما أنّه استدلّ لكون الموجود من الكشّي اختيار الشيخ منه، لا أصله بأمور غير دالة.

ولقد أغرب في توهمه في «محمد بن أبي عوف البخاري» الوارد في سند خبر في ديباجة الكشّي بأنّه أحد صاحبي صحاح العامة، مع أنّ ذاك «محمد بن إسماعيل» وكان في بخارى ألوف من الخاصة والعامة في الرواة وكلّ منهم يوصف بالبخاري.

وأعجب في المراد من «يوسف بن عمر» الوارد في خبر الكشّي في «أمّ خالد» المتضمّن أنّه قطع يدها بأنّه «والد الحجاج» مع أنّه كان بعد الحجاج بكثير، وإنّما وُلّي بعد خالد القسري من قبل هشام، وخرج عليه زيد فقتله، وهو ابن ابن عمّ الحجاج، فالحجاج هو ابن يوسف بن الحكم، و«يوسف» ذاك ابن عمر بن محمد بن الحكم.

ثم إن المامقاني لم يراجع أصل الكشي وراجع كتاب القهبائي ورأى أنه نقل تلك الأخبار في عنوان «عبدالله» هذا لم يراجع كلام القهبائي في أن أصل الكشي اقتصر على رواية ابن وضاح، وأن نقل الثلاثة الأولى من اجتهاداته، فاعترض على الكشي بأن الأولين راجعان إلى «يحيى» وله أوهام آخر نظير أوهام القهبائي لم نتعرض لها لئلا يطول الكلام.

ثم إنه كما أوجب تحريف عنوان الكشي لأبي بصير وعلباء الأسدي بما في النسخة «في أبي بصير عبدالله بن محمد الأسدي» سبباً لتولّد «أبي بصير» مسمى «عبدالله بن محمد» كذلك صار تحريف الاستبصار لحبر رواه التهذيب في نسخة «عن الحكم، عن علباء الأسدي» قال: «وليت البحرين وأصبت ما لا كثيراً... الخبر»^١ بقوله: عن الحكم بن علباء الأسدي.

وكذا التهذيب في نسخة غير صحيحة - رواه التهذيب في «زيادات أنفاله» والاستبصار في باب «ما أباحوا لشيعتهم من الخمس»^٢ - موجباً لتولّد رجل آخر مسمى بـ «الحكم بن علباء» فعنونه الجامع وتبعه المامقاني.

مع أن المراد بالحكم فيه «الحكم بن سعد الناشري الأسدي» وعلباء «علباء ابن درّاع الأسدي» المذكور مع أبي بصير في ذلك، فقد رواه الكشي مع زيادة في عنوان «علباء وأبي بصير» المحقق مع زيادة طلب أبي بصير ضمانه له الجنة^٣.

والظاهر سقوط «أبي بصير» بين الحكم وعلباء من التهذبيين، لأنّ علباء مات في زمن الباقر عليه السلام والحكم عدّ في أصحاب الصادق عليه السلام وصرّح النجاشي بأن الحكم يروي عن أبي بصير، ورواه الكشي أيضاً «عن أبي بصير عن علباء» وإن ذكر له إسناداً آخر وبذل الباقر عليه السلام بالصادق عليه السلام أيضاً تحريفاً. ونسب الجامع إلى الاستبصار التبديل، وليس كما قال.

(٢) الاستبصار: ٥٨/٢.

(١) التهذيب: ١٣٧/٤.

(٣) الكشي: ٢٠٠.

فتلخص أن المنشأ لحصول «عبدالله» هذا تصنيف عنوان الكشي، وأن الشيخ لا استعجاله في التصنيف لم يتدبر حتى يفهم الحقيقة فنقل العنوان المحرّف كما وجده في اختياره من كتاب الكشي، وذكره في رجال نفسه استناداً إليه، ثم أخذ عنه من جاء بعده لحسن ظنهم به وكونه أحد أئمة الفن وعدم تفتنهم لأصله، فصار عندهم من المسلّمات.

ومما يدل على عدمه - مضافاً إلى ما مرّ - أنّه لو كان له وجود لكان يذكر اسمه وكنيته في خبر كما ذكر «ليث» كذلك كثيراً، وكذلك «يحيى» مع انصراف أبي بصير المطلق إليه كما سيحقق إن شاء الله تعالى، فقد ذكر اسمه وكنيته في ثمانية أخبار في ما وقفنا عليه.

وأما ذكر القهبائي شاهداً لوجوده خبراً رواه التهذيب «عن الربيع بن زكريّا. عن عبدالله بن محمد، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ما عالج الناس شيئاً أشدّ من التعقيب»^١ فغلط منه أيضاً، فإن «عبدالله بن محمد» في الخبر هو «الجعفي» أحد رواة جابر الجعفي، الذي ضعفه النجاشي.

والشاهد لما قلنا كون راويه «ربيع بن زكريّا» قال النجاشي في جابر: له كتب، منها التفسير أخبرناه (إلى أن قال) الربيع بن زكريّا الورّاق، عن عبدالله بن محمد، عن جابر. وهذا عبدالله بن محمد يقال له: الجعفي ضعيف.

وأيضاً، لو كان له وجود لم يذكره البرقي في رجاله أو ابن عقدة أو العقيقي أو ابن الغضائري وغيرهم ممن صنّف في الرجال. وأما عدم ذكر الفهرست وكتاب النجاشي له فيمكن للخصم أن يقول: إنّه كان لعدم كونه ذا كتاب، وموضوعهما ذلك. وأيضاً، لو لم يكن عنوان الكشي له محرّف «يحيى» لم يذكر يحيى عند ذكره الليث وفي طبقته، ولم اقتصر على ذكره في الواقعة؟

هذا تمام الكلام في هذا المعلوم الموهوم وجوده، وله تعالى المنة في هدايتنا لفهم أصله وكشف معضله، إنّه يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

الثاني من المكنين بأبي بصير: يوسف بن الحارث

وهو كالأول في حصر مستنده برجال الشيخ ونسخة الكشي، قال الأول في أصحاب الباقر عليه السلام: يوسف بن الحارث بتري يكتي أبا بصير.

وقال الثاني في عنوان «محمد بن إسحاق وجمع معه» في آخر كلامه على نقل غير واحد: وأبو بصير يوسف بن الحارث بتري.

هذا على ما في أصله، ولكن نقله القهبائي في ترتيبه هكذا: «وأبو نصر بن يوسف بن الحارث بتري» ثم قال: إنه اشتبه على الشيخ في رجاله هذا فقال في أصحاب الباقر عليه السلام: «يوسف بن الحارث بتري» وتبعه العلامة وابن داود. مع أن في الكشي: أبو نصر^١ بن يوسف بن الحارث بتري.

وهو غلط من القهبائي استند فيه إلى نسخته المصحفة من اختيار الكشي. هب نسلم أن الشيخ مع نقله في اختياره ما في أصل الكشي «أبو نصر بن يوسف» كما زعم اشتبه في رجاله ولم يتفطن لما في أصل الكشي، ولا لما في ما اختاره منه، - مع أنه في غاية البعد - لو كان ما وصل إلينا من الكشي - وهو الاختيار - كما قال لكان العلامة وابن داود يعنونان «أبو نصر بن يوسف بن الحارث» أخذاً من الكشي، كما عنونا «أبو بصير يوسف بن الحارث» من رجال الشيخ، لالتزامهما بعنوان كل مجروح كممدوح، مع أنهما لم يعنونا إلا «أبو بصير يوسف بن الحارث» فيستكشف من ذلك على كون الكشي كالرجال بهذا اللفظ، وهما يعدان كلام الشيخ حجة كالكشي.

وقلنا في كتابنا في الرجال: إن نسخة القهبائي من الكشي كانت بالخصوص مشتملة على تصحيفات زائدة على تحريفات أصله التي في جميع النسخ، وسترى ذلك هنا في نقل عبارته وعبارة الأصل في عنوان: محمد بن إسحاق ومن معه.

(١) كذا في تحقيق المصطفوي، لكن في مطبوعة مؤسسة الأعلمي بكربلاء: أبو بصير.

وقلنا أيضاً في الرجال: إن كثيراً ما خلطت نسخته التي ينقل منها الحواشي بالمتن، فبنقلها كما يجد ولا يتفطن للحقيقة.

وبالجملة: القهبائي أنكر وجود هذا بادعاء حصر مستنده في رجال الشيخ دون الكشي، وأن ليس في الكشي إلا «أبو نصر بن يوسف» وأن ذكر الشيخ له في رجاله إنما كان بتوهم أن الكشي ذكره هكذا، مع أنه ليس كذلك. والقهبائي لو كان رأى النسخ المتعارفة من الكشي ورأى وجوده فيها لكان يسلمه كما سلم وجود «عبدالله بن محمد بن أبي بصير الأسدي» برويته له فيه، فإن كتاب الكشي عنده مع ما فيه من التحريفات كالوحي السماوي!

ونقول مع وجوده في الكشي - كما عرفت -: لا عبرة به والكلام فيه كالكلام في «عبدالله» من أنه بعد حصول تلك التحريفات فيه لا عبرة بما تفرد به، ورجال الشيخ إنما استند إليه، وقد عرفت في «عبدالله» مقداراً من أنحاء تحريفات كتابه عموماً وتحريف الموضوع خصوصاً، وهنا أيضاً الموضع فيه تحريفات بالخصوص فقد عرفت أنه ذكره في عنوان «محمد بن إسحاق وجمع آخر» ونقله الأصل وترتيبه بالاختلاف وكل منهما محرّف والثاني أكثر تحريفاً.

ففي الأصل: في «محمد بن إسحاق ومحمد بن المنكدر وعمرو بن خالد الواسطي وعبد الملك بن جريح والحسين بن علوان والكلبي» هؤلاء من رجال العامة إلا أن لهم ميلاً ومحبة شديدة، وقد قيل: إن الكلبي كان مستوراً ولم يكن مخالفاً، وقيس بن الربيع بترّي وكان له محبة، وأما مسعدة بن صدقة بترّي، وعباد ابن صهيب عامي، وثابت أبو المقدام بترّي، وكثير النواء بترّي، وعمرو بن جميع بترّي، وحفص بن غياث عامي، وعمرو بن قيس الماصر بترّي، ومقاتل بن سليمان البجلي - وقيل: البلخي - بترّي، وأبو بصير يوسف بن الحارث بترّي^١.

ف قوله في العنوان: «والكلبي» محرّف «الكلبي» ليكون وصف «الحسين بن

علوان» كما وصف به في الرجال والأخبار، وقوله: «وقد قيل: إنَّ الكلبي كان مستوراً» محرّف «وقد قيل: إنَّ الكلبي كان أمره مستوراً» كما لا يخفى، فلم يقل أحد: إنَّ شخصه كان مستوراً، بل دينه ومذهبه.

وقوله في كلّ من «قيس» و«مسعدة» و«ثابت» و«كثير النواء» و«عمرو بن جميع» و«عمرو بن قيس» و«مقاتل» و«أبي بصير يوسف»: «بتريّ» ليس محله هنا، بل بعد عنوان «البتريّة» الذي كان قبل ذلك بأوراق، وإنّما هنا محلّ جمع من العامّة كما في محمّد بن إسحاق إلى الكلبي، مع أنّ قوله: «وأما مسعدة بن صدقة بتريّ» محرّف في نفسه أيضاً في كون جواب أمّا بلا فاء.

كما أنّ قوله في كلّ من «حفص» و«عباد»: «عامّي» ليس منساقاً مع ما تقدّم، وإنّما مقتضى السياق أن يذكر بعد «الكلبي» أو قبله، ثمّ يقول: «هؤلاء من رجال العامّة» ويسقط قوله: «عامّي» فيهما. وبالجملة: هو كما ترى.

وقال القهبائي بعد جعله العنوان «في محمّد بن إسحاق صاحب المغازي وغيره»: «محمّد بن إسحاق ومحمّد بن المنكدر وعمرو بن خالد الواسطي بتريّ وعبد الملك بن جريح والحسين بن علوان والكلبي هؤلاء من رجال العامّة، إلّا أنّ لهم ميلاً ومحبةً بالشيعة شديداً، وقد قيل: إنَّ الكلبي كان مستوراً ولم يكن مخالفاً وقيس بن الربيع بتري وكان له محبة، فأما مسعدة بن صدقة بتري وعباد بن صهيب عامّي وثابت أبو المقدام بتريّ وكثير النواء بتريّ وعمرو بن جميع بتريّ وحفص ابن غياث عامّي... الخ» كما مرّ من الأصل، إلّا أنّه قال: وأبو نصر بن يوسف بتريّ. وكونه أكثر تحريفاً معلوم، فقوله: «بتريّ» بعد قوله: «الواسطي» زائد، فالعلامة وابن داود صدّقاً أنّ الكشي قال في «محمّد بن إسحاق ومحمّد بن المنكدر وعمرو بن خالد»: إنهم عاميّون، لا بتريّون كما هو كذلك في نسخنا من الأصل. كما أنّ قوله بعد الثلاثة: «بتريّ» بلفظ الافراد غلط واضح.

وقوله في العنوان: «صاحب المغازي» من خلط الحواشي بالمتن، فالكشي أطلق «محمّد بن إسحاق» كما عرفت، وقد عنونه العلامة وابن داود عنه كذلك

أيضاً، وإنّما كتب المحسّون أنّه صاحب المغازي وخلطت الحاشية بالمتن في نسخته ولم يتفطّن.

وكما يقال لمحمّد بن إسحاق: «صاحب المغازي» يقال له: «صاحب السيرة» أيضاً، وبه وصفه الشيخ في رجاله، وتوهّم العلامة كونه غير المطلق الذي في الكشّي، فعنون كلاّ منهما.

وبالجملة: «أبو بصير يوسف» هذا كـ «أبي بصير عبدالله» في حصر مستنده بالكشّي وأخذ رجال الشيخ عنه، وعدم العبرة به بعد عدم الوقوف عليه في محلّ آخر، وبعد تحريفات نسخ الكشّي ولا سيّما بعد اختلاف النقل عنها، فقد عرفت أنّ القهبائي نقله «أبو نصر بن يوسف» ومثله الوسيط، وقرّره الجامع.

وفي المطبوعة «أبو بصير بن يوسف» إلّا أنّ في «عبدالله» تفتّنت بعون الله تعالى في كونه محرّف «علباء» أمّا في هذا فما اهتديت إلى أصله بعد، ولعلّ الله تعالى يهديني بعد.

هذا، وأمّا ما نقل عن صاحب الوسائل أنّه قال: «محمّد بن أحمد بن يحيى» يروي تارة عن «يوسف بن الحارث» و «عن أبي بصير يوسف بن الحارث» أخرى، وهما واحد، وقد ذكر الشيخ في رجاله «أنّ أبا بصير يوسف بن الحارث من أصحاب الباقر عليه السلام» والذي يظهر من الأسانيد وكتب الرجال أنّه من أصحاب الجواد عليه السلام وأنّ الشيخ اشتبه عليه أبو جعفر الثاني بالأوّل^١.

ففيه أوّلاً: أنّا لم نقف على رواية لمحمّد بن أحمد بن يحيى عن «أبي بصير يوسف بن الحارث» أصلاً، وإنّما في خبر تيمّم الميّت المجدور من التهذيب رواية لمحمّد بن أحمد بن يحيى في نسخة «عن أبي بصير عن أيّوب» وفي أخرى «عن أبي نصر عن أيّوب»^٢ وأيّاً ما كان، فمن أين أنّه يوسف، ولعلّه يعقوب!

وأمّا رواية «محمّد بن أحمد بن يحيى عن يوسف بن الحارث» في باب «حدّ

(١) لم نقف على الناقل، وعلى موضع كلام صاحب الوسائل رحمه الله.

(٢) التهذيب: ٣٣٣/١.

لواط الكافي»^١ وباب «دية عين أعور التهذيب»^٢ وباب «أحكام فوات صلاته»^٣ وباب «زيادات كيفية صلاته»^٤ فليس في واحد منها كنية، ولعلّه لم يكن له كنية أصلاً، أو كنية غير أبي بصير.

وثانياً: أنّه لم يظهر من سند ولا رجال كون يوسف بن الحارث من أصحاب الجواد عليه السلام كما قال، كان مكّني بأبي بصير أم لا.

وثالثاً: أنّ رجال الشيخ إنّما عدّه في أصحاب الباقر عليه السلام أخذاً من الكشي، لأنّه عدّه في أصله فيهم في عداد محمّد بن المنكدر وكثير النواء ونظرائهما.

ولو كان الشيخ رأى «يوسف بن الحارث عن أبي جعفر عليه السلام» مراداً به الثاني كما قال كيف يتوهم أنّه الأوّل؟ هل لم يكن الشيخ يعرف طبقات الرجال ولم يدر أنّ محمّد بن أحمد بن يحيى لم يدرك أصحاب الباقر عليه السلام؟

وبالجملة: فكلامه ككلام القهباي في غاية الاختلال. والظاهر أنّه لمّا رأى «محمّد بن أحمد بن يحيى عن أبي بصير» في نسخة في ذاك الخبر، ورأى «محمّد ابن أحمد بن يحيى عن يوسف بن الحارث» في أخبار كثيرة ورأى عنوان الكشي لـ «أبي بصير يوسف بن الحارث» حكم بوحدتهما، ولمّا رأى أنّ الطبقة تشهد بقرب كون يوسف من أصحاب الجواد عليه السلام وإن لم يعدّوه في أصحابه، ولا ورد في خبر روايته عنه قال ما قال، وحكم بوهم الشيخ في مجرّد عدّه في أصحاب الباقر عليه السلام لكن عرفت بطلانه مقدّماته وخطأ حدسيّاته.

ولا ننكر وجود مسمّى بـ «يوسف بن الحارث» يروي عنه محمّد بن أحمد بن يحيى، فهو قطعي رجالاً وخبراً، فاستثنى ابن الوليد - كما في النجاشي - وابن بابويه - كما في الفهرست - من روايات محمّد بن أحمد بن يحيى ما رواه عن يوسف بن الحارث. وقرّر ابن نوح والنجاشي الأوّل والشيخ الثاني، فهو ضعيف.

(٢) التهذيب: ٢٧٥/١٠.

(١) الكافي: ١٩٩/٧.

(٤) التهذيب: ٣١٣/٢.

(٣) التهذيب: ١٦٠/٣.

ولا يبعد كونه «يوسف بن الحارث الكميداني» الذي روى الفهرست في «عبدالرحمن بن محمد العزرمي» بإسناده عن الصفار، عن أخيه سهل، عنه، بشهادة الطبقة، وإنما ننكر وجود أبي بصير مسمّى بـ «يوسف بن الحارث» لعدم شاهده له من خبر أو رجال معتبر غير ما مرّ وهنه.

ومما يوهن أصل وجوده أنّه - مضافاً إلى عدم وجوده في أخبارنا - لم نقف عليه في أخبار العامة وكتبهم، فمنحّد بن إسحاق وكثير من آخرين الذين عدّ هذا معهم في عنوان الكشّي وردوا في أخبارهم وكتبهم.

وبالجملة: «أبو بصير عبدالله بن محمّد الأسدي» معلوم العدم، و «أبو بصير يوسف بن الحارث» غير معلوم الوجود، لعدم الوقوف له على أثر. فيبقى «أبو بصير» منحصراً في الاثنين: ليث المرادي، ويحيى الأسدي.

الثالث ممّن كتّوه بأبي بصير على زعمهم

وهو الأوّل في الحقيقة على ما عرفت.

ليث بن البختري المرادي

عدّه البرقي في أصحاب الباقر عليه السلام قائلاً: أبو بصير ليث المرادي. وكذا المفيد في اختصاصه، قائلاً: أبو بصير ليث بن البختري مرادي^١.

وعدّه رجال الشيخ في أصحاب الباقر والصادق والكاظم عليهم السلام قائلاً في الأوّل: «ليث بن البختري المرادي يكتّى أبا بصير كوفي» وفي الثاني: «ليث بن البختري المرادي أبو يحيى ويكتّى أبا بصير، أسند عنه» وفي الثالث: «ليث المرادي يكتّى أبا بصير».

وقال في الفهرست: ليث المرادي يكتّى أبا بصير، روى عن أبي عبدالله وأبي الحسن موسى عليه السلام ... الخ.

وقال النجاشي: ليث بن البختري المرادي أبو محمّد - وقيل: أبو بصير الأصغر -

روى عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام له كتاب يرويه جماعة منهم أبو جميلة المفضل بن صالح ... الخ.

وقال ابن الغضائري - كما نقل العلامة في الخلاصة - : ليث بن البختری المرادي أبو بصير يكنى أبا محمد، كان أبو عبد الله عليه السلام يتضجر به ويتبرم، وأصحابه مختلفون في شأنه، وعندي أن الطعن إنما وقع على دينه لا على حديثه، وهو عندي ثقة.

وقال ابن النديم - في تعداد كتب الشيعة - : كتاب أبي يحيى ليث المرادي^١. وقال الكشي: «في أبي بصير ليث بن البختری المرادي» روى عن ابن أبي يعفور قال: خرجت إلى السواد أطلب دراهم للحجّ ونحن جماعة وفينا أبو بصير المرادي قال، قلت له: يا أبا بصير اتق الله وحجّ بمالك فإنك ذو مال كثير، فقال: اسكت فلو أن الدنيا وقعت لصاحبك لاشتعل عليه بكسائه.

ثم روى عن حمويه، عن يعقوب بن يزيد، عن محمد بن أبي عمير، عن جميل بن درّاج قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: بشر المختبين بالجنة يريد بن معاوية العجلي وأبا بصير ليث بن البختری المرادي ومحمد بن مسلم وزرارة، أربعة نجباء أمناء الله على حلاله وحرامه، لولا هؤلاء انقطعت آثار النبوة واندرست.

وعن محمد بن قولويه، عن سعد، عن محمد بن عبد الله المسمعي، عن علي بن أسباط، عن محمد بن سنان، عن داود بن سرحان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إنّي لأحدث الرجل الحديث وأنهاه عن الجدال والمراء في دين الله فأنهاه عن القياس، فيخرج من عندي فيتناول حديثي على غير تأويله، إنّي أمرت قوماً أن يتكلموا ونهيت قوماً، فكلّ تأوّل لنفسه يريد المعصية لله ولرسوله، فلو سمعوا وأطاعوا لأودعتهم ما أودع أبي أصحابه، أن أصحاب أبي كانوا زينا أحياء

وأمواتاً، أعني زرارة ومحمد بن مسلم ومنهم ليث المرادي وبريد العجلي هؤلاء القوامون بالقسط، هؤلاء القوالون بالقسط، وهؤلاء السابقون السابقون، أولئك المقربون.

وعن حمدويه، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن أبي الحسن المكفوف، عن رجل، عن بكير قال: لقيت أبا بصير المرادي قلت: أين تريد؟ قال: أريد مولاك، قلت: أنا أتبعك، فمضى معي فدخلنا عليه وأحد النظر إليه، فقال: هكذا تدخل بيوت الأنبياء وأنت جنب؟ قال: أعوذ بالله من غضب الله وغضبك! فقال: أستغفر الله ولا أعود، روى ذلك أبو عبدالله البرقي عن بكير.

وعن محمد بن مسعود، عن أحمد بن منصور، عن أحمد بن الفضل وعبدالله ابن محمد الأسدي، عن ابن أبي عمير، عن شعيب العرقوفي، عن أبي بصير قال: دخلت على أبي عبدالله عليه السلام فقال لي: حضرت علباء عند موته؟ قال، قلت: نعم، وأخبرني أنك ضمنت له الجنة، وسألني أن أذكرك ذلك، قال: صدق. قال: فبكيت ثم قلت: جعلت فداك فمالي أليست كبير السن الضعيف الضرير البصير المنقطع إليكم؟ فاضمنها لي! قال: قد فعلت، قال، قلت: اضمنها لي على آباءك - وسميتهم واحداً واحداً - قال: فعلت، قلت: فاضمنها لي على رسول الله، قال: قد فعلت، قال: قلت: اضمنها لي على الله تعالى! قال: فأطرق، ثم قال: قد فعلت.

وعن الحسين بن أشكيب، عن محمد بن خالد البرقي، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم وأبي العباس قال: بينما نحن عند أبي عبدالله عليه السلام إذ دخل أبو بصير، فقال أبو عبدالله عليه السلام: «الحمد لله الذي لم يقدم أحد يشكون أصحابنا العام» قال هشام: فظننت أنه تعرض بأبي بصير.

وعن حمدويه، عن يعقوب بن يزيد، عن ابن أبي عمير، عن شعيب العرقوفي، قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: ربما احتجنا أن نسأل عن الشيء، فممن نسأل؟ قال: «عليك بالأسدي» يعني: أبا بصير.

وعن حمدان، عن معاوية، عن شعيب العرقوفي، عن أبي بصير قال: سألت

أبا عبدالله عليه السلام عن امرأة تزوّجت ولها زوج فظهر عليها، قال: ترجم المرأة ويضرب الرجل مائة سوط لأنّه لم يسأل. قال شعيب: فدخلت على أبي الحسن عليه السلام فقلت له: امرأة تزوّجت ولها زوج، قال: «ترجم المرأة ولا شيء على الرجل» فلقيت أبا بصير، فقلت له: إنّي سألت أبا الحسن عليه السلام عن المرأة التي تزوّجت ولها زوج، قال: ترجم المرأة ولا شيء على الرجل. قال: فمسح صدره وقال: ما أظنّ صاحبنا تناهى حكمه بعد.

وعن عليّ بن محمّد، عن محمّد بن أحمد، عن محمّد بن الحسن، عن صفوان، عن شعيب العرقوفي قال: سألت أبا الحسن عليه السلام عن رجل تزوّج امرأة ولها زوج ولم يعلم، قال: «ترجم المرأة وليس على الرجل شيء إذا لم يعلم ذلك» فذكرت ذلك لأبي بصير المرادي، قال: قال لي والله جعفر: ترجم المرأة ويجلد الرجل الحدّ. قال: فضرب بيده على صدره يحكّها، أظنّ صاحبنا ما تكامل علمه.

وعنه، عن محمّد بن أحمد بن الوليد، عن حمّاد بن عثمان قال: خرجت أنا وابن أبي يعفور وآخر إلى الحيرة أو إلى بعض المواضع، فتذاكرنا الدنيا، فقال أبو بصير المرادي: أما أنّ صاحبكم لو ظفر بها لاستأثر بها، قال: فأغفى فجاء كلب يريد أن يشغره عليه، فذهبت لأطرده، فقال لي ابن أبي يعفور: دعه، فجاء حتّى شغره في أذنه.

وعن حمدويه وإبراهيم، عن العبيدي، عن حمّاد بن عيسى، عن الحسين بن مختار، عن أبي بصير قال: كنت أقرئ امرأة كنت أعلمها القرآن، قال: فمارحتها بشيء، قال: فقدمت على أبي جعفر عليه السلام قال: فقال لي: يا أبا بصير! أيّ شيء قلت للمرأة؟ قال: قلت بيدي: هكذا وغطا وجهه، قال: فقال لي: لا تعودنّ إليها.

وعن محمّد بن مسعود قال: سألت عليّ بن الحسن بن فضال، عن أبي بصير، فقال: كان اسمه «يحيى بن أبي القاسم» فقال أبو بصير: كان يكتّى «أبا محمّد» وكان مولى لبني أسد وكان مكفوفاً، فسألته هل يتّهم بالغلوّ؟ فقال: أمّا الغلوّ فلا لا يتّهم، ولكن كان مخلطاً.

وعنه، عن جبرئيل بن أحمد، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن حماد الناب قال: جلس أبو بصير على باب أبي عبدالله عليه السلام ليطلب الإذن، فلم يؤذن له، فقال: لو كان معنا طبق لأذن، قال: فجاء كلب فشغره في وجه أبي بصير قال: أف أف! ما هذا؟ قال جلسه: هذا كلب شغره في وجهك.

وعنه، عن علي بن محمد القمي، عن محمد بن أحمد، عن أحمد بن الحسن، عن علي بن الحكم، عن مثنى الحنّاط، عن أبي بصير قال: دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقلت: تقدرون أن تحيوا الموتى وتبرؤوا الأكمة والأبرص؟ فقال لي: بإذن الله، ثم قال: أدن مني ومسح على وجهي وعلى عيني فأبصرت السماء والأرض والبيوت! فقال لي: أتحب أن تكون كذا ولك ما للناس عليك ما عليهم يوم القيامة أم تعود كما كنت ذلك الجنة الخالص؟ قلت: أعود كما كنت، فمسح على عيني فعدت^١.

وقال أيضاً - في عنوان «تسمية الفقهاء من أصحاب أبي جعفر وأصحاب أبي عبدالله عليه السلام قال الكشي: اجتمعت العصابة على تصديق هؤلاء وانقادوا لهم بالفقه» - فقالوا: أفقه الأولين ستة (إلى أن قال) وقال بعضهم: مكان أبو بصير الأسدي أبو بصير المرادي، وهو ليث بن البختري.

وروى في عنوان «سلمان» عن محمد بن قولويه، عن سعد، عن علي بن سليمان بن داود الرازي، عن علي بن أسباط بن سالم، عن أبيه قال: قال أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام: إذا كان يوم القيامة نادى مناد: أين حوارى محمد ابن عبدالله؟ (إلى أن قال) ثم ينادى المناد: أين حوارى محمد بن علي وحوارى جعفر بن محمد؟ فيقوم عبدالله بن شريك العامري وزرارة بن أعين وبريد بن معاوية العجلي ومحمد بن مسلم وأبو بصير ليث بن البختري المرادي (إلى أن قال) فهؤلاء المتحورّون أوّل السابقين وأوّل المقربين وأوّل المتحورّين من التابعين.

وأما نقل القهبائي الخبر تحت عنوان «الحواريين» من الكشي فمن خلط

نسخته الحاشية بالمتن.

وروى في «بريد العجلي» عن ابن بندار، عن سعد، عن المسمعي، عن عليّ ابن حديد وعليّ بن أسباط، عن جميل، عن الصادق عليه السلام: أوتاد الأرض وأعلام الدين أربعة: محمّد بن مسلم وبريد بن معاوية وليث بن البختری المرادي ... الخبر. وروى فيه وفي «زرارة» مسنداً عن عبد الرحيم القصير عن الصادق عليه السلام قال: إئت زرارة وبريداً وقل لهما: ما هذه البدعة؟ (إلى أن قال) فقلت له: إني أخاف منهما فأرسل معي ليث المرادي، فأتينا زرارة فقلنا له: ما قال أبو عبد الله عليه السلام ... الخبر.

وروى في «زرارة» عن حمدويه، عن يعقوب، عن ابن أبي عمير، عن هشام ابن سالم، عن سليمان بن خالد الأقطع، عن الصادق عليه السلام قال: ما أجد أحداً أحيى ذكرنا وأحاديث أبي عليه السلام إلا زرارة وأبو بصير المرادي (إلى أن قال) ولولا هؤلاء ما كان أحد يستنبط هذا، هؤلاء حفاظ الدين وأمناء أبي على حلال الله وحرامه، وهم السابقون إلينا والسابقون إلينا في الآخرة.

وروى فيه مسنداً عن أبي عبيدة الحذاء، عن الصادق عليه السلام: «زرارة وأبو بصير ومحمّد بن مسلم وبريد من الذين قال الله تعالى: والسابقون السابقون أولئك المقربون» وأبو بصير فيه وإن كان مطلقاً، إلا أن المطلق ينصرف إلى الأسدّي كما سيحقّق إن شاء الله تعالى فيه، لكن حيث ورد مضمونه في المرادي - كما عرفت - فأرادته غير بعيدة، وإن أمكن أن يكون المراد به مع ذلك الأسدّي، فورد المضمون في خبر آخر في «الأحول» بدل المرادي.

فروى الكشي في زرارة أيضاً «عن الصادق عليه السلام: أحبّ الناس إليّ أحياء وأمواتاً أربعة: بريد وزرارة ومحمّد بن مسلم والأحول» ويمكن أن يكون التفسير بالمرادي سقط من النسخة، لكثرة تحريفاتها.

ومثله الكلام في خبر آخر رواه فيه أيضاً مسنداً عن جميل، قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فاستقبلني رجل خارج من عند أبي عبد الله عليه السلام من أهل الكوفة

من أصحابنا، فلمّا دخلت على أبي عبد الله عليه السلام قال لي: لقيت الرجل الخارج من عندي؟ فقلت: بلى هو رجل من أصحابنا من أهل الكوفة، فقال: لا قدّس الله روحه ولا قدّس روح مثله! إنّه ذكر أقواماً كان أبي عليه السلام اتّمنهم على حلال الله وحرامه وكانوا عيبة علمه، وكذلك اليوم هم عندي، هم مستودع سرّي، أصحاب أبي عليه السلام حقّاً، إذا أراد الله بأهل الأرض سوءاً صرف بهم عنهم سوءه، هم نجوم شيعتي أحياء وأمواتاً، يحيون ذكر أبي عليه السلام بهم يكشف الله كلّ بدعة ينفون عن هذا الدين انتحال المبطلين وتأولّ الغالين. ثمّ بكى، فقلت: من هم؟ فقال: من عليهم صلوات الله ورحمته أحياء وأمواتاً، بريد العجلي وزرارة وأبو بصير ومحمّد بن مسلم، أما إنّه يا جميل سيّئ لك أمر هذا الرجل إلى قريب.

قال جميل: فوالله! ما كان إلّا قليلاً حتّى رأيت ذلك الرجل ينسب إلى أصحاب أبي الخطاب، فقلت: الله أعلم حيث يجعل رسالته.

قال جميل: وكنا نعرف أصحاب أبي الخطاب ببعض هؤلاء رحمة الله عليهم. وكيف كان: فروى في زرارة أيضاً عن محمّد بن بحر، عن أبي العباس المحاربي الجزري، عن يعقوب بن يزيد، عن فضالة، عن فضيل الرّسان، قيل لأبي عبد الله عليه السلام: إنّ زرارة يدّعي أنّه أخذ عنك الاستطاعة، قال لهم عفراً كيف أصنع بهم؟ وهذا المرادي بين يدي وقد أريته - وهو أعمى - بين السماء والأرض، فشكّ فأضمر أنّي ساحر.

إلى أن قال الكشي: محمّد بن بحر غال، وفضالة ليس من رجال يعقوب، وهذا الحديث مزاد فيه معيّر عن وجهه^٢.

هذا ما وقفت عليه ممّا ادّعى وروده فيه، ولكن عرفت في عنوان أبي بصير الأوّل «عبد الله بن محمّد الأسدي» الذي قلنا: لا أصل له وإنّه محرّف «أبي بصير يحيى وعلاء الأسدي» بما دلّلنا عليه أنّ أربعة من أخبار نقلها في هذا إنّما المراد

بها «يحيى» وهي الخامس والسابع والثاني عشر والرابع عشر ممّا هنا، فالخامس نقله بعينه في عنوان «علباء وأبي بصير» المحقق، مع تبديل الصادق بالباقر عليه السلام وهو الصحيح، لأنّ علباء مات في زمانه. والسابع لتضمّنه الأسدي، ومعلوم أنّه غير المرادي. والثاني عشر وهو الشارح لاسم يحيى ونسبه ولقبه وكنيته الخاصّة ووصفه وحاله، ولا بيان فوقه. والرابع عشر - وهو الأخير - لأنّه مطلق والمطلق ينصرف إلى «يحيى» كما يأتي فيه، ولأنّ الكافي رواه في مولد الباقر عليه السلام مع التكنية بأبي محمّد^١. وقد عرفت من الخبر الثاني عشر في شرح حال «يحيى» أنّه المكّنّي بأبي محمّد.

وأما ما نقلناه من ترجمة زرارة من قوله عليه السلام في الخبر: «وهذا المرادي بين يدي وقد أريته وهو أعمى بين السماء والأرض» فلا تنافي بينهما، لإمكان حصول الإبصار لكلّ منهما، يحيى من الباقر عليه السلام كما في الخبر الرابع عشر ممّا هنا، والمرادي من الصادق عليه السلام كما في خبر زرارة، مع أنّ إرادة «ليث» بخبر زرارة غير معلومة، لعدم ذكر اسم وكنية فيه، مع أنّ العقيقي كما نقل العلامة قال: إنّ الباقر والصادق عليه السلام أبصرا أبا بصير يحيى.

وروي في الكتاب المعروف بـ «دلائل الطبري» إيصارهما عليه السلام لأبي بصير مطلق مع التكنية بأبي محمّد، بل روي كذلك عن الصادق عليه السلام إيصاره مرّتين، تارةً لرؤيته عليه السلام وأخرى لرؤية الحاجّ في صور القردة والخنازير^٢ مع أنّ الكشي طعن في خبر زرارة ذاك في سنده ومتمنه، كما مرّ.

وتلك الأربعة إرادة «يحيى» بها معلومة، الثلاثة الأولى بلا شكّ، والأخير مع شكّ يرفع بما قلنا، وفيه أخبار آخر تحتمل أيضاً «يحيى» ممّا أطلق أبو بصير فيها، لما عرفت من انصرافه إلى «يحيى».

كالخبر السادس، وقد سقط من أوّل سنده «محمّد بن مسعود» كما يشهد له

(٢) دلائل الإمامة: ١/ ١٠٠، ١٢١، ١٣٤.

(١) الكافي: ١/ ٤٧٠.

أسانيد الكشي في «علي بن يقطين» و «هشام المشرقي» ويكون قوله: «عرّض» في متنه محرّف «عرّض».

وكالخير الثالث عشر، وإن كان ظاهر ابن الغضائري إرادة «ليث» بهما حيث قال: «إنّ الصادق عليه السلام يتضجّر به ويتبرّم» فلا بدّ أنّه أشار إلى مضمون الخبرين في تعريضه عليه السلام بأبي بصير في شكايته من أصحابه عليه السلام وأنّه طلب الإذن لوروده عليه السلام فلم يأذن عليه السلام له، إلّا أنّ الظاهر أنّه استند إلى رواية الكشي الخبرين فيه، إلّا أنّه بعد حصول القطع بالخلط بين أخباره وأخبار «يحيى» الذي عنوانه بعده متّصلاً به وإن حرّف عنوانه «بعبدالله بن محمّد» على ما عرفت لا يبقى وثوق بذلك، ومن أين أنّه لم ينقلهما في «يحيى»؟ وخلطاً كما خلطت تلك الأخبار المقطوعة.

وكذلك الخبر الحادي عشر في مزاحه مع امرأة يعلمها القرآن.

وأما الخبر الثامن المتضمّن حكم من تزوّج امرأة لها زوج وإن كان أبو بصير فيه مطلقاً، إلّا أنّ التاسع الذي بمضمونه قيّده بالمرادي، لكن يمكن أن يكون القيد من زيادة النسخة بعد كثرة وقوع التحريف فيها، فرواه التهذيب والاستبصار^١ بسندين آخرين بلا قيد.

ومنه يظهر احتمال كون القيد في الخبر الرابع كذلك، ويشهد له أنّ في الكتاب المعروف بدلائل الطبري «روى أبو بكر بن محمّد الأزدي عن جماعة من أصحابنا قال بكر: خرجنا من المدينة نريد منزل أبي عبدالله عليه السلام فلحقنا أبو بصير خارجاً من الزقاق وهو جنب ونحن لا نعلم، حتّى دخلنا على أبي عبدالله عليه السلام فرفع رأسه إلى أبي بصير فقال: يا أبا محمّد! ألا تعلم أنّه ينبغي للجنب أن لا يدخل بيوت الأوصياء، فرجع أبو بصير ودخلنا»^٢ والراوي في الكشي كان «بكير» وفي

(١) التهذيب: ٤٧٧/٧، الاستبصار: ١٨٩/٣. (٢) دلائل الإمامة: ١٣٧/١.

هذا «بكر» ولا بدّ أن يكون أحدهما تحريفاً.
وكيف كان: فالكلام فيه يقع في مقامات:
الأوّل:

أنّه لا إشكال في أنّ أباه «البختری» كما صرّح به الكشي في عنوانه وفي عنوان «تسمية الفقهاء» وصرّح به النجاشي وابن الغضائري، وورد في خبر الكشي الثاني فيه، وورد في خبر سلمان في الحوارين.

وظاهر البرقي كون «ليث بن البختری» غير «ليث المرادي» حيث إنّهُ عدّ في أصحاب الباقر عليه السلام «أبو بصير ليث المرادي» ثمّ «ليث بن أبي سليم» ثمّ «ليث ابن البختری» واقتصر في أصحاب الصادق عليه السلام على «ليث بن البختری» بدون كنية ولقب، إلّا أنّ الظاهر وقوع التصحيف في نسخته بكون قوله في أصحاب الباقر عليه السلام: «ليث بن البختری» - بعد عدّه قبل بواسطة «ليث المرادي» - مصحّف «ليث بن كيسان».

فرجال الشيخ عنون أوّلاً «ليث المرادي» ثمّ «ليث بن أبي سليم» ثمّ «ليث ابن كيسان» وبالجملّة: مخالفته غير معلومة.

لكنّ المامقاني أغرب! فجعل البختری وصف «ليث» فتارة يعبر عنه بـ «أبي بصير البختری» وأخرى بـ «ليث البختری» وثالثة بـ «البختری» وهو من غفلاته الكثيرة، وإلّا فجعل عنوانه له «ليث بن البختری».

هذا، وضبط العلامة في الخلاصة «البختری» بفتح الباء والتاء وسكون الخاء المعجمة.

وقال في القاموس: «والبختری بن أبي البختری وابن عبيد محدّثان» ولم أدر أبو «ليث» أحدهما أو غيرهما.

الثاني:

الظاهر أنّه لا إشكال في كونه من أصحاب الباقر والصادق والكاظم عليهم السلام كما

عدّه فيهم الشيخ في رجاله، ويفهم من مجموع أخباره.
وأما قول النجاشي: «روى عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام» فيمكن حمله على أنّه وإن أدرك الكاظم عليه السلام إلا أنّه لم يرو عنه عليه السلام.
وأما قول الفهرست: «روى عن أبي عبد الله وأبي الحسن موسى عليهما السلام» الظاهر في عدم روايته عن الباقر عليه السلام فلا وجه له، فعده الصادق عليه السلام في الخبر الثالث ممّا فيه وفي خبر زرارة من أصحاب أبيه عليه السلام وكونه محيي أحاديث أبيه عليه السلام وفي خبر سلمان عدّه الكاظم عليه السلام من حوارى الباقر والصادق عليهما السلام وعدّه في قول بعض الأصحاب من فقهاء أصحابهما عليهما السلام.

الثالث:

أنّه تبيّن من مجموع كلماتهم المتقدّمة أنّهم كنّوه بأبي بصير وبأبي محمّد وأبي يحيى، ولا إشكال في الأوّل كما هو صريح البرقي والمفيد والكشي وفهرست الشيخ ورجاله وابن الغضائري، وورد في خبره الثاني من الكشي، وفي خبره في زرارة من الكشي وفي أخبار كثيرة في الكتب الأربعة.
ومنها في باب «الوقت الذي يحرم الأكل على الصائم» من الفقيه^١ وعبر عنه بأبي بصير المرادي في الخبر الأوّل والرابع والتاسع والعاشر من الكشي.
فقول النجاشي: «ليث بن البختری المرادي أبو محمّد، وقيل: أبو بصير الأصغر» لا وجه له.

كما أنّ الظاهر عدم الإشكال في عدم صحّة الأخير، لعدم وروده في خبر وعدم قول أحد به قبل ابن النديم، وهو يأخذ من الكتب المصحّفة، وبعده غير رجال الشيخ في أصحاب الصادق عليه السلام أخذاً من ابن النديم، وقد صرح في فهرسته مراراً بأنّه ينقل منه.
والظاهر أنّ منشأ وهم ابن النديم خلطه بليث بن كيسان، فإنّه المكتّى

بأبي يحيى.

وأما الوسط فلم يذكره غير ابن الغضائري وتبعه النجاشي، إلا أنه ذكره بدلاً عن أبي بصير وقد عرفت مقطوعة أبي بصير، فلا يصح أبو محمد، لأنه لم يجمع بينهما كما جمع ابن الغضائري، ولم أقف على شاهد له.

وأما ما نقله المامقاني عن كشف الغمّة، نقلاً عن الدلائل من روايته «عن أبي بصير المرادي قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام وأنا أريد أن يعطيني من دلائل الإمامة مثل ما أعطاني أبو جعفر عليه السلام فلما دخلت وكنت جنباً قال: يا أبا محمد! أما كان لك في ما كنت شغل تدخل على إمامك وأنت جنب؟ فقلت: ما عملته إلا عمداً... الخبر»^١ فاشتبه، فهذا - الدلائل - بدون لفظ «المرادي»^٢.

وتعريف ابن فضال «يحيى» بكونه مكّنّي بأبي محمد ظاهر في حصره به. ويأتي في «يحيى» قول البرقي: إن الصادق عليه السلام كان يكتبه بأبي محمد. وفي كثير من الروايات التي راويها علي بن أبي حمزة الذي هو قرينة على إرادة «يحيى» تكتيته بأبي محمد. وبالجملة: هذه الكنية كالأخيرة بلا مستند.

الرابع:

أن «يحيى» لا إشكال في عماء كما صرح به ابن فضال والعقيقي والشيخان والبرقي، وصرح به النجاشي في علي بن أبي حمزة. وقد صرح في الخبر في عنوانه المحقق مع علباء وفي عنوانه على التحقيق معه - وإن حُرّف كما مرّ في أبي بصير الأوّل - بكونه ضرباً.

وروي في البصائر^٣ وفي الكتاب المعروف بدلائل الطبري خبراً عن علي بن أبي حمزة في إيصار الصادق عليه السلام لأبي بصير^٤. وروى الثاني خبراً عن الباقر عليه السلام

(١) كشف الغمّة: ١٨٩/٢. (٢) دلائل الإمامة: ١٢٣/١.

(٣) بصائر الدرجات: ٢٧٠، الجزء السادس. (٤) دلائل الإمامة: ١٣٤/١.

وخبراً عن الصادق عليه السلام في إيصارهما لأبي بصير المكنى بأبي محمد، وقد عرفت أنه «يحيى».

وأما «ليث» هذا، فلم تقف على من صرح بعماء أو يذكر له قائداً، ولم نقف على خبر تكون إرادته فيه محققة مشتملة على إيصار له.

والخبر الخامس والرابع عشر من الكشي فيه قد عرفت إرادة «يحيى» بهما. وأما خبره الثالث عشر المشتمل على شجر كلب في وجهه وسؤاله عن جليسه أنه أي شيء كان فلا بد أنه كان أعمى، فقد عرفت أنه مطلق وإرادته بعد وقوع الخلط في أخباره وأخبار يحيى وانصراف الإطلاق إليه غير معلومة.

مع أن دلالة غير معلومة فالظاهر سقوط فقرة «فأغفى» منه كما في العاشر، لأنه يبعد عادة شجر الكلب في وجه الجالس بخلاف النائم.

وأما استدلال بعضهم عليه بقوله في التاسع: «فضرب بيده على صدره يحكها» بأن الحك غالباً يقع عن المكفوفين فهو كما ترى، مع أنك قد عرفت أيضاً عدم معلومية إرادته.

وأوضح خبر في عماء خبر الكشي في زرارة من قوله عليه السلام: «وهذا المرادي بين يدي وقد أريته - وهو أعمى - بين السماء والأرض» ولكن عرفت طعن الكشي في سنده ومنتنه، مع أن المفهوم من سوق العبارة كونه غير «ليث» بل رجلاً من عشيرة زرارة حيث فرّع على شكّه دعاءه عليه السلام على آل أعين.

وأما ما ادّعاء القهبائي من كون «أبي بصير» كنية كلّ ضرير فلم يعلم كليته، فإنك وإن عرفت في أوّل الكتاب في «أبي بصير التابعي» الذي صار أعمى من مسح مسيلمة له تكنيته بأبي بصير قلباً - وقال الجاحظ في حيوانه في وجه تسمية الغراب بالبين: «بأنّهم كنوا عن الطير الأعمى بالبصير، وبها اكنى الأعشى بعد أن عمي»^١ - إلا أنه أعم.

بل ظاهر خبر أبي بصير الصحابي - المتقدم - كونه بصيراً، كيف لا؟ وفيه أنه قال لمن أرسلته قريش لردّه إليهم: «أرني سيفك أنظر إليه فأمكنه منه فضربه به حتى برد» وأنّ النبي ﷺ قال في حقّ أبي بصير: «ويل أمّه مسعر حرب! لو كان معه أحد» وفي آخره: فمات - أي أبو بصير - وكتاب النبيّ بيده يقرأه.

وفي خبر وقت صلاة فجر الاستبصار «عاصم، عن أبي بصير المكفوف»^١ ولو كان معنى «أبي بصير» الأعمى لكان الوصف لغواً. كما أنّه لو كان ليث كيحيى مكفوفاً كان القيد أيضاً زائداً.

وكذلك قول ابن فضال في الخبر الثاني عشر: «وكان يحيى مكفوفاً» كان لغواً لو كان معنى «أبي بصير» ذلك، أو كان كلّ من يحيى وليث مكفوفاً.

وقول القهبائي: «إنّ يحيى صار أعمى وليث كان أكمه» استناداً إلى ما في خبر الكشي الرابع عشر «تقدرون أن تحيوا الموتى وتبرؤوا الأكمه والأبرص» فغلط في غلط، فصّرّح العقيقي بأنّ يحيى ولد مكفوفاً، والخبر قد عرفت وروده في يحيى، ولو كان دالاً على كمه لكان دالاً على برصه وعلى موته، وإنّما يكفي في أن يقول لهم ﷺ ذاك الكلام بجملته من صار أعمى وأراد طلب الإبصار منهم ﷺ^٢. وبالجمله: كونه أعمى أيضاً غير محقق.

الخامس في بيان حاله:

قد تبين لك ممّا نقلنا من كلمات علماء الرجال فيه عدم تصريح أحد منهم بوثاقه شخصه، وإنّما وثّق ابن الغضائري حديثه، والكشي إنّما روى فيه أخباراً مختلفة، والشيخ والنجاشي أهملاه ولم يرجّحا شيئاً من أخبار المدح والقدح. وأمّا قول النجاشي: «له كتاب يرويه جماعة» وإن جعله بعضهم من ألفاظ المدح إلّا أنّه غلط، فقال النجاشي في حقّ وهب بن وهب القاضي هذه الجملة، مع

(١) الاستبصار: ٢٧٦/١.

(٢) كذا، والعبارة من قوله: «وإنّما يكتي... الخ» لا تخلو من اغتشاش.

تصريحه بكونه كذاباً.

وأما قول رجال الشيخ فيه في أصحاب الصادق عليه السلام: «أُسند عنه» وإن قال بعضهم أيضاً إنه مدح وإنه بلغ من الرتبة بحيث أُسند عنه إلا أنه غلط أيضاً، كقول بعضهم: إنه دالٌّ على الضعف، ففي الرجال في محمد بن عبد الملك الأنصاري «أُسند عنه ضعيف» فتعقيب اللفظ بكلمة «ضعيف» يدل على أعميته منها.

وكذلك تفسير بعضهم لقول: «أُسند عنه» بأن المراد أنه لم يرو عن المعصوم الذي عدّ في أصحابه، بل عن أصحابه عنه أيضاً غلط، فقد قال في الرجال في كلٍّ من «جابر بن يزيد» و «محمد بن إسحاق» جملة «أُسند عنه» وصرّح بروايتهما عنهم عليه السلام.

وكذلك تفسير بعضهم له أيضاً بأن المراد أنه روى عن الإمام الذي هو من أصحابه غلط أيضاً، فإن كلَّ من يعده في أصحابهم عليه السلام مراده أنه روى عنهم عليه السلام ولو كان رجل من أصحاب أحدهم عليه السلام ولم يرو عنه يعنونه في «باب من لم يرو عنهم عليه السلام» فصرّح الشيخ في أوّل كتابه بأنه أجاب إلى جمع كتاب يشتمل على أسماء الرجال الذين رَووا عن النبي ﷺ وعن الأئمة عليهم السلام من بعده إلى زمن القائم عليه السلام. ثم قال: ثم أذكر بعد ذلك من تأخّر زمانه، أو من عاصره ولم يروهم في باب من لم يرو عنهم عليه السلام.

وكذلك تفسير بعضهم له بأن مراده أن ابن عقدة أُسند عنه، لقوله في أوّل كتابه: «إني ذاكر ما ذكره ابن عقدة وأورد من بعد ذلك ما لم يذكره» أيضاً غلط، فإن إرجاع الضمير إلى ابن عقدة في وسط الكتاب لذكره له في أوّل خارج عن طريق المحاوره، مع أن كتاب ابن عقدة إنما هو في أصحاب الصادق عليه السلام فقط. وقال في الرجال في «حماد بن راشد» الذي عدّه في أصحاب الباقر عليه السلام أيضاً: أُسند عنه.

والأقرب في معناه: أنه روى خبره عنه جمع ينتهي طرقهم إليه، فقال الكنجي الشافعي في مناقبه في قول النبي ﷺ في خير في أمير المؤمنين عليه السلام: «لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله، يفتح الله على يديه» رواه عن

النبي ﷺ جمع منهم سلمة بن الأكوع، أسنده عنه من التابعين ابنه إياس ويزيد بن أبي عبيد وسفيان بن أبي فروة وعطاء مولى السائب. ورواه بريدة بن الخصيب أسنده عنه من التابعين ابنه عبدالله. ورواه عبدالله بن عمر، أسنده عنه من التابعين حبيب بن أبي ثابت وجميع بن عمير. ورواه عبدالله بن عباس (إلى أن قال) ورواه أبو هريرة، وأسنده عنه من التابعين سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة؛ وطرقه عن سهيل، عن أبيه، عن أبي هريرة بطرق شتى^١.
هذا، ولعل إهمال الشيخ والنجاشي لليث هذا، لتعارض الأخبار فيه وقدح ابن الغضائري فيه، لترجيحه أخبار الذم.

وقلنا: إن قول ابن الغضائري: «كان الصادق عليه السلام يتضجر به» الظاهر أنه أراد به خبري الكشي السادس والثالث عشر المشتملين على تعريض الصادق عليه السلام به في شكايته من أصحابه وعدم إذنه في حضوره.

وأما قول القهبائي: «إنه أشار إلى خبر الكشي في أبي بصير عبدالله وأنه غلط أفحش من الشيخ والنجاشي، لأن الشيخ تفتن في المراد من هذا الخبر»^٢ فسوء فهم منه وقلة معرفة، فإن ابن الغضائري لم يرد الخبر الذي قال: وكيف! وليس فيه تضجره عليه السلام من شخصه، بل من وقوع سؤال منه في غير موقعه، وذيله دال على رضاه عليه السلام عنه وتعظيمه عليه السلام له بتكنيته وعطوفته عليه بدلالته.

وأما قول ابن الغضائري: «وأصحابه عليه السلام مختلفون في شأنه» فمراده أن بعضهم روى مدحه كجميل، كما في خبر الكشي الثاني فيه وخبره في بريد، وكذا في خبر زرارة الثاني بناءً على إرادته. وكداود بن سرحان كما في الخبر الثالث ممّا فيه. وكسليمان بن خالد كما مرّ في خبر زرارة الأول، وكذا أبو عبيدة كما في خبره في زرارة.

(١) كفاية الطالب: ٩٨ - ١٠١.

(٢) لم نجد العبارة في مجمع الرجال، وهي لا تخلو عن اضطراب.

وأنَّ بعضهم روى ذمّه كابن أبي يعفور كما في الخبر الأوّل فيه، وكحمّاد بن عثمان كما في العاشر، وكهشام بن سالم والبقاق كما في الخبر السادس منه بناءً على إرادته، وكشعيب العرقوفي كما في الثامن والتاسع على ما عرفت.

كما أنَّ قوله: «وعندي أنَّ الطعن إنّما وقع على دينه لا على حديثه وهو عندي ثقة» أراد به الجمع بين ما نقله الكشّي عن بعضهم من كونه «أحد ستّة أجمعت العصاة على صحّة حديثهم» وبين ما ورد من قوله: إنّ عدم إذن الصادق عليه السلام له لعدم طبق معه، وأنّه لو قدر على الدنيا لاستأثر بها، ودخوله جنباً عليه عليه السلام ومزاحه مع الأجنبيّة، وقوله بعدم بلوغ علم الكاظم عليه السلام الكمال.

ولكن الحقّ ترجيح أخبار مدحه، ففيها خبران صحيحان الثاني ممّا فيه الأوّل ممّا نقل من أخباره في زارة، ويكون حال أخبار الجرح فيه حال أخبار الجرح في رفقائه: زارة ومحمّد بن مسلم وبريد العجلي، فلم يسلم أحد منهم من الطعن.

بل زارة الذي كان أفقه الكلّ وأنبه الجميع ورد فيه أنّه كان معادلاً لأبي حنيفة وشراً من اليهود.

وورد في هشام بن الحكم الذي هو أكبر متكلمي الشيعة أنّه زنديق ضالّ مضلّ! وأنّه كان شريكاً في دم الكاظم عليه السلام.

وكذا ورد في يونس بن عبد الرحمن والفضل بن شاذان الجليلين قدح عظيم. وأيّ جليل سلم من قدح الناس؟ قال الجاحظ يستدلّ على نباهة الرجل بتباين الناس فيه: ألا ترى أنّ عليّاً عليه السلام قال: «يهلك فيّ فئتان محبّ مفرط ومبغض مفرط» وهذه صفة أنبه الناس وأبعدهم غاية في مراتب الدين وشرف الدنيا^١.

والأجلاء يعاندهم مخالفوهم ويحسدوهم مؤالفوهم، روى الكشّي في بريد أنّ

الصادق عليه السلام قال: زرارة ومحمد بن مسلم وبريد والأحول أحب الناس إليّ أحياءً وأمواتاً، ولكنّ الناس يكثرّون عليّ فيهم فلا أجد بدءاً من متابعتهم^١.
وروى في هشام بن الحكم عن الرضا عليه السلام: أنّ هشاماً كان عبداً ناصحاً أوذي من قبل أصحابه حسداً منهم له^٢.

وقد عرفت من خبر رواه في زرارة بكاء الصادق عليه السلام من ذكر أقوام لأبي بصير ورفقائه بالسوء، وهذه قاعدة جارية في جميع الناس واختصّت الشيعة زيادة على ذلك بنقيّة أئمتهم عليهم السلام من مخالفيهم - وروى الكشي في «زرارة» أنّ الصادق عليه السلام قال لابن زرارة: اقرأ منّي على والدك السلام وقل له: إني إنّما أعييك دفاعاً منّي عنك، فإنّ الناس والعدوّ يسارعون إلى كلّ من قرّبناه^٣ - وبانحراف جمع من شيعتهم، وقد عرفت خبراً رواه الكشي في زرارة من قول جميل: «وكنّا نعرف أصحاب أبي الخطّاب ببغض هؤلاء» أي بريد وزرارة ومحمد بن مسلم وأبي بصير.

مع أنّ بعض تلك الأخبار يمكن منع دلالتها على الذمّ كما في خبر دخوله جنباً، فيمكن أن يكون ذلك لشدة اشتياقه بقاء إمامه أو ليرى دلالة الإمامة فروى كلّ ذلك، مع أنّه لم يعلم إرادته في غير واحد منها، كما عرفت قبل.

وأما خبراً شعيب العرقوفي المشتملان على قوله بعدم تكامل علم الكاظم عليه السلام فالتحقيق: أنّ الرواة خطّوا في فهم المراد من أصلهما، ثمّ نقلوه على فهمهم بلفظ آخر فنقلوا عنه ذاك القول المنكر.

وذلك أنّ الأصل في مضمونهما ما رواه التهذيب: عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي عمير، عن شعيب قال: سألت أبا الحسن عليه السلام عن رجل تزوّج امرأة لها زوج، قال: يفرّق بينهما، قلت: فعليه ضرب؟ قال: لا، ما له يضرب. فخرجت من

(٢) الكشي: ٢٧٠.

(١) الكشي: ١٨٥.

(٣) الكشي: ١٣٨.

عنده وأبو بصير بحيال الميزاب فأخبرته بالمسألة والجواب، فقال لي: أين أنا؟ قلت: بحيال الميزاب، فرفع يده وقال: وربّ هذه الكعبة! لسمعت جعفرًا عليه السلام يقول: إنّ عليًّا عليه السلام قضى في الرجل تزوّج امرأة لها زوج، فرجم المرأة وضرب الرجل الحدّ، ثمّ قال: لو علمت أنّك علمت لفضخت رأسك بالحجارة. ثمّ قال: ما أخوفني إلّا يكون ما أوتي علمه^١.

فإنّ قوله في الخبر: «ثمّ قال: ما أخوفني إلّا يكون ما أوتي علمه» الفاعل لكلمة «قال» فيه أمير المؤمنين عليه السلام كما في قوله: «ثمّ قال: لو علمت أنّك علمت لفضخت رأسك بالحجارة» لا أبو بصير، ويكون المعنى: «أنّ أمير المؤمنين عليه السلام قال للرجل: اقتصرت فيك بالحدّ - أي التعزير - دون الرجم كالمرأة لأنّي لا أعلم أنّك أقدمت بعلم ولو علمت أنّك كنت علمت لرجمتك مثلها، لكنّي أخاف إلّا تكون تعلم» وهو معنى صحيح لا شبهة فيه.

إلّا أنّ الرواة توهّموا كونه من كلام أبي بصير وأنّ مراده أنّه قال: خاف إلّا يكون تكامل علم الكاظم عليه السلام فنقلوه بغير لفظه.

وليس بين ما قاله الكاظم عليه السلام وما نقله الصادق عليه السلام من قضاء أمير المؤمنين عليه السلام تخالف، والأوّل محمول على جهل الرجل صرفاً وخلوّ ذهنه، والثاني على احتماله وجود زوج لها، بل تلبيسه الأمر على نفسه فإنّه كان قضية في واقعة وهو عليه السلام استكشف من حال الرجل ذلك، وأمّا الكاظم عليه السلام فبيّن الحكم الكلّي للجاهل، وإنّما يرد على أبي بصير عدم فرقه بين الموضوعين فاستغرب قول الكاظم عليه السلام مع سماعه عن أبيه عليه السلام فعل أمير المؤمنين عليه السلام ولا بدّ أنّه راجع وأفهم وإن لم يذكر في الخبر.

ثمّ إنّ أغرب المامقاني! حيث أجاب عن الخبرين بأنّ نقلهما في «ليث» من اشتباهات الكشّي وأنّ تقييد الثاني بالمرادي من سهو النساخ قبل الكشّي. قال:

ضرورة عدم رواية شعيب إلا عن المكفوف الضعيف، وعدم تعقل أن يروي البخري الذي أؤتمن على حلال الله وحرامه مثل هذا الحكم الذي لا يقول به أحد من الأصحاب.

وفيه أولاً: أن مثل الكشي أجل من أن لا يعرف المراد بأبي بصير في الأخبار. وثانياً: أي ضرورة في ألا يروي شعيب عن ليث، هل كونه ابن أخت يحيى صار سبباً لأن لا يتكلم مع أحد غيره فإنه كما أدرك يحيى أدرك ليثاً وجمعاً آخر، فأبي مانع من أن يروي عن ليث وغير ليث أيضاً؟

وثالثاً: أن المكفوف - أي يحيى - ليس ضعفه مسلماً كما يقتضيه تعبيره، بل هو أوجه من ليث كما يأتي، فليث لم يوثقه أحد صريحاً وضعفه ابن الغضائري صريحاً، ويحيى وثقه النجاشي صريحاً ولم يضعفه صريحاً أحد.

ورابعاً: كيف يجعل ضعفه في ليث مسلماً ويختار في عنوانه وثاقته. وخامساً: أن كون ليث ممن «أؤتمن على حلال الله» رواية لا دراية، وهو المرادي لا البخري كما قال.

ثم من أين أن يحيى لم يؤتمن؟ فالخبر الأخير المتقدم مما في زرارة قلنا: إن رجوعه إلى يحيى غير بعيد لإطلاقه.

وسادساً: أن هذا الحكم رواه كثير وعقد الكليني له باباً، وروى عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن امرأة تزوجها رجل فوجد لها زوجاً، قال: عليه الحد وعليها الرجم لأنه قد تقدم بغير علم وتقدمت هي بعلم، وكفارتها إن لم يتقدم إلى الإمام أن يتصدق بخمسة أصواع دقيقاً^١.

ثم من الغريب! ما نقل عن الوحيد: من أن أمثال ذلك بالنسبة إلى الشيعة في ذلك الزمان لعلها غير قاذحة^٢ فشيعة يومنا شيعة اليوم الأول، وشيعة لم يعتقد إحاطة علم إمامه بجميع الأحكام عامي.

(١) الكافي: ١٩٣/٧.

(٢) لم نقف على الناقل وعلى موضع كلام الوحيد.

وبالجملة: الخبر في «يحيى» كان أم في «ليث» الصواب في الجواب فيه ما قلنا: من أن ما في الكشّي ومثله الاستبصار نقل بالمعنى مع عدم فهم المراد، والصحيح في أصله نقل التهذيب.

هذا، والخبر الثالث عشر لم يعلم وروده في «ليث» لما مرّ من إطلاقه وإن كان العاشر بمضمونه مع التقييد. وأغرب المامقاني في أحد محامله للخبر بأن قول أبي بصير: «لو كان معنا طبق» محمول على تأشّفه على تقديم هديّة، نظراً إلى قوله تعالى: ﴿إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ﴾ فمع إباء الخبر عن حمله أي ربط له بالآية؟ والصدقة للمساكين، لا للمعصوم.

والخبر الحادي عشر أيضاً مطلق، وإرادة «يحيى» به غير بعيدة وإن كنّا محتاجين في الجواب عنه بعد، لما يأتي من جلالة «يحيى» أيضاً.

السادس في ما ذكر من مميّزاته:

قد اشتهر من عصر الطريحي والكاظمي والحرّ العاملي ومحمّد الأردبيلي - وهم معاصرون - تمييز كلّ من المشتركين من الرواة في الأسماء أو الكنى بالرواية عنهم ومن رَوَوْا عنه، وقد استقصى ذلك الأخير منهم في كتابه جامع الرواة الذي صنّفه في عشرين سنة ككافي الكليني، وهو كتاب مفيد منحصر في بابهِ وإن كان في اجتهاداته خطئاً كثيراً.

فذكر الطريحي تميّز هذا بما في النجاشي من رواية أبي جميلة عنه، وزاد الكاظمي رواية عاصم وابن مسكان وعبد الكريم الخثعمي عنه، ومثله العاملي إلّا أنّه بدّل الأخير بأبي أيّوب.

وزاد الأردبيلي رواية ابن بكير وحفص البختري وحريز وأبان بن عثمان وأبي المغراء وفضالة وحفص بن غياث.

وعيّن موارد رواياتهم: «عبد الكريم بن عمرو» في المشيخة في طريق

عبدالكريم بن عتبة^١ و «أبي أيوب» و «ابن بكير» في الكافي باب المسلم يقتل الذمي^٢ و «حفص بن البختری» في التهذيب باب الوصيّة المبهمة^٣ و «ابن مسكان» في الكافي باب من قال: لا إله إلا الله^٤ و «أبي جميلة» في التهذيب باب زيارة البيت^٥ و «حريز» باب قصاصه^٦ و «أبان» في الكافي إذا عسر على الميت^٧ و «أبي المغراء» في التهذيب باب من يحرم نكاحهنّ بالأسباب^٨ و «عاصم» في الفقيه باب الوقت الذي يحرم الأكل والشرب^٩ و «فضالة» في التهذيب باب الإجازات^{١٠} و «حفص بن غياث» باب تلقينه^{١١}.

لكنّه كما ترى! فقول النجاشي في ليث هذا: «له كتاب يرويه جماعة منهم أبو جميلة» كرواية أولئك الاثني عشر في تلك الأبواب لا يدلّ بإحدى الدلالات على أنّهم لا يروون عن يحيى حتّى تكون روايتهم عن أبي بصير مطلق تمييزاً وشاهداً لإرادة ليث به.

وتحقيق المقام: أنّ الأصل في التعريف بالراوي رجال البرقي ثمّ رجال الشيخ. والغالب في الأوّل: بيان أنّ فلاناً لا يعرف إلّا من طريق فلان، فعرف كثيراً من أصحاب الصادق عليه السلام برواية «ابن مسكان» عنهم، وبعضهم برواية «أبان» عنهم، وبعضهم برواية «عليّ بن الحكم» عنهم، وبعضهم برواية «سيف» عنهم، وبعضهم برواية «يونس بن يعقوب» عنهم، ومراده أنّ الرجل لم يرو عنه غير هذا الراوي، لا أنّ هذا الراوي لا يروي عن غير ذاك الرجل كما هو مدّعاهم. والغالب في الثاني: بيان الطبقة بالراوي أو المرويّ عنه أو هما معاً، وهو لا يدلّ

(١) الفقيه: ٤/٤٥٩. (٢) الكافي: ٧/٣١٠.

(٣) التهذيب: ٩/٢٠٩. (٤) الكافي: ٢/٥١٨.

(٥) لم نقف عليه في الباب المذكور، ووجدناه في الكفّارة عن خطأ محرره: ٥/٣٥٣.

(٦) التهذيب: ١٠/٢٨٠. (٧) الكافي: ٣/١٢٦.

(٨) التهذيب: ٧/٣٠٩. (٩) الفقيه: ٢/١٣٠.

(١٠) التهذيب: ٧/٢٢٠. (١١) التهذيب: ١/٣٠٢.

على حصر أصلاً، لا الراوي في المروي عنه ولا المروي عنه في الراوي، فعرف في باب «من لم يرو عن الأئمة عليهم السلام» كثيراً من الرجال برواية حميد بن زياد النينوائي وهارون بن موسى التلعكبري عنهم.

فذكر في أحمد بن علي وأحمد بن وهب وأحمد بن بكر وأحمد بن ميثم وأحمد بن سلمة وأحمد بن محمد بن زيد الخزاعي وأحمد بن الحسين البصري وأحمد بن الحسين الضبي رواية حميد عنهم.

وذكر في أحمد بن علي الجواني وأحمد بن جعفر العلوي الحميري وأحمد بن محمد بن سعيد الهمداني وأحمد بن نصر الباهلي وأحمد بن محمد الضبي وأحمد بن ابن علي الرقي وأحمد بن محمد الزراري وأحمد بن جعفر البزوفري وأحمد بن محمد العطار القمي وأحمد بن إدريس القمي وأحمد بن الحسن الرازي وأحمد بن محمد الفارسي وأحمد بن القاسم وأحمد بن إبراهيم بن أبي رافع وأحمد بن إبراهيم العمي وأحمد بن العباس النجاشي وأحمد بن عبدالله الكرخي وأحمد بن علي البلخي وأحمد بن إسماعيل رواية التلعكبري عنهم، وعلى قولهم يلزم أن يكون جميع كل واحد من الجمعين واحداً.

ومما ذكرنا يظهر لك وهم الأردبيلي في حكمه باتحاد «محمد بن الفضيل» الذي يروي عن أبي الصباح مع «محمد بن القاسم بن فضيل» باتحاد رواتهما بكون الأول نسبة إلى الجد، وأراد بذلك جعل أخبار أبي الصباح من الصحاح. ويظهر ممّا قلنا وهن ما ادّعاه في أول كتابه بأنّه صحّح بكتابه اثني عشر ألف خبر، فإن أكثر ما صحّحها مبتن على أصله الذي ليس بأصيل.

ويظهر أيضاً بطلان ما يحكم به هو وغيره غالباً من اتحاد نفرين أو أكثر ممّن عنونوا في الرجال وكانوا مشتركين في الاسم والنسب باتحاد راويهم، فاتّحاد الراوي والمروي عنه معاً لا يدلّ على الاتّحاد، فضلاً عن اتّحاد الراوي فقط.

فروى ابن أبي عمير عن مائة من أصحاب الصادق عليه السلام وروى الحسن بن محبوب عن ستين منهم، وروى صفوان بن يحيى عن أربعين منهم كما صرح بذلك

في تراجمهم، فلو كان اتّحاد الراوي والمروّي عنه دالاً على الاتّحاد لزم أن يكون جميع مائة الأوّل وستين الثاني وأربعين الثالث واحداً، لكون الراوي في الجميع واحداً ابن أبي عمير أو ابن محبوب أو صفوان، والمروّي عنه في الجميع أيضاً واحداً وهو الصادق عليه السلام.

بل قد يتّحد جميع السلسلة في جمع، فعنون الشيخ في فهرسته «مسعدة بن صدقة» و «مسعدة بن زياد» و «مسعدة بن اليسع» و «مسعدة بن الفرّج» وقال بعد الأخير: «أخبرنا بجميعها جماعة عن محمّد بن عليّ بن الحسين، عن محمّد بن الحسن، عن عبد الله بن جعفر الحميري، عن هارون بن مسلم، عنهم» فليقولوا باتّحاد الأربعة، وهو واضح البطّان.

وليس ذلك إلّا لأنّ قولهم: «روى فلان عن فلان» أو «روى عنه فلان» لا يفيدان الحصر حتّى يجعلان تميزاً له عن غيره ويحكم بعدم روايته عن غيره، وإنّما يحكم بذلك إذا صرّح به أهل الخبرة، كقول نصر بن الصّبّاح شيخ الكشّي: يونس بن عبد الرحمن لم يرو عن محمّد وعبيد الله ابني الحلبي لموتهما في حياة الصادق عليه السلام والحسن بن محبوب لم يرو عن الحسن بن فضال لكونه أسنّ منه^١. وكقول الكشّي: فضالة ليس من رجال يعقوب بن يزيد^٢.

وبالجملة: النفي كالأثبات يحتاج إلى دليل.

ومّا يدلّ على بطّان ما ذكره من اختصاص «عاصم» بـ «ليث» ما عن مجالس الشيخ من رواية عاصم عن «يحيى» في خبر^٣ ورواه مجالس المفيد عن عاصم، عن أبي بصير^٤.

وأيضاً عن الكافي والتّهذيب نقلهما روايات كثيرة «عن عاصم عن

(١) الكشّي: ٤٨٨. (٢) الكشّي: ١٤٨.

(٣) أمالي الطوسي: ١٥٧/٢.

(٤) أمالي المفيد: ١٧٩.

أبي بصير^١ ورواها الفقيه بعينها بإسناده «عن أبي بصير»^٢ مع أنه لم يذكر في آخره إسناده إلا إلى أبي بصير يحيى.

وأيضاً روى عاصم عن أبي بصير المكفوف في باب «ما يجوز إتيانه لمحرّم الفقيه»^٣ وباب الحدّ في فرية التهذيب^٤ وباب وقت صلاة فجر الاستبصار^٥ ولا خلاف بينهم أن أبا بصير المكفوف هو «يحيى».

ومما يدلّ على بطلان ما ذكره من اختصاص «ابن مسكان» بـ «ليث» أن الاستبصار روى في باب «من طلق امرأته ثلاثاً» خبراً «عن منصور بن حازم عن أبي بصير الأُسدي»^٦ ثمّ روى خبراً «عن ابن مسكان عن أبي بصير»^٧ وحكم باتّحاد الراوي - أي أبي بصير - فيهما.

وأيضاً روى الكافي خبراً «عن عليّ بن أبي حمزة عن أبي بصير»^٨ ورواه الفقيه بعينه «عن ابن مسكان عن أبي بصير»^٩ ولا خلاف بينهم أن أبا بصير يروي عنه عليّ بن أبي حمزة هو يحيى.

وأيضاً عن الكافي والتهذيب روايات كثيرة في أبواب مختلفة «عن ابن مسكان عن أبي بصير»^{١٠} وقد رواها الفقيه بعينها بإسناده عن أبي بصير^{١١}. وأبو بصير الواقع في أخبار الفقيه عندهم «يحيى» حيث لم يذكر لغيره إسناداً.

وأما «حفص بن البختری» و«حريز» و«فضالة» فليس في الموارد التي نقل الجامع رواياتهم روايتهم «عن ليث» كما في عاصم وابن مسكان وباقي من عدّ

(١) الكافي ٩/٤، التهذيب ٨/١٦، ٩/١٤٤.

(٢) الفقيه: ٤/٢٤٤. (٣) الفقيه: ٢/٣٤٧.

(٤) التهذيب: ١٠/٦٥. (٥) الاستبصار: ١/٢٨٣.

(٦) الاستبصار: ٣/٢٦٨. (٧) الاستبصار: ٣/٢٧٤.

(٨) الكافي: ٦/١٠٨. (٩) لم نعثّر عليه.

(١٠) الكافي: ١/٥٣، ١٠٧، ١٧٨، التهذيب: ١/١٣، ١٥، ٢/٨٠.

(١١) الفقيه: ١/٣٩٢.

من رواته، بل روايتهم «عن أبي بصير» بلفظ مطلق، ومن أين أن المراد به ليس يحيى؟ بل هو الظاهر لما يأتي في يحيى من الانصراف إليه.

وإنما ذكرهم الجامع في رواته، حيث إن الأول روى معه أبو أيوب والثاني روى معه أبو جميلة، والثالث روى معه أبو المغراء، وهم روى عن «ليث» في أبواب ذكرت، لكنّه كما ترى فهو أيضاً أعمّ، مع أنّه ذكر هنا عاصماً وأباناً في مختصّي «ليث» وجعلهما في «يحيى» مشتركين بينهما.

كما أنّه قال في «يحيى» بأنّ أبا بصير المكتنى بأبي محمّد هو يحيى، وقد نقل هنا روايات عن أبي بصير المكتنى بأبي محمّد عن أواخر كتاب كفر الكافي^١ وباب كيفية صلاة التهذيب^٢ وباب العمل في ليلة جمعه^٣ فخطب وخط.

وبالجملة: ما ذكره من التميز ساقط ولا يعلم إرادة «ليث» بأبي بصير مطلق، ولو كان الراوي أبا جميلة الذي صرح النجاشي بروايته عنه، لما عرفت من جواز روايته عن يحيى أيضاً وانصراف أبي بصير مطلق إليه دون ليث، وإنّما روايات ليث يصرّح فيها باسمه مع الكنية وبدونهما، كما يظهر من مراجعة موارد روايات الرواة المتقدمة له.

الرابع من الأربعة الذين قالوا

يحيى بن أبي القاسم الأسدي

ننقل لك فيه أولاً كلمات أئمة الرجال، ثمّ نبسط فيه المقال على حسب مقتضى الحال، فنقول: ذكره الشيخان والعقيقي والنجاشي والكشي والبرقي.

قال الأول في اختصاصه: ومن أصحاب أبي جعفر^{عليه السلام} أبو بصير يحيى بن أبي القاسم مكفوف مولى لبني أسد، واسم أبي القاسم إسحاق، وأبو بصير كان

(١) الكافي: ٤٣٨/٢. (٢) التهذيب: ٦٦/٢.

(٣) التهذيب: ٢٤٣، ٢٣٨/٣.

يكنى بأبي محمد^١.

وقال الثاني في رجاله في أصحاب الباقر عليه السلام: يحيى بن أبي القاسم يكنى أبا بصير مكفوف، واسم أبي القاسم إسحاق.

وقال في أصحاب الصادق عليه السلام: يحيى بن القاسم أبو محمد يعرف بأبي بصير الأسدي مولا لهم كوفي تابع، مات سنة خمسين ومائة بعد أبي عبدالله عليه السلام.

وقال في أصحاب الكاظم عليه السلام: يحيى بن أبي القاسم يكنى أبا بصير.

وقال في فهرسته: يحيى بن القاسم يكنى أبا بصير، له كتاب مناسك الحج رواه علي بن أبي حمزة والحسين بن أبي العلاء.

وقال الثالث - على نقل العلامة في الخلاصة -: يحيى بن القاسم الأسدي مولا لهم، ولد مكفوفاً رأى الدنيا مرتين مسح أبو عبدالله عليه السلام على عينيه وقال: انظر ما ترى؟ قال: أرى كوة في البيت وقد أرايتها أبوك من قبل.

وقال الرابع: يحيى بن القاسم يكنى أبا بصير الأسدي، وقيل: أبو محمد، ثقة وجيه، روى عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليه السلام، وقيل: يحيى بن أبي القاسم واسم أبي القاسم إسحاق، وروى عن أبي الحسن موسى عليه السلام له كتاب يوم وليلة أخبرنا (إلى أن قال) الحسن بن علي بن أبي حمزة عن أبي بصير بكتابه، ومات أبو بصير سنة خمسين ومائة.

وأما الخامس: فقد عنوانه ثلاث مرّات كما عرفت في «ليث» و «عبدالله» عنوانه مرتين مع علماء متحققاً وتحقيقاً، وثالثة مع يحيى بن القاسم الحذاء، ونعيد عناوينه وأخباره، دفعاً لكلفة المراجعة وجمعاً للكلام في مقام.

فنقول: قال في عنوانه المحقق مع علماء (كما في الصفحة ١٣١ من المطبوعة)^٢ وهو عنوانه الثاني: في علماء بن درّاع الأسدي وأبي بصير.

وروى عن العياشي، عن أحمد بن منصور، عن أحمد بن الفضل، عن ابن أبي عمير،

عن شعيب العقرقوفي، عن أبي بصير قال: حضرت - يعني علباء الأسدي - عند موته فقال لي: إنَّ أبا جعفر عليه السلام قد ضمن لي الجنة فاذكره ذلك، قال: فدخلت على أبي جعفر عليه السلام فقال: حضرت علباء عند موته؟ قال: قلت: نعم، فأخبرني أنَّك ضمنت له الجنة وسألني أن أذكرك ذلك، قال صدق؛ فبكيت ثمَّ قلت: جعلت فداك! ألسنت الكبير السنَّ الضرير البصر فاضمنها لي، قال: قد فعلت، قال: قلت: اضمنها لي على آبائك - وسَمَّيتهم واحداً واحداً - قال: قد فعلت، قال: قلت: اضمنها لي على الله، قال: قد فعلت!

وعنه، عن إبراهيم بن محمد بن فارس، عن يعقوب بن يزيد، عن ابن أبي عمير، عن شهاب بن عبدربه، عن أبي بصير قال: إنَّ علباء الأسدي وُلِّي البحرين فأفاد سبعمئة ألف دينار ودوابَّ ورقيقاً، قال: فحمل ذلك كله حتَّى وضعه بين يدي أبي عبدالله عليه السلام ثمَّ قال: إنِّي وُلِّيت البحرين لبني أُمِّية وأفدت كذا وكذا وقد حملته كله إليك، وعلمت أن الله عزَّ وجلَّ لم يجعل لهم من ذلك شيئاً وأنَّه كَلَّه له، فقال له أبو عبدالله عليه السلام: هاته، فوضع بين يديه، فقال له: «قد قبلنا منك ووهبناه لك وأحللناك منه وضمنَّا لك على الله الجنة» قال أبو بصير: فقلنا ما بالي ... وذكر مثل حديث شعيب العقرقوفي.

وقال في عنوانه المحرّف (كما في الصفحة ١١٦ من المطبوعة)^١ وهو عنوانه الأوَّل: في أبي بصير عبدالله بن محمد الأسدي.

وروى عن طاهر بن عيسى، عن جعفر بن أحمد الشجاعى، عن محمد بن الحسين، عن أحمد بن الحسن الميثمي، عن عبدالله بن وضّاح، عن أبي بصير قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن مسألة في القرآن، فغضب وقال: أنا رجل يحضرني قريش وغيرهم وإنَّما تسألني عن القرآن! فلم أزل أطلب إليه وأتضرّع حتَّى رضي، وكان عنده رجل من أهل المدينة مقبل عليه، فقعدت عند باب البيت على بَشيٍّ وحزني، إذ دخل بشير الدّهّان فسَلَّم وجلس عندي وقال لي: سلّه من الإمام بعده؟

فقلت: لو رأيته ممّا قد خرجت من هيئته لم تقل لي سله، فقطع أبو عبدالله عليه السلام حديثه مع الرجل، ثمّ أقبل فقال: يا أبا محمّد! ليس لكم أن تدخلوا علينا في أمرنا، وإنّما عليكم أن تسمعوا وتطيعوا إذا أمرتم.

وقد قلنا في عنوان «أبي بصير عبدالله بن محمّد الأسدي» أخذاً من هذا المحرّف: إنّ هذا العنوان محرّف «في أبي بصير وعلاء بن درّاع الأسدي» بقرينة عنوانه المحقّق، وأنّ المراد بأبي بصير فيه «يحيى» هذا وأنّ «أبا بصير عبدالله» لا وجود له أصلاً.

وقلنا ثمة وفي «ليث»: إنّّه لم ينحصر التحريف فيه بعنوانه، وأنّ الكشيّ روى فيه غير هذا الخبر الذي نقلنا أخباراً أخر خلطت بترجمة «ليث» الذي عنوانه قبله متصلاً به.

وممّا يوضّح ما قلنا حتّى يجعله كالشمس في رابعة النهار أنّه نقل في «ليث» أربعة عشر خبراً، ثاني عشرها: محمّد بن مسعود قال: سألت عليّ بن الحسن بن فضال عن أبي بصير، فقال: كان اسمه «يحيى بن أبي القاسم» فقال أبو بصير: كان يكتّى «أبا محمّد» وكان مولى لبني أسد وكان مكفوفاً، فسألته هل يتهم بالغلو؟ فقال: أمّا الغلو فلا لم يتهم، ولكن كان مخطّأً.

فلولا ما ذكرنا من كون هذا الخبر من أخبار «يحيى» خلط بأخبار «ليث» فأبى عاقل يعنون أبا بصير ليثاً ثمّ يشرح أحوال أبي بصير يحيى.

وأيضاً روى في الخبر السابع من أخبار «ليث» مسنداً «عن شعيب العرقوفي قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: ربّما احتجنا أن نسأل عن الشيء فممنّ نسأل؟ قال: عليك بالأسدي، يعني: أبا بصير» فلولا ما قلنا كيف يعقل نقل خبر راجع إلى أبي بصير الأسدي في أبي بصير المرادي.

وممّا يوضح ما قلنا في العنوان من كون «أبي بصير عبدالله بن محمّد الأسدي» محرّف «أبي بصير وعلاء بن درّاع الأسدي» أنّ خبره الخامس: العياشي عن أحمد بن منصور، عن أحمد بن الفضل وعبدالله بن محمّد الأسدي، عن ابن أبي عمير، عن شعيب العرقوفي، عن أبي بصير قال: دخلت على

أبي عبدالله عليه السلام فقال لي: حضرت علباء عند موته؟ قال، قلت: نعم، وأخبرني أنك ضمنت له الجنة وسألني أن أذكرك ذلك، قال: صدق، قال: فبكيت ثم قلت: جعلت فداك! فما لي ألت كبير السن الضعيف الضرير البصير المنقطع إليكم، فاضمنها لي، قال: قد فعلت، قال: قلت: اضمنها لي على آبائك - وسميتهم واحداً واحداً - قال: فعلت، قلت: فاضمنها لي على رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: فعلت، قال: قلت: اضمنها لي على الله تعالى، قال: فأطرق ثم قال: قد فعلت.

بل يمكن أن يقال: إن المحقق من الأخبار الأربعة عشر التي ذكرت في النسخة في عنوان «ليت» إنما هو الأربعة الأولى منها، وقد عرفت في عنوانه. وأما الخامس إلى الأخير فراجعة إلى «يحيى» هذا.

أما الخامس: فقد عرفت كما نقلناه أخيراً أنه مشترك بين يحيى وعلباء، وبسببه جمع بينهما في العنوان والباقية مختصة بيحيى؛ فلذا قدّم «يحيى» في العنوان أي بلفظ «أبي بصير» بخلاف عنوانه الآخر فقدّم «علباء» لأنه اقتصر فيه على نقل خبر بطريقتين: أحدهما طريق الخامس، والثاني طريق آخر ذكر فيه علباء مفصلاً أولاً وأجمل في ذيله ذكر أبي بصير.

وأما السابع والثاني عشر: فقد عرفت صراحتهما ووضوحهما في الورد في يحيى.

وأما السادس: وهو عن هشام بن سالم وأبي العباس قال: بينا نحن عند أبي عبدالله عليه السلام إذ دخل أبو بصير فقال: الحمد لله الذي لم يقدم أحد يشكو أصحابنا العام، قال هشام: فظننت أنه تعرض بأبي بصير.

والثامن: وهو عن شعيب العرقوفي، عن أبي بصير قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن امرأة تزوّجت ولها زوج فظهر عليها، قال: ترجم المرأة ويضرب الرجل مائة سوط لأنه لم يسأل، قال شعيب: فدخلت على أبي الحسن عليه السلام فقلت له: امرأة تزوّجت ولها زوج، قال: ترجم المرأة ولا شيء على الرجل، فلقيت أبا بصير فقلت له: إنني سألت أبا الحسن عليه السلام عن المرأة التي تزوّجت ولها زوج، قال: ترجم المرأة ولا شيء على الرجل، قال: فمسح صدره وقال: ما أظن صاحبنا تنأى حكمه بعد.

والحادي عشر: وهو عن أبي بصير قال: كنت أقرئ امرأة أعلمها القرآن، قال: فما زحتها بشيء، قال: فقدمت على أبي جعفر عليه السلام قال: فقال لي: يا أبا بصير! أي شيء قلت للمرأة؟ قال: قلت بيدي: هكذا وغطا وجهه، قال، فقال لي: لا تعودن إليها.

والثالث عشر: وهو عن حماد الناب قال: جلس أبو بصير على باب أبي عبدالله عليه السلام ليطلب الإذن فلم يؤذن له، فقال: لو كان معنا طبق لأذن، قال: فجاء كلب فشغره في وجه أبي بصير، قال: أف أف! ما هذا؟ قال جليسه: هذا كلب شغره في وجهك.

والرابع عشر: وهو عن أبي بصير قال: دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقلت: تقدرون أن تحيوا الموتى وتبرؤوا الأكمه والأبرص؟ فقال لي: بإذن الله، ثم قال: أدن مني ومسح على وجهي وعلى عيني فأبصرت السماء والأرض والبيوت، فقال لي: أتحب أن تكون كذلك ولك ما للناس وعليك ما عليهم يوم القيامة أم تعود كما كنت ولك الجنة الخالص؟ قلت: أعود كما كنت، فمسح على عيني فعدت. وتقدمت بتمام أسانيدھا في «ليث» فالكل مطلق ويأتي انصراف الإطلاق إلى هذا.

مع أن الأخير له شواهد أخر، كما مرّ في «عبدالله» من تعريف ابن فضال «يحيى» بكونه ضريراً، أو تصريح العقيلي بإبصار الباقر والصادق عليهما السلام له، ورواية الكافي له مع التكنية بأبي محمد التي هي من خصائص «يحيى» كما مرّ، ويجيء. وكذلك الخبر الذي في النسخة بعد العنوان المحرّف أيضاً مطلق ينصرف إلى «يحيى» هذا. مع أن فيه شاهدين آخرين أحدهما: تكنيته بأبي محمد، والثاني: كون روايه «عبدالله بن وضاح» الذي قال النجاشي: «إنه صاحب يحيى كثيراً وعرف به وأكثر كتابه عنه» ومرّ جميع ذلك في عبدالله.

وأما التاسع: وهو عن شعيب العرقوفي قال: سألت أبا الحسن عليه السلام عن رجل تزوّج امرأة ولها زوج ولم يعلم، قال: ترجم المرأة وليس على الرجل شيء إذا

لم يعلم ذلك، فذكرت ذلك لأبي بصير المرادي قال: قال لي والله جعفر: ترجم المرأة ويجلد الرجل الحدّ، قال: فضرب بيده على صدره يحكّها، أظنّ صاحبنا ما تكامل علمه.

والعاشر: وهو عن حمّاد بن عثمان قال: خرجت أنا وابن أبي يعفور وآخر إلى الحيرة أو إلى بعض المواضع، فتذاكرنا الدنيا فقال أبو بصير المرادي: أما أنّ صاحبكم لو ظفر بها لاستأثر بها، قال: فأغفى فجاء كلب يريد أن يشغره عليه، فذهبت لأطرده، فقال ابن أبي يعفور: دعه، فجاءه حتّى شغره في أذنه.

فالظاهر أنّ كلمة «المرادي» في الخبرين من زيادات النسخ توضيحاً للمراد على زعمهم، حيث رأوا نقل الأخبار في نسخة الكشي في المرادي.

وقد يفعل ذلك العاملي، فزاد في خبر لأبي بصير في صلاة المرأة بحذاء الرجل، فقال بعد كلمة أبي بصير «هو ليث المرادي»: فعل ذلك بزعمه حيث راويه ابن مسكان، وهو يعتقد كون ابن مسكان راوي «ليث» كما مرّ.

ويشهد لما قلنا من كون كلمة «المرادي» من اجتهادات المحشّين أنّ الخبر الثامن الذي الأصل فيه وفي التاسع واحد قطعاً بلفظ «أبي بصير» مطلق بلا قيد، وأنّ التهذيب والاستبصار رواياه بلفظ آخر وإسناد آخر بلا قيد، وقد مرّ نقله عنهما في «ليث».

وأنّ الخبر الثالث عشر - الذي الأصل فيه وفي العاشر واحد على الأظهر، لاتّحاد راويهما واتّحاد مضمونهما أيضاً - أبو بصير فيه بلا قيد، وبعد ما يأتي من انصراف المطلق إلى «يحيى» لا يصحّ إطلاقه على «ليث» مطلقاً.

وأما عنوانه الثالث: فقال: في يحيى بن أبي القاسم أبو بصير ويحيى بن القاسم الحدّاء.

حمدويه ذكره عن بعض أشياخه: يحيى بن القاسم الحدّاء الأزدي واقفيّ. وجدت في بعض روايات الواقفيّة عليّ بن إسماعيل بن يزيد قال: شهدنا محمّد بن عمران البارقي في منزل عليّ بن أبي حمزة وعنده أبو بصير، قال محمّد

ابن عمران: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: «منا ثمانية محدثون سابعهم - تاسعهم، خ - قائمهم» فقام أبو بصير بن أبي القاسم فقبل رأسه وقال: سمعت من أبي جعفر عليه السلام منذ أربعين سنة، فقال له أبو بصير: سمعت من أبي جعفر عليه السلام وأنت كنت خماسياً سامعاً بهذا، قال: أُسكت يا صبي ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم. يعني: القائم عليه السلام ولم يقل ابني هذا.

حدّثني عليّ بن محمّد بن قتيبة قال: حدّثني الفضل بن شاذان قال: حدّثنا محمّد بن الحسن الواسطي ومحمّد بن يونس قالوا: حدّثنا الحسن بن قيا ما الصيرفي قال: حججت في سنة ثلاث وتسعين ومائة وسألت أبا الحسن الرضا، فقلت: جعلت فداك! ما فعل أبوك؟ قال: مضى كما مضى آباؤه، قلت: فكيف أصنع بحديث حدّثني به يعقوب بن شعيب عن أبي بصير، أن أبا عبدالله عليه السلام قال: إن جاءكم من يخبركم أن ابني هذا مات وكفن وقبر ونفّضوا أيديهم من تراب قبره فلا تصدّقوا به؟ قال: كذب أبو بصير ليس هكذا حدّثه، إنّما قال: إن جاءكم عن صاحب هذا الأمر.

حدّثني أحمد بن محمّد بن يعقوب البيهقي قال: حدّثنا عبدالله بن حمدويه البيهقي قال: حدّثني محمّد بن عيسى بن عبيد، عن إسماعيل بن عباد البصري، عن عليّ بن محمّد بن القاسم الحذاء الكوفي قال: خرجت من المدينة فلما جرت حيطانها مقبلاً نحو العراق إذا أنا برجل على بغل له أشهب يعترض الطريق، فقلت لبعض من كان معي: من هذا؟ فقال: ابن الرضا عليه السلام قال: فقصدت قصده، فلما رأيته أريدته وقف لي فأنهيت إليه لأسلم عليه، فمدّ يده عليّ فسلمت عليه وقبلتها، فقال: من أنت؟ فقلت: بعض مواليك جعلت فداك! أنا محمّد بن عليّ بن القاسم الحذاء، فقال: أما إنّ عمّك كان ملتوياً على الرضا عليه السلام قال، قلت: جعلت فداك! رجع عن ذلك، فقال: إن كان رجع عن ذلك فلا بأس. واسم عمّه القاسم الحذاء. وأبو بصير هذا يحيى بن القاسم يكتي أبو محمّد.

قال محمّد بن مسعود: سألت عليّ بن الحسن بن فضال عن أبي بصير هذا، هل

كان متّهماً بالغلو؟ فقال: أمّا الغلو فلا، لكن كان مخلّطاً.

وهذا العنوان الثالث مع أخباره ليس أقلّ تحريفاً من عنوانه الأوّل الذي قد عرفت ما فيه، فإنّ الجمع في العنوان بين «يحيى» هذا وبين «يحيى بن القاسم الحذاء» لا بدّ أن يجمعها ما روى في الترجمة من الأخبار ولو في واحد، فعنون في الواقعة «ابن السراج وابن المكاري وابن أبي حمزة» وروى خبراً مشتملاً على دخولهم على الرضا عليه السلام ومحاكمتهم معه عليه السلام وعنون «إبراهيم وإسماعيل ابني أبي السّمّال» وروى خبراً فيهما كذلك.

وعنون «عليّ بن خطّاب» و «إبراهيم بن شعيب» وروى خبراً متضمناً لإراءة الرضا عليه السلام كلاًّ منها دلالة.

وعرفت في عنوانه الثاني أنّه عنوانه مع «علباء» وروى خبراً فيهما، إلى غير ذلك من عناوينه لفرين أو أكثر. ولو كان عنون مع أبي بصير هذا «ابن قياما» لاشتغال الخبر الثالث على ذكرهما كان صحيحاً.

فلا بدّ أن نلتزم بكون الجمع بينهما في العنوان إمّا من خلط النسخة وأنّ الكشّي عنون كلاًّ منهما مع خبره مستقلاًّ ثمّ حصل الخلط، وإمّا بكون «الحسن بن قياما» في الخبر الثالث محرّف «يحيى الحذاء» وأنّه الذي كان حاجّ الرضا عليه السلام بحديث عن أبي بصير.

وأما زعم ابن طاوس والعلامة وابن داود لاتّحاد «يحيى الحذاء» مع أبي بصير وأنّ العنوان لنفر فخطب واضح.

وأما أخباره: فالخبر الأوّل قوله: «ذكره» فيه إرجاع الضمير قبل الذكر وهو غير جائز. والخبر الثاني في غاية الخلط والتحريف، فأبى ربط بين قوله في أوّله: «وجدت في روايات الواقعة» وقوله في آخر: «يعني القائم ولم يقل ابني هذا» فإنّ الواقعة إنّما يقولون: إنّ الصادق عليه السلام قال: إنّ ابنه هو القائم، وأنّ صفات القائم في ابنه، والإماميّة يردّون عليهم بأنّه عليه السلام إنّما بيّن صفات القائم عليه السلام بدون أن يعيّنه في ابنه الكاظم عليه السلام فكيف يروون خلاف عقيدتهم؟

وإنما كان قوله في آخره: «يعني القائم ولم يقل ابني هذا» بعد قوله في آخر الثالث: «ليس هكذا حدثه، إنما قال: إن جاءكم عن صاحب هذا الأمر» وبإفيه أيضاً مكرّر بلا محصل.

وإنما روى مضمونه الكافي بإسناده عن سماعة قال: كنت أنا وأبو بصير ومحمد بن عمران مولى أبي جعفر عليه السلام في منزله بمكة، فقال محمد بن عمران: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: نحن اثنا عشر محدثاً، فقال له أبو بصير: سمعته من أبي عبد الله عليه السلام فحلّفه مرّة أو مرتين أنّه سمعه، قال أبو بصير: لكنّي سمعته من أبي جعفر عليه السلام!

ولا غبار عليه، والظاهر أنّ الواقفيّة غيّروه بما يوافق مذهبهم، والظاهر بمناسبة المقام أنّهم نقلوه هكذا: «عليّ بن إسماعيل بن يزيد قال: أشهدنا محمد بن عمران البارقي في منزل عليّ بن أبي حمزة وعنده أبو بصير أنّه سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول: منّا ثمانية محدثون تاسعهم قائمهم، فقام أبو بصير بن أبي القاسم فقبل رأسه وقال: سمعته من أبي جعفر عليه السلام منذ أربعين سنة، سمعته وأنّي كنت خماسياً سامعاً لمثل هذا، فقلت: أتخبرنا بالقائم ولم يوجد بعد؟ فقال: اسكت يا صبي! ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم» فحرّف في نسخة الكشّي بما عرفت.

بيان: الخماسي صبيّ بلغ خمسة أشبار، قال الجوهرى: «غلام رباعي وخماسي» ولا يقال: سباعي، لأنّه إذا بلغ سبعة أشبار صار رجلاً، قال الشاعر:

ما زال مذ عقدت يداه إزاره فسما فأدرك خمسة الأشبار

ثمّ الظاهر صحّة نسخة «تاسعهم» دون نسخة «سابعهم» وإنّما كانت صحيحة لو كانت قبله «منّا ستّة محدثون» ويوافق التاسع مذهبهم بإضافة النبيّ صلّى الله عليه وآله والصديقه عليها السلام وعلى تسليم الرواية فلا حجّة فيها لهم، لأنّ المراد بالتاسع فيها التاسع من الأئمّة الذين كانوا بعد الحسين عليه السلام الذي خامس أهل الكساء.

فروى الكافي أيضاً مسنداً عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: «يكون

تسعة أئمة بعد الحسين بن عليّ عليه السلام تاسعهم قائمهم»^١ وأغرب القهبائي والمامقاني في تفسير الخبر، فراجعهما.

وأما خبره الثالث: فقد عرفت احتمال كون «الحسن بن قياما» فيه محرّف «يحيى بن القاسم الحذاء» حتّى يصحّ عنوان الكشّي في جمعه بين هذا وبين «يحيى الحذاء».

وقوله فيه: «فكيف أصنع بحديث حدّثني به يعقوب بن شعيب عن أبي بصير» الظاهر أنّ «يعقوب بن شعيب» فيه محرّف «شعيب بن يعقوب» ويكون المراد به شعيب العرقوفي ابن أخت أبي بصير يحيى هذا، الذي أرجعه الصادق عليه السلام إليه في الخبر السابع من أخبار نقلت في «ليث» في قوله عليه السلام: ربّما احتجنا أن نسأل عن الشيء فممّن نسأل؟ قال: عليك بالأسدي.

وروى أيضاً عنه في الخبر الخامس والثامن والتاسع من أخبار نقلت في «ليث» كما عرفت.

وقد عرفت في التكلّم في الثاني أنّ قوله في ذيله: «يعني القائم ولم يقل ابني هذا» إنّما كان ذيل هذا، لعدم ربط له بذاك وكمال ربطه بهذا.

فيكون هذا الخبر نظير ما رواه الكشّي نفسه في عنوان «زرعة» بعد هذا متّصلاً به: أنّ ابن قياما قال للرضا عليه السلام: ما فعل أبوك؟ قال: مضى كأبائه، فقال: ما أصنع بحديث حدّثني به زرعة عن سماعة أنّ أبا عبد الله عليه السلام قال: إنّ ابني هذا فيه شبه من خمسة أنبياء، فقال: كذب زرعة ليس هكذا حديث سماعة إنّما قال: «صاحب هذا الأمر - يعني القائم عليه السلام - فيه شبه من خمسة أنبياء» لم يقل ابني.

والظاهر أنّ قوله فيه: «كذب أبو بصير ليس هكذا حدّثه» أيضاً محرّف «كذب عليّ أبي بصير ليس هكذا حديثه» فإنّه بعد عدم واقعيّة الوقف زمان أبي بصير لا يعقل أن يرويه كذباً، لعدم دركه له وموته قبله.

وفي خبره الرابع في صدره «عن عليّ بن محمّد بن القاسم الحدّاء قال» وفي ذيله: «أنا محمّد بن عليّ بن القاسم الحدّاء» سمّاه أوّلاً «عليّ بن محمّد» وأخيراً «محمّد بن عليّ».

وقوله بعد: «واسم عمّه القاسم الحدّاء» فيه سقط، فالمناسب أن يقال: قال الكشّي: واسم عمّه يحيى بن القاسم الحدّاء.

وكون نسخة القهبائي بلفظ «يحيى بن القاسم» الظاهر كونه من استظهار المحشّين فخلط بالمتن، وقلنا كراراً: إنّهُ ينقل غالباً عن نسخة مختلطة الحواشي بالمتن بشهادة نسخ من تقدّم عليه، كابن طائوس والعلامة وابن داود ومن تأخّر عنه. وقوله بعد: «وأبو بصير هذا يحيى بن القاسم مكّنى أبا محمّد» فيه تحريفات، فلا مناسبة لأصله هنا، لأنّه لم يذكر في الخبر الذي هذا تاليه اسم من أبي بصير كعمّ الراوي.

ثمّ لا مناسبة لقوله: «هذا» لأنّه لم يذكر معه أبو بصير آخر. ثمّ أبو بصير «ابن أبي القاسم» كما في عنوانه وفي خبره الثاني لا «ابن القاسم». والظاهر أنّ قوله: «يحيى بن القاسم» كان جزء الكلام الأوّل فخلط بالثاني، وأنّ الكلام الأوّل كان هكذا: «واسم عمّ عليّ بن محمّد بن القاسم أو محمّد بن عليّ ابن القاسم: يحيى بن القاسم» والأصل في الكلام الثاني هكذا: وأبو بصير هذا يكتنى أبا محمّد.

كما أنّ الظاهر أنّ الكلامين كانا منفصلين فصارا متّصلين تحريفاً، ولا يبعد أن يكون الكلام الثاني جزء الخبر الأخير بقرينة الخبر الثاني عشر من أخبار نقلت في عنوان «ليث».

هذا، وذكره أيضاً في أصحاب الإجماع من أصحاب الباقر والصادق عليهما السلام قائلاً: في تسمية الفقهاء من أصحاب أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام.

قال الكشّي: اجتمعت العصابة على تصديق هؤلاء الأوّلين من أصحاب أبي جعفر وأصحاب أبي عبد الله عليهما السلام واتقادوا لهم بالفقه، فقالوا: أفقه الأوّلين

ستّة: زرارّة ومعرّوف بن خربوذ وبريد وأبو بصير الأسدي (إلى أن قال) وقال بعضهم مكان أبو بصير الأسدي أبو بصير المرادي.

وعده البرقي أيضاً في أصحاب الباقر والصادق عليه السلام لكن في النسخة نقص فيهما، قال في الأوّل «أبو بصير يحيى بن أبي القاسم الأسدي واسم أبي القاسم يحيى بن القاسم» فإنّ الظاهر أنّ الأصل في قوله: «واسم أبي القاسم يحيى بن القاسم» «واسم أبي القاسم إسحاق، وقيل: إنّ يحيى بن القاسم» بقرينة كلام غيره كما لا يخفى.

وقال في الثاني: «أبو بصير الأسدي يحيى بن القاسم وكان أبو عبد الله عليه السلام يكنّي بأبي بصير أبا محمّد» فإنّ الظاهر أنّ الأصل في قوله: «يحيى بن القاسم» «يحيى بن أبي القاسم» بشهادة قوله في الأوّل.

وبعد الوقوف على كلماتهم فيه يقع الكلام فيه في مقامات:

الأوّل في اسم أبيه:

هل هو القاسم أو إسحاق وكنيته أبو القاسم؟ اختلف فيه القدماء كما صرح به النجاشي، فاختار الأوّل الشيخ في فهرسته وفي أصحاب الصادق عليه السلام من رجاله، والعقيقي - نقل الخلاصة كلامه - والنجاشي.

واختار الثاني البرقي والمفيد - وقد عرفت كلامهما - وعليّ بن فضال والعبّاسي، ففي الخبر الثاني عشر من الكشّي في «ليث» نقل الكشّي عن العبّاسي سؤاله عليّ بن فضال عن أبي بصير، فقال: كان اسمه يحيى بن أبي القاسم.

والشيخ في أصحاب الباقر والكاظم عليه السلام من رجاله، والكشّي كما عرفت في عنوانه الثالث وخبره الثاني. وأمّا ما فيه بعد خبره الرابع من قوله: «وأبو بصير هذا يحيى بن القاسم» فقد عرفت تحريف في نفسه وموضعه.

وهو الصحيح، لأكثرية الأقوال به وأكثرية الأخبار فيه. أمّا الأقوال: فقد عرفت، مع أنّ من قال بالأوّل قاله على تردّد كالنجاشي، أو اختلاف نظر كالشيخ،

وأما العقيقي فمن أين أن نسخة العلامة من كتابه لم تكن مصحفة، وأما من قال بالثاني فقد قاله بضرس قاطع.

وأما الأخبار: ففي الخبر الثاني من أمالي الشيخ: عاصم، عن يحيى بن القاسم^١. وفي نوادر علي بن أسباط: من الأصول الأربعمئة عن الباقر عليه السلام: لما قبض النبي صلى الله عليه وآله بات آل محمد عليهم السلام بأطول ليلة (إلى أن قال) فسأله يحيى بن القاسم ممن اتتهم التعزية؟ فقال: من الله عز وجل^٢.

ونقل بلفظ «يحيى بن القاسم» أيضاً عن باب «ما يجب من إحياء قصاص الفقيه»^٣ لكنه غلط في النقل - كما ستعرف - وعن المجلس السادس والثلاثين من أمالي الصدوق^٤ وليس فيه رأساً.

وفي باب «الوصية من لدن آدم من الفقيه»^٥ وباب «ما يجب من إحياء قصاصه»^٦ وفي الخبر الثاني من الإكمال في معنى قوله تعالى: ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾^٧ وفي باب «النصوص على الرضا عليه السلام» من العيون^٨ وفي الباب الثالث والثلاثين من الإكمال في كل من الخمسة، عن يحيى بن أبي القاسم^٩. وفي الخبر الثاني من عنوان الكشي الثالث، فقام أبو بصير بن أبي القاسم^{١٠}. وفي الخصال في عنوان «في البطيخ عشر خصال» علي بن أبي حمزة، عن يحيى بن إسحاق، عن أبي عبد الله عليه السلام^{١١}.

وهذه سبعة أخبار، أو ستة، حيث إن الأصل في خبري الإكمال واحد دالة على هذا القول، وليس بالأول إلا خبران.

- | | |
|--------------------------|--|
| (١) أمالي الطوسي: ١٥٧/٢. | (٢) بحار الأنوار: ١٩٤/٥٩. |
| (٣) الفقيه: ١٦٣/٤. | (٤) أمالي الصدوق: ١٨٣، ١٦٤. |
| (٥) الفقيه: ١٧٩/٤. | (٦) الفقيه: ١٦٣/٤. |
| (٧) إكمال الدين: ١٨. | (٨) عيون أخبار الرضا <small>عليه السلام</small> : ٤٧/١ - ٤٨. |
| (٩) إكمال الدين: ٣٤٠. | (١٠) الكشي: ٤٧٥. |
| (١١) الخصال: ٤٤٣. | |

ومن أين لم يحصل التصحيف فيهما بسقوط كلمة «أبي» من النسخة فإنه يتفق كثيراً بخلاف زيادتها، مع أن الكافي روى الثاني مبدلاً قوله: «فسأله يحيى بن القاسم» بقوله: فسألت أبا جعفر عليه السلام.

وأما ما نقله الوسائل في باب «استحباب الزكاة في ما نقص عن خمسة أوسق من الغلات» «عن أبي بصير، يعني يحيى بن القاسم، قال لي أبو عبدالله عليه السلام: لا تجب الصدقة إلا في وسقين»^١ فالتفسير إما منه وإما من محشي نسخة نقل منها، فرواه زكاة حنطة التهذيب^٢ ومقدار زكاة حنطة الاستبصار^٣ - وهما الأصل في الوسائل - بدون تفسير.

وأيضاً يرفع به التنافي بين الأخبار الستة الأولى بلفظ «بن أبي القاسم» والخبر الأخير بلفظ «بن إسحاق» لعدم معارضة الكنية مع الاسم بخلاف الاسم مع الاسم، فكيف يكون ابن القاسم وابن إسحاق؟ وجمع الطباطبائي بين القولين بكون القاسم أباه وأبي القاسم جدّه محلّ منع، لكونه بلا شاهد.

كجمع الأردبيلي بينهما بتعدّدهما، واستشهاده بذكر رجال الشيخ في أصحاب الكاظم عليه السلام لهما معاً باطل، فإنما فيه كعنوان الكشي الثالث «يحيى بن أبي القاسم أبو بصير» و«يحيى بن القاسم الحذاء».

وأيضاً يردّ الجمعين تصريح النجاشي المتقدم بالخلاف في كونه ابن القاسم أو ابن أبي القاسم.

وبالجملة: كونه «ابن القاسم» في غاية الضعف و«ابن أبي القاسم» في نهاية القوة.

(١) الوسائل: ١٢٣/٦ ب ٣ ح ١.

(٢) التهذيب: ١٧/٤.

(٣) الاستبصار: ١٧/٢.

الثاني في كنيته أبي بصير وأبي محمد:

أما الأول: فعليه إجماع أصحابنا وتواتر أخبارنا. وأما قول النجاشي: «يحيى ابن القاسم أبو بصير الأسدي، وقيل: أبو محمد» فليس مراده أنه يوجد قول بكونه غير مكّنّى بأبي بصير، بل مراده أن بعضهم قال: إن أبا بصير هذا يكّنّى بأبي محمد أيضاً، كما عرفت تصريح ابن فضال والعيّاشي والبرقي والشيخين والكشّي به. وورد الجمع بينهما في أخبار كثيرة كما في باب «كفالة الكافي»^١ و باب «الأئمة عليهم السلام» ورتوا علم النبي ﷺ^٢ وفي باب «فيه ذكر الصحيفة»^٣ و باب «من يحلّ له أن يأخذ من الزكاة»^٤ و باب «ميراث ذوي أرحامه»^٥ وفي الروضة بعد الخطبة الجالوتية^٦.

وورد في باب «أن الأئمة عليهم السلام هم الهداة» أبو بصير المكّنّى بأبي محمد^٧. وكيف لا؟ ومقتضى كلامه في «ليث» انحصار التكنية بأبي بصير بهذا حيث لم يذكر في كنية «ليث» من قبل نفسه غير «أبي محمد» ثم قال: وقيل: أبو بصير الأصغر. ثم، لا إشكال في كون «بصير» في «أبي بصير» بالباء صرّح بضبطه العلامة، وقد ذكره أبو داود في الكني في باب ما أوّله الباء، وقد ذكره الدارقطني من محقّقي علماء العامة أيضاً في ما أوّله الباء.

وتوهّم ابن ماكولا منهم أنّه «أبو نصير» بالنون فقال - كما عن إكمال - : «أبو نصير» بالنون المضمومة والصاد المهملة المفتوحة «يحيى بن القاسم» روى عن جعفر بن محمد وعمرو بن دينار، وحدّث عنه أبان بن عثمان، رواه عنه الحسن بن راشد، ذكره الدارقطني في «بصير» بالباء المنقطة بواحدة، وذكر أنّه روى عن أبي جعفر محمد بن عليّ، وإثما روى عن ابنه جعفر بن محمد، ذكرناه في الأوّهام^٨.

(١) الكافي: ١٠٦/١ - ١٠٧، بل في باب بعده.

(٢) الكافي: ١/٢٢٥.

(٣) الكافي: ١/٢٣٩.

(٤) الكافي: ٣/٥٦٢.

(٥) الكافي: ٧/١١٩.

(٦) روضة الكافي: ٣٣.

(٧) الكافي: ١/١٩٢.

(٨) الإكمال ١: ٣٢٤.

والوهم منه في كونه «أبا نصير» بالنون، وفي عدم كونه من أصحاب الباقر عليه السلام دون الدارقطني. نعم، يرد على الدارقطني اقتضاره على روايته عن الباقر عليه السلام. ومن الغريب! أن المامقاني مال في كنى كتابه إلى قوله، وخص «أبا بصير» بالباء بليث وبعبدالله الموهوم، وأمّا نقله عن الرجال في أصحاب الصادق عليه السلام ذكره بالنون في نسخة فلا شبهة في كونه من تصحيف تلك النسخة، فابن داود رجاله كان بخط الشيخ وقد نقله عنه بالباء.

وبعد ما شرحنا تبين أنه لا مجال للتشكيك في أصل تكنيته بأبي بصير، وفي كون «أبي بصير» بالباء لا النون.

وأمّا تكنيته بأبي محمد: فقد عرفت أنه صرح به علي بن فضال والعيّاشي، صرحا به مرتين في سؤالهما وجوابهما، مرة في عنوان «ليث» وأخرى في عنوان «يحيى بن أبي القاسم أبو بصير ويحيى بن القاسم الحدّاء» وصرح به الشيخان والبرقي والكشي.

وإنما تردّد فيها النجاشي، ولا عبرة بتردّده في قبال جزم أولئك. ويوضح عدم اعتباره أنه اعترف بكون ابن وضّاح صاحب «يحيى» الذي أكثر مصاحبته حتّى عرف به، ويكون علي بن أبي حمزة قائده وأن أكثر كتابيهما عنه، وقد كني في أخبارهما عنه بأبي محمد كما عرفت في خبر الكشي فيه في عنوانه الأوّل، وكما يأتي في الأخبار الواردة في بيان حاله.

والظاهر أن منشأ تردّد النجاشي أنه اختار في «ليث» كونه مكّنّي بأبي محمد، ورأى حصر التكنية به في واحد لأنهم يذكرونها في مقام التمييز ورفع الاشتراك، وقد عرفت بطلان ما اختاره في «ليث» فيبطل تردّده ويضمحل وجهه.

وبالجملة: أبو محمد كنية «يحيى» الخصوصية يخاطبه الصادق عليه السلام به تعظيماً له، فقد عرفت قول البرقي: وكان أبو عبدالله عليه السلام يكتّي أبا بصير بأبي محمد.

وقد عرفت خبر الكشي في عنوانه الأوّل عنه قال: فقطع أبو عبدالله عليه السلام حديثه مع الرجل، ثم أقبل عليّ فقال: يا أبا محمد! ليس لكم أن تدخلوا علينا في أمرنا.

وورد أيضاً تكنية الباقر عليه السلام له به أيضاً، فروى الكافي في باب «عمل السلطان» عن أبي بصير قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن أعمالهم، فقال لي: يا أبا محمد! لا ولا مدّة قلم^١.

هذا، وقال المامقاني - بعد اختياره كونه مكّنّي بأبي بصير وأبي محمد -: وهي الجامعة بين كلام من ردّد في كنيته بينهما كالتجاشي، وبين من كنّاه بأبي بصير وسكت عن أبي محمد أو عكس. وفيه: أنّ التجاشي إنّما تردّد في أبي محمد فقط كما عرفت، وأنّه ليس لنا من يكتّيه بأبي محمد ويسكت عن أبي بصير.

الثالث في أنّ لقبه الأسدي:

وهو من بديهيّات هذا الفنّ، وقد صرّح به البرقي والعقيقي وابن فضال والعياشي والشيخان والتجاشي. وقد أنكره القهبائي حيث رأى وحدة أبي بصير الأسدي، وتوهم أنّه «عبدالله بن محمد» الموهوم فنسب الغلط إلى الشيخ والتجاشي في وصفهما ليحيى بالأسدي، ولو كان الأمر كما ذكر كان الواجب أن يضرب الخطّ على جميع كتب الرجال.

الرابع في كونه من أصحاب الباقر والصادق والكاظم عليهم السلام:

كما صرّح به الشيخ في رجاله والتجاشي في كتابه، وكما يفهم من الكشي حيث عدّه من فقهاء أصحاب الباقر والصادق عليهم السلام وروى في «هشام بن سالم» دخوله على الكاظم عليه السلام وإقراره به.

وأما عدم ذكر البرقي له في أصحاب الكاظم عليه السلام فالظاهر كونه من نقص نسخة كتابه وتصحيحها، فلم تصل كتب الشيخ وكتاب التجاشي مع تداولها عند الجميع سليمة فكيف في مثله الذي لم يكن إلّا عند قليل؟ والخلط في طبقاته

الأخيرة ظاهر، وكلام العقيلي والمفيد لا ينافيه.

ثم مقتضى اقتصارهم في الانتهاء على الكاظم عليه السلام عدم دركه للرضا عليه السلام وهو لازم تاريخ فوته في سنة خمسين ومائة الذي ذكره الشيخ والنجاشي. ويأتي أيضاً في خبر موته بزبالة أيام الكاظم عليه السلام إلا أنّ الكليني روى عن محمد بن سنان، عن ابن مسكان، عن أبي بصير وفاة الكاظم عليه السلام سنة ثلاث وثمانين ومائة^١.

لكنّ الظاهر كون ذكر ابن مسكان وأبي بصير من طغيان قلم الكليني أو من زيادات النسخ حيث رأوا الإسناد «محمد بن سنان، عن ابن مسكان، عن أبي بصير» في تاريخ وفاة الباقر والصادق عليهما السلام^٢.

والصحيح الاقتصار فيه على محمد بن سنان كما اقتصر عليه في تاريخ وفاة الرضا عليه السلام فقد عرفت من الشيخ والنجاشي أنّ أبا بصير مات قبل الكاظم عليه السلام بثلاث وثلاثين سنة فكيف روى فوته عليه السلام؟ وابن مسكان أيضاً صرح النجاشي أنّه مات في أيام الكاظم عليه السلام.

وحملنا أبا بصير فيه على هذا، لما يأتي من أنّه المنصرف إليه من الإطلاق، مع أنّ حمله على «ليث» لا يدفع الإشكال حيث أنّه أيضاً إنّما عدّ في الثلاثة وإن لم يذكر تاريخ موته، مع أنّ ابن مسكان راويه صرح فيه بموته قبله عليه السلام.

الخامس في بيان مكفوفيته:

وقد عرفت أنّها مقطوعة، لا تفاق الكلّ عليها، صرح بها ابن فضال والعيّاشي والشيخان والكشي والعقيقي، وكذا البرقي والنجاشي حيث ذكرا له قائداً. ومّرّ خبره في عنوانه مع علباء، وفيه: «ألست الكبير السنّ الضرير البصر» ومثله في الخبر الخامس من «ليث» ومّرّ خبره الرابع عشر في إبطاره.

(١) أرّخ الكليني رحمته الله وفاة الكاظم عليه السلام في السنة المذكورة من غير إسناد، راجع الكافي: ٤٧٦/١.

(٢) راجع الكافي: ٤٧٥/١.

ثم مكفوفيته هل كانت عارضة أو أصلية؟ صرح العقيقي بالثاني، وكلام الباقرين مجمل، ولكون العقيقي من أئمة الفن يؤخذ بقوله مع عدم تعارض قول باقيهم له.

وأما قول القهبائي: إنه كان بالعرض لفهم ذلك من «المكفوف» فخط منه، فقد عرفت أنه أعم.

هذا، وفي وقت صلاة الاستبصار: عاصم بن حميد، عن أبي بصير المكفوف^١.

السادس في بيان حاله:

والظاهر ثقته وجلاله ونفي وقفه. أما ثقته وجلاله: فلنصريح النجاشي بأنه ثقة وجيه، كما تقدّم.

ولقول الكشي: اجتمعت العصابة على تصديق هؤلاء الأولين من أصحاب أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام وانقادوا لهم بالفقه، فقالوا: أفقه الأولين سته (إلى أن قال) وأبو بصير الأسدي ... الخ. كما مرّ.

ولقول الشيخ في عدته: وإذا كان أحد الراويين أعلم وأفقه وأضبط من الآخر فينبغي أن يقدّم خبره على خبر الآخر ويرجح عليه، ولأجل ذلك قدّمت الطائفة ما يرويه زرارة ومحمد بن مسلم وبريد وأبو بصير والفضيل بن يسار، ونظراؤهم من الحفاظ الضابطين على رواية من ليس له تلك الحال^٢. ومراده بأبي بصير «يحيى» هذا، كما سيجيء إن شاء الله.

ولكثرة روايته عنهم عليهم السلام وقد قالوا عليهم السلام: اعرفوا منازل الرجال منا على قدر روايتهم عنا.

ولكونه من أهل دراية الحديث كما عرفته من الشيخ في العدة، وقد قالوا عليهم السلام: حديث تدريه خير من ألف ترويه.

ولانقياد العصابة له بالفقه كما عرفته من الكشي، وقد روي عن الصادق عليه السلام

(١) الاستبصار: ٢٧٦/١.

(٢) عدة الأصول: ٣٨٤/١.

قال: إنا لا نعدّ الفقيه فقيهاً حتّى يكون محدّثاً^١ أي مفهماً.
ولإرجاع الصادق عليه السلام ابن أخته شعيب العرقوفي إليه في كلّ ما يحتاج أن يسأل عنه. ومرّ خبره في ذلك.

ولضمان الباقر عليه السلام له الجنّة في قصّته مع علباء وفي قصّة إبطاره، ومرّ خبراه.
ولرواية الكليني صحيحاً «عن محمّد بن مسلم قال: صلّى بنا أبو بصير في طريق مكّة... الخبر»^٢ بناءً على انصرافه إليه، كما سيّدلّ عليه إن شاء الله تعالى.
ولرواية البرقي تسليته لأهل بيت الصادق عليه السلام بعد وفاته عليه السلام.

ولرواية الكتاب المعروف بدلائل الطبري، عن عليّ بن أبي حمزة، عن أبي بصير قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام إذ قال: يا أبا محمّد! هل تعرف إمامك؟ قلت: إي والله! (إلى أن قال) قال عليه السلام: اعلم أنّ اسمك مثبت عندنا في الصحيفة الجامعة مع أسماء الشيعة^٣.

وروى غيره أنّ الصادق عليه السلام قال لأبي بصير في خبر طويل: يا أبا محمّد! تفرّق الناس شعباً ورجعتم أنتم إلى أهل بيت نبيّكم، فأردتم ما أراد الله وأحببتم من أحبّ الله واخترتم من اختاره الله، فأبشروا واستبشروا فإنّتم والمرحومون المتقبّل منكم حسناتكم والمتجاوز عنكم سيئاتكم، فهل سررتك؟ قال: فقلت: نعم، فقال: يا أبا محمّد! أنّ الذنوب تساقط عن ظهور شيعتنا كما تسقط الرياح الورق من الشجر، وذلك قوله تعالى: ﴿وترى الملائكة حافّين من حول العرش يسبحون بحمد ربّهم ويستغفرون للذين آمنوا﴾ والله يا أبا محمّد! ما أراد الله بهذا غيركم فهل سررتك؟ قلت: نعم زدني، فقال: قد ذكركم الله في كتابه: ﴿رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه﴾ يريد تعالى وفيتم بما أخذ عليكم ميثاقه من ولايتنا وأنكم لم تستبدلوا بنا غيرنا، وقال تعالى: ﴿الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوّ إلاّ

(٢) الكافي: ٣/٣٢٣.

(١) الكشي: ٣.

(٣) دلائل الإمامة: ١٢١.

المتقين ﴿ والله ما عني بهذا غيركم، فهل سررتك يا أبا محمد؟ فقلت: زدني، قال: لقد ذكركم الله في كتابه حيث يقول: ﴿إخواناً على سرر متقابلين﴾ والله ما أراد الله بهذا غيركم هل سررتك؟ فقلت: نعم زدني ... إلى آخر الخبر بطوله الدالّ على كونه من الشيعة الحقيقية ومن مصاديق تلك الآيات الفرقانية.

ولقول البرقي: «إنّ الصادق عليه السلام كان يكنّيه بأبي محمد» كما عرفت تكرار خطابه عليه السلام له به في ذاك الخبر الطويل، كما أنّ الكاظم عليه السلام كان يعظم محمد بن أبي عمير بتكنيته بأبي أحمد كما صرح به النجاشي، والأشرف لا يكون أحداً ولا يكنّى عندهم أحد إلا من كان في غاية الجلالة.

ولأنّ ابن الغضائري الذي ضعف ليثاً - وقالوا فيه: قلما يسلم منه جليل - لم يغمز فيه في عنوانه راوييه «عبدالرحمن بن سالم» و«عبدالله بن بحر» مع أنّ دأبه تضعيف المروي عنه أيضاً لو كان ضعيفاً غالباً.

ولرواية الكشي في زرارة عن الصادق عليه السلام قال: «زرارة وأبو بصير ومحمد ابن مسلم وبريد» من الذين قال الله تعالى: ﴿والسابقون السابقون أولئك المقربون﴾^٢.

وروايته أيضاً عن جميل قال: دخلت على أبي عبدالله عليه السلام فاستقبلني رجل خارج من عنده عليه السلام من أهل الكوفة من أصحابنا فقال عليه السلام: لقيت الرجل؟ فقلت: بلى، هو رجل من أصحابنا من أهل الكوفة، فقال: لا قدّس الله روحه ولا قدّس روح مثله! إنّ ذكر أقواماً كان أبي عليه السلام اتّمنهم على حلال الله وحرامه وكانوا عيبة علمه، وكذلك اليوم هم عندي هم مستودع سرّي أصحاب أبي حقاً، إذا أراد الله بأهل الأرض سوءاً صرف بهم عنهم السوء، هم نجوم شيعتي أحياء وأمواتاً يحيون ذكر أبي، بهم يكشف الله كلّ بدعة ينفون عن هذا الدين انتحال المبطلين وتأول الغالين. ثمّ بكى! فقلت: من هم؟ فقال: من عليهم صلوات الله ورحمته أحياء

وأموأناً: يريد العجلي وزرارة وأبو بصير ومحمد بن مسلم، أما إنّه يا جميل سيبيّن لك أمر هذا الرجل إلى قريب، قال جميل: فوالله! ما كان إلّا قليلاً حتّى رأيت ذلك الرجل ينسب إلى أصحاب أبي الخطّاب، فقلت: الله أعلم حيث يجعل رسالته، قال جميل: وكنا نعرف [أصحاب] أبي الخطّاب ببغض هؤلاء رحمة الله عليهم^١.

ويأتي أنّ أبا بصير ينصرف إلى هذا، وورود روايات في خصوص «ليث» بهذا المعنى لا تكون قرينة لإرادته، لأنّه لا مانع أن يرد هذا القبيل من المدح في كليهما، كما أنّه في خبرين آخرين ذكر نظيره في «الأحول» ولم يذكر فيه أبو بصير رأساً لا «ليث» ولا «يحيى» رواهما الكشي في «الأحول» ومضمونهما أنّ الصادق عليه السلام قال: أحبّ الناس إليّ زرارة وبريد ومحمد بن مسلم والأحول، أي: مؤمن الطاق^٢.

ولعلّ الخبرين اللذين قلنا بانصراف أبي بصير فيهما إلى «يحيى» هذا مستند جمهور الإماميّة في جعل «يحيى» هذا ممّن اجتمعت العصابة على تصحيح ما يصحّ عنه على ما عرفته من الكشي، كما أنّ الخبرين اللذين في «ليث» لا بدّ أنّهما مستند بعض منهم في جعلهم «المرادي» بدل «الأسدي» هذا. وأمّا نسبة الوقف إليه فتوهّم من أحمد بن طاوس، توهّمه من الكشي ظاهراً، وهو صريح ابن داود، وتوهّمه العلامة من الكشي ومن الرجال.

فعن الأوّل في كتابه التحرير الطاوسي، مشيراً إلى عنوان الكشي الثالث «يحيى بن القاسم أبي بصير الأسدي»: يحيى بن القاسم الحذاء الأزدي واقفيّ. وروى عن أبي بصير عن الصادق عليه السلام قال: إن جاءكم من يخبركم أنّ ابني هذا مات وكفن وقبر ونفصوا أيديهم من تراب قبره فلا تصدّقوا، وأنّ الرضا عليه السلام قال: كذب أبو بصير ليس هكذا حديثه، وإنّما قال: إن جاءكم عن صاحب هذا الأمر الطريق: «عليّ بن محمد بن قتيبة، عن الفضل بن شاذان، عن محمد بن الحسن

الواسطي ومحمد بن يونس، عن الحسن بن قياما» إن هذا الطريق معتبر عدا ابن قياما فإنه واقفي، وقد كان ابن قياما حدثه بذلك، عن يعقوب بن شعيب، عن أبي بصير. وروى في حديث أن يحيى بن القاسم الحداء رجع. الطريق: «أحمد بن محمد بن يعقوب البيهقي، عن عبد الله بن حمدويه، عن محمد بن عيسى، عن إسماعيل بن عباد، عن علي بن محمد بن القاسم الحداء» أبو بصير هذا يحيى بن القاسم يكنى أبا محمد. قال محمد بن مسعود: سألت علي بن الحسن بن فضال عن أبي بصير هذا، هل كان متهماً بالغلو؟ فقال: أما الغلو فلا ولكن كان مخلطاً. وروى غير هذا مما يشهد بأنه كان واقفياً^١.

فتراه اقتصر في العنوان على «يحيى أبي بصير» ثم نقل مضمون خبره الأول، ثم الثالث مع طريقه، ثم الرابع مع طريقه، ثم الخامس مع طريقه، وأشار في آخر كلامه إلى مضمون الخبر الثاني الذي لم ينقله في محله، مع أنك عرفت أن الكشي عنون رجلين «يحيى أبو بصير» و«يحيى الحداء» وأن خبريه الأول والرابع راجعان إلى الثاني والباقي إلى الأول مع تخليطات عرفت، وأن الثاني لا يدل على وقفه، مع أنه قال: وجده في روايات الواقفة.

وقال العلامة في القسم الثاني من خلاصته: يحيى بن القاسم الحداء - بالحاء المهملة - من أصحاب الكاظم عليه السلام وكان يكنى أبا بصير - بالباء المنقطة تحتها نقطة والياء بعد الصاد - وقيل: أبو محمد، اختلف قول علمائنا فيه، الشيخ الطوسي قال: إنه واقفي، وروى الكشي ما يتضمن ذلك، قال: وأبو بصير يحيى بن القاسم الحداء الأزدي هذا يكنى أبا محمد (إلى أن قال) والذي أراه العمل بروايته وإن كان مذهبه فاسداً.

وقال ابن داود في فصل واقفة كتابه: يحيى بن القاسم أبو بصير أسدي، وقيل: أبو محمد الحداء، كش.

وعنونه في الأسماء مرتين: مرة في الجزء الأول من كتابه بعنوان «يحيى بن

أبي القاسم» وأخرى في الجزء الثاني بعنوان «يحيى بن القاسم».

وأما عنوانه الأول أيضاً «يحيى بن قاسم» قائلاً: «كوفي ثقة قليل الحديث» فالأصل فيه أن النجاشي عنون «يحيى بن هاشم» بتصديق الجميع، قائلاً فيه: «كوفي ثقة قليل الحديث» وكانت نسخة ابن داود من كتاب النجاشي مشتبهة فيه كلمة «هاشم» بين «هاشم» و «قاسم» فعنون نفرين «بن قاسم» و «بن هاشم» قائلاً فيهما: تلك الجملة بلا رمز كما هو دأبه في مثله، فكان «أحكم بن بشار» الذي عنونه الكشي أيضاً في نسخته منه مشتبهة بين «أحكم» و «الحكم» فعنون كلا منهما، وهو قاعدة منه غير حسنة كفاعده في رمز «لم».

وعنون في كناه أيضاً «أبو بصير» وقال: إنه مشترك بين أربعة ... إلى آخر ما مرّ في أول الكتاب.

ووجه توهم ابن طاوس والعلامة وابن داود توقيف الكشي لأبي بصير هذا، أنهم لما لم يروا في عنوانه الثالث خبراً راجعاً إلى نفرين كما هو دأبه في باقي المواضع كما عرفت، ورأوا اشتراك يحيى أبي بصير ويحيى الحذاء في الاسم والنسب وعدم منافاة كنية أحدهما مع لقب الآخر ظنوا أن الكشي عنون نفرأ واحداً، وأن يحيى الحذاء الذي حكم الكشي بوقفه هو يحيى أبو بصير.

ووجه توهم العلامة توقيفه من رجال الشيخ أنه راجع باب أصحاب كاظمه عليه السلام في أواسطه فرأى قول الشيخ: «يحيى بن القاسم الحذاء واقفي» فتوهم أنه الذي ذكره الكشي مع زعمه ذلك في الكشي، ومنعه ذلك الاعتقاد أن يراجع آخر الباب ويرى أن الشيخ قال أيضاً: «يحيى بن أبي القاسم يكتى أبا بصير» فجعله غير ذلك.

كما أن قوله في عنوان له: «من أصحاب الكاظم عليه السلام» خطأ، فلا شبهة في كونه من أصحاب الباقر والصادق عليه السلام أيضاً، كما نقله في آخر كلامه عن النجاشي، لكنّه قاله عن قاعدة منه، وهي: أنه لو فرض أن رجلاً عدّه أئمة الرجال في أصحاب جميع المعصومين عليهم السلام لكن اقتصروا في ذكر مدح فيه أو قدح على

موضع أصحاب واحد منهم عليه السلام لاقتصر عليه، ويقول: إنّه من أصحاب ذاك. وهي قاعدة غير حسنة.

كما أنّه خرج عن قاعدة أخرى له في عنوانه في القسم الثاني من كتابه مع تصريحه بأنّه يعمل بخبره، وقد قال في أوّل كتابه بأنّه يعنون في الأوّل من يعمل بخبره.

كما أنّه خرج عن قاعدة أخرى له، وهو أنّه لا يعمل بخبر كلّ موثق، بل إذا كان مثل عبدالله بن بكير وأبان بن عثمان وعليّ بن فضال، لكون الأوّلين من أصحاب الإجماع لفظاً والأخير منهم معنى، وأمّا هذا وإن كان منهم عند الأكثر كما عرفت، إلّا أنّه لم ينقله حتّى يكون وجهاً لعمله.

وبالجملة: فكلامه هنا خلط وخبط.

وتبع العلامة - في توهمه توقيف رجال الشيخ لأبي بصير - الشهيد الثاني فقال: قول الشيخ بوقفه معارض بما ذكره من أنّه مات سنة خمسين ومائة، فإنّ ذلك يقتضي تقدّم وفاته على وفاة الكاظم عليه السلام بثلاث وعشرين سنة.

فيقال له: الشيخ ما وقف هذا، بل يحيى بن القاسم الحذاء. ثمّ قول الشيخ في الفهرست: «مات أبو بصير سنة ١٥٠» يقتضي تقدّم وفاة أبي بصير على الكاظم عليه السلام بثلاث وثلاثين سنة، لا ثلاث وعشرين كما قال.

وتبع العلامة - في توهمه توقيف الكشّي له - البهائي، فقال: ما في الكشّي من أنّ «يحيى بن القاسم كان واقفياً» ينبغي أن يعدّ من جملة الأغلاط.

فقد عرفت أنّ الكشّي لم يوقف هذا، بل يحيى بن القاسم الحذاء، وكيف يكون توقيف الحذاء غلطاً؟ وقد روى فيه خبراً عن الجواد عليه السلام وأنّه عليه السلام قال لابن أخيه: كان عمّك ملتوياً على أبيه.

مع أنّه لو فرض أنّ الكشّي قال: «إنّه كان واقفياً» كان عدّه غلطاً - لقول الفهرست أو النجاشي بموته سنة ١٥٠ - غلطاً، لأنّه إنّما يكون كالتعارض بين روايتين.

مع أنّه يمكن ترجيح ما في الكشّي على فرضه برواية الكافي تاريخ وفاة

الكاظم عليه السلام عن أبي بصير، لكن عرفت أن نسبته إلى الكشي وهم.
ثم إنه كما نقل الكشي في عنوانه الأخير استدلال الواقفية برواية أبي بصير - وهي خبره الثاني، وإن قلنا: إنه خلط ذيل الثالث الذي رواه الكشي في ردّهم به فأخرجه عن الدلالة لهم - كذلك نقل الشيخ في غيبته أيضاً عنهم استدلالهم بروايات من أبي بصير وأجاب عنها.

فنقل عن كتاب نصرة وافقة عليّ بن أحمد الموسوي روايته عن حنان بن سدير، عن أبي إسماعيل الأبرص، عن أبي بصير قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: على رأس السابع من الفرج.

وأجاب عنه بأن المراد من رأس السابع من أبي عبدالله الصادق نفسه عليه السلام لا من أمير المؤمنين عليه السلام.

وروايته عن أبي أحمد الصيرفي، عن عبدالكريم بن عمرو، عن أبي بصير عن الصادق عليه السلام قال: كأني بابني هذا قد أخذ بنوفلان فمكث في أيديهم حيناً ودهراً، ثم خرج من أيديهم فيأخذ بيد رجل من ولده حتى ينتهي به إلى جبل رضوي. وأجاب عنه بأنه لو حمل على ظاهره لكان كذباً، لأنه عليه السلام في حبسه الأول خرج ولم يفعل ما ذكر وفي الثاني لم يخرج، وليس قوله: «إنه يأخذ بيد رجل من ولده حتى ينتهي به إلى جبل رضوي» دالاً على أنه القائم عليه السلام.

وروايته عن سليمان بن داود، عن عليّ بن أبي حمزة، عن أبي بصير قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: في صاحب هذا الأمر أربع سنن من أربعة أنبياء، سنة من موسى وسنة من عيسى وسنة من يوسف وسنة من محمد ﷺ أما موسى فخائف يترقب، وأما يوسف فالسجن، وأما عيسى فيقال مات ولم يمّت، وأما محمد فالسيف.

وأجاب بأنه ينطبق على صاحبنا وأن المراد بالسجن السجن المعنوي حيث لم يوصل إليه ولا يعرف شخصه فكأنه مسجون^٣.

قلت: والصواب في الجواب أن يقال: إنَّ عليَّ بن أبي حمزة راوي أبي بصير أو آخر من الواقعة حرّف فقرة «وأما يوسف...» فإنّها كانت «وأما يوسف فالغيبية» فروى الخبر الحميري عن سليمان بن داود عن أبي بصير، وفيه: «وأما يوسف فالغيبية» وصفة «غيبية يوسف» وانقطاع خبره أشهر من صفة مسجونيّته، فغيبته كانت في جميع حالاته حتّى بعد صيرورته ملكاً، وحتّى أن إخوته أنكروه مع دخولهم عليه.

وحينئذٍ فينطبق على صاحبنا [عليه السلام] كمال الانطباق.

وقد عرفت عند التكلّم على تحريفات أخبار عنوان الكشّي الثالث الجواب عن خبريه الثاني والثالث.

وبالجملة: لا ننكر ادّعاء الواقفّة روايته الوقف، إنّما ننكر قول أحد متّنا من الكشّي أو الشيخ بوقفه، وإنّما توهم ذلك عليهما من تقدّم: من أحمد بن طاوس والعلامة وابن داود، ومن تبعهم: من الشهيد الثاني والبهائي. وكيف يمكن وقفه مع موته قبل حدوثه، وإنّما ادّعت الواقعة روايته ذلك قبل حدوثه جاعلين ذلك من أدلّة حقّيّة مذهبهم. ويأتي أيضاً خبر في موته قبل الكاظم [عليه السلام].

وبعد ثبوت سلامته من الوقف يبقى الكلام في غلوّه وتخليطه.

أمّا غلوّه: فلم يقله أحد، وإنّما احتمله العياشي فسأل أستاذه عليّ بن فضال عنه، فأنكره كما عرفت من الكشّي نقل ذلك.

وكيف يحتمل غلوّه وقد روى ذمّهم، فروى الكشّي في أبي الخطاب عنه قال: قال لي أبو عبد الله [عليه السلام]: يا أبا محمّد! أبرأ ممّن زعم أنّا أرباب، قلت: برئ الله منه، فقال: أبرأ ممّن زعم أنّا أنبياء، قلت: برئ الله منه^١.

وأما تخليطه: فقد رماه به عليّ بن فضال الفطحي، وقد أجمله فلم يعلم هل أراد

به خلط الحديث المعروف بالمتكر كما في «إسماعيل بن علي بن أخي دعبل» فقال الشيخ فيه: كان مختلط الأمر في الحديث يعرف منه وينكر.

ورواية أبي بصير المناكير لعل ابن فضال أراد به رواية ذريح عن الصادق عليه السلام قال: ذكر أبو سعيد الخدري فقال: كان من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وكان مستقيماً، قال: فنزع ثلاثة فغسلوه ثم حملوه إلى مصلاه فمات فيه، قال: وإذا وجهت الميت للقبلة فاستقبل بوجهه القبلة لا تجعله معترضاً كما يجعل الناس فإنني رأيت أصحابنا يفعلون ذلك، وقد كان أبو بصير يأمر بالاعتراض، أخبرني بذلك علي بن أبي حمزة. قلت: ويمكن أن يكون البطائي افترى عليه.

أو رواية شعيب عنه، عن الصادق عليه السلام كون النداء والتشويب في الإقامة من السنة.

أو أراد رواية أبي بصير تحديث الملك لسلمان وكونه ذا الاسم الأعظم. فروى الكشي في سلمان، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: سلمان علم الاسم الأعظم.

وروى عن الحسين بن مختار، عن أبي بصير، عن الصادق عليه السلام قال: كان والله عليّ محدثاً وكان سلمان محدثاً، قلت: اشرح لي، قال: يبعث الله إليه ملكاً ينقر في أذنيه يقول كيت وكيت^١.

فإن الظاهر أنهما من مختصات الإمام عليه السلام فروى الكشي عن أبي بكر الحضرمي عن الباقر عليه السلام خبراً فيه: فأما سلمان فإنه عرض في قلبه عارض أن عند أمير المؤمنين عليه السلام اسم الله الأعظم لو تكلم به لأخذتهم الأرض... الخبر^٢.

وروى الكافي عن جابر الجعفي، عن الباقر عليه السلام: أن اسم الله الأعظم على ثلاثة وسبعين حرفاً، وإنما كان عند آصف منها حرف واحد فتكلم به فخسف بالأرض ما بينه وبين سرير بلقيس حتى تناول السرير بيده، ثم عادت الأرض كما كانت أسرع من طرفة عين، وعندنا نحن من الاسم الأعظم اثنان وسبعون حرفاً.

(٢) الكشي: ١١.

(١) الكشي: ١٣، ١٥.

وحرف عند الله تعالى استأثر به في علم الغيب عنده، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم^١.

وروى مثله عن علي بن محمد النوفلي عن الهادي عليه السلام^٢.

وروى الكشي عن أبي العباس المروزي، عن الصادق عليه السلام قال في الخبر الذي روي فيه: إن سلمان كان محدثاً قال: إنه كان محدثاً عن إمامه لا عن ربه، لأنه لا يحدث عن الله تعالى إلا الإمام^٣.

أو أراد به روايته حياة القائم عليه السلام بعد موته، فروى الغيبة عنه قال: قال الباقر عليه السلام: «مثل أمرنا في كتاب الله تعالى مثل صاحب الحمار أماته الله مائة عام ثم بعته»^٤.

ويمكن الجواب عنه بحمله على الرجعة الواقعة في ظهور القائم عليه السلام فإنها من قطعت مذهب الإمامية، وحمله الشيخ على أن المراد موت ذكر القائم عليه السلام، وحملنا أحسن.

ويشهد لحمل التخليط على رواية المناكير أن الشيخ قال في رجاله في حق علي بن أحمد العقيلي: إنه مغلط. وقال في فهرسته في حقه: إنه يروي المناكير. وأن النجاشي قال في عمر بن عبد العزيز المعروف بزحل: إنه مغلط.

وقال الكشي: قال الفضل: إنه يروي المناكير.

وأما حمله على تخليطه في مذهبه كما في «علي بن صالح» فقال النجاشي فيه: «سمع فأكثر ثم خلط في مذهبه» لقول أبي بصير في الصادق عليه السلام على رواية الكشي الثالثة عشرة مما نقل في النسخة في ليث: «لو كان معنا طبق لأذن» وقوله في الكاظم عليه السلام على روايته الثامنة كذلك «بعدم تكامل علمه» بناءً على انصراف

(٢) المصدر السابق.

(١) الكافي: ١/ ٢٣٠.

(٣) الكشي: ١٥.

(٤) غيبة الطوسي: ٢٦٠.

إطلاقهما إليه، فبيّده أنّه لو أراد ذلك المعنى لقيّد التخليط كما فعل النجاشي، كما عرفت كلامه.

كما أنّ حمله على تخليط رواية الثقات بالضعفاء كما في «محمّد بن أحمد بن يحيى» فقال الصدوق: تعتبر رواياته إلّا ما كان فيها من تخليط، وهو الذي يكون طريقه محمّد بن موسى الهمداني... الخ، أو تخليط الأسانيد كما في ابن بطّة، فقال ابن الوليد فيه: «كان مخلّطاً في ما يسنده» فبيد أيضاً، حيث إنّ التخليط في مثلهما أيضاً يقيّد.

مع أنّه لا مصداق لهما في مورد أبي بصير لروايته عنهم عليهم السلام بلا واسطة وعدم روايته عن غيرهم.

وبالجملة: التخليط المطلق في الراوي ينصرف إلى روايته المناكير. ثمّ قلنا: إنّ ابن فضال لم يعلم مراده في قوله: «إنّ أبا بصير مخلّط» أي يروي المناكير، ولا يبعد إرادته روايته ما كان بزعمه أي ابن فضال منكراً من كون الأئمة عليهم السلام اثني عشر، فإنّ عليّ بن فضال كان فطحياً معتقداً أنّ الأئمة ثلاثة عشر بإدخال عبدالله الأفطح بينهم.

وروايات أبي بصير كون الأئمة عليهم السلام اثني عشر كثيرة، ومنها خبر الكشي الثاني في العنوان الثالث وقد عرفت تحريفه، ورواه الإكمال بإسنادين عن سماعة قال: كنت أنا وأبو بصير ومحمّد بن عمران مولى أبي جعفر عليه السلام في منزله بمكّة، فقال محمّد بن عمران: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: نحن اثنا عشر مهدياً - فقال له أبو بصير: تالله! لقد سمعت ذلك من أبي عبدالله عليه السلام - فحلف مرّة أو مرّتين أنّه سمع ذلك - فقال أبو بصير: تالله! لقد سمعت من أبي جعفر عليه السلام بمثل هذا الحديث! والظاهر أنّ ابن فضال أجمل الكلام مع العياشي لأنّه لو فهم مراده لرفضه وأعرض عنه، لإماميّة العياشي. وبعد قرب هذا الاحتمال يسقط طعن التخليط عنه

كسقوط غمز الوقف.

لكن يمكن أن يقال: إنه روى من المناكير كون الذبيح إسحاق، فروى الكافي في باب «حج إبراهيم عليه السلام» عن أبي بصير قال: سمعت أبا جعفر وأبا عبد الله عليه السلام يذكران أنه لما كان يوم التروية (إلى أن قال) وهي تقول: رب لا تؤاخذني بما عملت بأمر إسماعيل قال: فلما جاءت سارة فأخبرت الخبر قامت إلى ابنها تنظر فإذا أثر السكين... الخبر^١.

وعن عقبة بن بشير، عن أحدهما عليه السلام (إلى أن قال) قال: وحج إبراهيم عليه السلام هو وأهله وولده، فمن زعم أن الذبيح هو إسحاق فمن هاهنا كان ذبحه؟ وذكر عن أبي بصير أنه سمع أبا جعفر وأبا عبد الله عليه السلام يزعمان أنه إسحاق، فأما زرارة فزعم أنه إسماعيل عليه السلام... الخبر^٢.

مع أنه خلاف القرآن، ففي سورة الصافات ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ (إِلَى) وَبَشِّرْناه بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ فإنه يدل على أن البشارة بإسحاق كانت بعد قصة الذبيح.

ومما روى من المناكير ثبوت العدة على التي لم تبلغ المحيض وعلى اليائسة مطلقاً، مع أنه تعالى قيد ثبوت العدة عليهما بحال الارتباب.

هذا، وورد الطعن بالخلط في جمع عرفت بعضهم، ومنهم «إسحاق بن محمد ابن أبان» قال النجاشي في حقه: كان معدن التخليط.

ومنهم «جابر الجعفي» قال النجاشي فيه «كان في نفسه مختلطاً». ومنهم: «محمد بن عبد الله أبو الفضل الشيباني» قال النجاشي أيضاً فيه: كان في أول أمره ثبناً ثم خلط.

ومنهم «محمد بن جعفر بن عنبسة الأهوازي» و«محمد بن عمر الجرجاني» قال النجاشي في حق كل منهما: كان مختلط الأمر.

هذا، وأمّا خبر ابن وضّاح الوارد في عنوان الكشّي الأوّل على ما عرفت، فلا يفهم منه سوى عدم تفتّنه لموقع السؤال، مع أنّه تضمّن رضا الإمام عليه السلام عنه وتعطفه عليه وتعظيمه بتكنيته ودلالته على رصده.

وأمّا مطلقات الذمّ التي كتبت في نسخة الكشّي وقلنا - بعد وقوع الخلط في أخبار مقطوع كونها في هذا بأخبار «ليث» وانصراف أبي بصير المطلق إلى هذا - لا يبعد إرادة هذا منها، فقد عرفت الجواب عن الخبر المتضمّن لقوله بعدم تكامل علم الكاظم عليه السلام بأنّه من وهم الراوي في فهم المراد وأنّ الخبر - كما رواه التهذيب^١ - كان متضمناً لدفع الحدّ عن الرجل الذي تزوّج امرأة ذات زوج لعدم معلوميّة علمه بحالها.

وأمّا خبر هشام المتضمّن لظنّه أنّ قول الصادق عليه السلام: «الحمد لله الذي لم يقدم العام أحد يشكو أصحابنا» كان تعريضاً به، وخبر الحسين بن المختار المتضمّن لمزاحه مع المرأة فعلهما من اللّم الذي قد يتلى به المؤمن أيضاً لا سيّما الثاني، ومع كون الناقل نفسه.

مع أنّ الشيخ في العدة نقل عن الطائفة أنّهم لم يجعلوا فسق الجوارح مانعاً من عدالة الراوي وقبول روايته، وإنّما جعلوه مانعاً من قبول شهادته^٢.

وأمّا خبر حماد المتضمّن لأنّه قال: «لو كان معه طبق لأذن له الصادق عليه السلام» فمحمول على ما عرفت في «ليث» من حملة على أنّ الأجلّاء لا يسلمون من حسّاد يرمونهم بهتاناً.

وأمّا ما عن كشف الغمّة عن إسحاق بن عمار قال: «أقبل أبو بصير مع أبي الحسن - يعني الكاظم عليه السلام - من المدينة يريد العراق، فنزل زبالة فدعا بعليّ ابن أبي حمزة، وكان تلميذاً لأبي بصير، فجعل يوصيه بحضرة أبي بصير، فقال: يا عليّ! إذا صرنا إلى الكوفة تقدّم في كذا، فغضب أبو بصير فخرج من عنده فقال:

(١) التهذيب: ٢٥/١٠.

(٢) عدة الأصول: ٣٨٢/١.

ما أرى هذا الرجل وأنا أصحبه منذ حين ثم يتخطّاني بحوائجه إلى بعض غلماني، فلما كان من الغد حمّ أبو بصير بزبالة فدعا عليّ بن أبي حمزة وقال: أستغفر الله ممّا حلّ في صدري من مولاي من سوء ظني، إنّه قد كان علم أنّي ميّت وأنّي لا ألحق الكوفة، فإذا أنا متّ فافعل بي كذا وتقدّم في كذا، فمات أبو بصير بزبالة^١ فمع كونه خيراً واحداً لا يوجب قدحاً مخلّلاً بحاله، فإنّ الناس أعداء ما جهلوا وموسى الكليم عليه السلام مع عصمته ومقام نبوّته الخاصّة لم يستطع صبراً لترك الاعتراض في ما لم يفهم حكمته مع التقدّم إليه بتركه، فكيف بنفوس غير معصومة؟!

وليس بعد المعصومين عليهم السلام أحد أجلّ من سلمان، وفي خبر الكشي: إن أردت الذي لم يشكّ ولم يدخله شيء فالمقداد، فأما سلمان فإنّه عرض في قلبه أنّ عند أمير المؤمنين عليه السلام اسم الله الأعظم لو تكلم به لأخذتهم الأرض. مع أنّ ذيله دالّ على أنّ بمجرد عروض الحمى له فهم الحكمة في فعله عليه السلام واستغفر من خطور ذلك الخاطر.

وأما ما رواه الكافي «عن كليب بن معاوية قال: كان أبو بصير وأصحابه يشربون النبيذ يكسرونه بالماء، فحدثت بذلك أبا عبدالله عليه السلام فقال لي: وكيف صار الماء يحلّل المسكر (إلى أن قال) فأمسكوا عن شربه، فاجتمعنا عند أبي عبدالله عليه السلام فقال له أبو بصير: إنّ ذا جاءنا عنك بكذا وكذا، فقال عليه السلام: صدق يا أبا محمّد، فلا تشربوا منه قليلاً ولا كثيراً»^٢ فلا دلالة فيه على ذمّه كما لا يخفى.

وأما ما في ذبائح التهذيب عن شعيب العرقوفي قال: كنت عند أبي عبدالله عليه السلام ومعنا أبو بصير وأناس من أهل الجبل يسألونه عن ذبائح أهل الكتاب، فقال عليه السلام لهم: قد سمعتم ما قال الله تعالى في كتابه، فقالوا: نحبّ أن نخبرنا، فقال: لا تأكلوها، فلما خرجنا من عنده قال أبو بصير: كلها في عنقي ما فيها، فقد سمعته وسمعت أباها جميعاً يأمران بأكلها، فرجعنا إليه فقال لي أبو بصير:

سله، فسأله فقال: أليس شهدتنا بالعدة وسمعت؟ قلت: بلى، قال: لا تأكلها، فقال لي أبو بصير: في عنقي كلها، ثم قال لي: سله الثانية، فقال لي: مثل مقالته الأولى، وعاد أبو بصير فقال لي قوله الأول: «في عنقي كلها» ثم قال لي: سله، فقلت: لا أسأله بعد مرتين، فلم ينكر قوله عليه السلام وإنما زعم أنه عليه السلام أفناه طوراً آخر لحكمة. وبالجملة: لا يرفع اليد عن الأدلة القويّة على جلالة أبي بصير كما عرفت بقول مجمل من شخص فطحي أو أخبار آحاد مفادها وأسنادها غير قطعي.

السابع في ما ذكر من مميّزاته:

والظاهر اتفاق الكلّ على «عليّ بن أبي حمزة» لكونه قائد أبي بصير، ولكون أكثر تفسيره عن أبي بصير.

وكذا «الحسين بن أبي العلاء» فقد قال في الفهرست في عنوان أبي بصير هذا مشيراً إلى كتابه: رواه عليّ بن أبي حمزة والحسين بن أبي العلاء عنه.

وكذا «عبدالله بن وضّاح» فقال النجاشي: عبدالله بن وضّاح صاحب أبا بصير يحيى كثيراً وعرف به، له كتب، يعرف منها كتاب الصلاة أكثره عن أبي بصير.

وكذا «جعفر بن عثمان» ففي الفهرست: جعفر بن عثمان صاحب أبي بصير. وذكر الجامع رواية «عبدالرحمن بن سالم وعليّ بن أبي حمزة عن أبي بصير»

في زيادات تلقين التهذيب^١ و«ابن أبي حمزة» و«محمد بن زياد» في زيادات فقه حجه^٢ و«أبان الأحمر» في باب ما يجب من إحياء قصاص الفقيه^٣ ووصيّة صبيّ التهذيب^٤.

ورواية «منصور بن حازم عن أبي بصير الأسدي» في باب من طلق امرأته ثلاثاً من الاستبصار^٥ وأحكام طلاق التهذيب^٦ ومن طلق ثلاثاً من

(١) التهذيب: ٤٤٣/١. (٢) التهذيب: ٣٩٦/٥.

(٣) الفقيه: ١٦٣/٤. (٤) التهذيب: ١٨١/٩.

(٥) الاستبصار: ٢٨٥/٣. (٦) التهذيب: ٥٢/٨.

الكافي^١ و «مثنى الحنّاط» في مولد باقره عليه السلام^٢ و «معلّى بن عثمان» في باب الثوب يصيبه الدم منه^٣ و باب المقدار الذي يجب إزالته من الاستبصار^٤. وكذا باب تطهير ثياب التهذيب^٥ وما أحلّ الله نكاحه^٦ وما يقطع صلاة الكافي^٧ لكن فيها معلّى أبو عثمان.

قلت: وهو الصحيح، فإنّما اسم أبي معلّى زيد.

وذكر «هشام بن سالم» في كفالة الكافي^٨ وفي بَيّة كتاب أيمانه^٩ وفي تدليس نكاح التهذيب^{١٠} وفي من يحرم نكاحهنّ بأسبابه^{١١} وفي حرّية الفقيه^{١٢} وفي دفع الحجج إلى من يخرج منه^{١٣}.

و «وهيب بن حفص، عن أبي بصير، عن عليّ بن أبي حمزة» في لقطة التهذيب^{١٤} وجعله من الرواية المتعكسة.

قلت: والظاهر كون التقديم والتأخير من النسخ أو زيادة كلمتي «عليّ بن» والأصل «عن أبي حمزة» والمراد به الثمالي.

وذكر أيضاً «ضريس الكناني» في باب أنّ الأئمة عليهم السلام ورثوا علم النبيّ من الكافي^{١٥} و «أحمد بن عمر الحلبي» في باب فيه ذكر الصحيفة والجفر^{١٦} و «إسماعيل بن عبدالعزيز عن أبيه» في باب من يحلّ له أن يأخذ من زكاته^{١٧} و «عليّ بن رثاب» في ميراث ذوي أرحامه^{١٨} وفي ميراث أعمام

(١) الكافي: ٧١/٦. (٢) الكافي: ٤٧٠/١.

(٣) الكافي: ٥٨/٣. (٤) الاستبصار: ١٧٧/١.

(٥) التهذيب: ٢٥٨/١. (٦) التهذيب: ٢٩١/٧.

(٧) الكافي: ٣٦٦/٣، بل في باب بعده. (٨) الكافي: ١٠٥/٥، بل في باب بعده.

(٩) الكافي: ٤٤٥/٧، بل في باب بعده. (١٠) التهذيب: ٤٣٣/٧.

(١١) التهذيب: ٣١٠/٧. (١٢) الفقيه: ١٤٢/٣.

(١٣) الفقيه: ٤٢٥/٢. (١٤) التهذيب: ٣٩٥/٦.

(١٥) الكافي: ٢٢٥/١. (١٦) الكافي: ٢٣٨/١ - ٢٣٩.

(١٧) الكافي: ٥٦٠/٣. (١٨) الكافي: ١١٩/٧.

التهذيب^١ وفي ميراث أهل ملل الكافي^٢ وفي باب آخر من ميراث أهل ملله^٣.
و «محمد بن سهل عن أبيه» في الروضة^٤ بعد الخطبة الجالوتية و «محمد بن سليمان المصري عن أبيه» بعد حديث موسى من التوراة مرتين^٥ و «منصور بن يونس» بعد حديث نوح يوم القيامة^٦.
و «سعدان عن أبي بصير المكنى بأبي محمد» في باب أن الأئمة هم الهداة من الكافي^٧ و «سعدان، عن مسلم، عن أبي بصير» في متعة الفقيه^٨ وفي أحكام مما يليه^٩ وفي زيادات فقه نكاحه^{١٠}.
قلت: والصواب في الجميع: سعدان بن مسلم عن أبي بصير.
وذكر «الحسين بن المختار القلانسي» في المشيخة في طريق جويرية^{١١} وفي تقيّة الكافي^{١٢} وفي جنبه يأكل ويشرب^{١٣} وفي زيادات فقه نكاح التهذيب^{١٤}.
و «يعقوب الأحمر» في سرايه^{١٥} وفي ما للرجال من المرأة إذا كانت حائضاً^{١٦} وفي المرأة تحيض في يوم من رمضان^{١٧}.
و «يونس» في ولادته مرتين^{١٨} و «مالك بن عطية» في زيادات فقه نكاحه^{١٩} و «ثابتاً» في باب الصلاة على محمد الكافي^{٢٠}.

-
- | | |
|--|-----------------------------------|
| (١) التهذيب: ٣٢٤/٩ | (٢) الكافي: ١٤٤/٧ |
| (٣) الكافي: ١٤٤/٧ | (٤) روضة الكافي: ٣٣ |
| (٥) روضة الكافي: ٥٠ | (٦) روضة الكافي: ٣٣٤ |
| (٧) الكافي: ١٩٢/١ | (٨) الفقيه: ٤٦٠/٣، وليس فيه مسلم. |
| (٩) الفقيه: ٤٥٣/٣ | |
| (١٠) بل في التهذيب من الباب المذكور: ٤٨٤/٧ | |
| (١١) الفقيه: ٤٣٩/٤ | (١٢) الكافي: ٢٢٠/٢ |
| (١٣) الكافي: ٥٠/٣ | (١٤) التهذيب: ٤٦٧/٧ |
| (١٥) التهذيب: ٢١٤/٨ | (١٦) التهذيب: ٤٠٣/١ |
| (١٧) لم تقف عليه. | (١٨) التهذيب: ٤٤١/٧، ٤٤٢ |
| (١٩) التهذيب: ٤٨٣/٧ | (٢٠) الكافي: ٤٩٥/٢ |

و «حبيباً» في مكاسب التهذيب^١ و «أيوب بن الحر» فيه مرتين^٢ و «الحكم الحنط» فيه^٣ و «مهران بن محمد» فيه^٤.
وذكر «سهل بن زياد عن أبي بصير عن حماد عن عثمان» في باب الكفارة عن خطأ محرمه^٥.

قلت: نقل «سهل» وهم منه أو كانت نسخته مصحفة، ففي ذاك الباب «سهل عن ابن أبي نصر» والمراد به البنظي، وكيف يروي سهل عن أبي بصير، وأوّل من أدرك «سهل» الجواد عليه السلام وأبو بصير مات في أوائل الكاظم عليه السلام ويروي سهل عن أبي بصير بواسطتين كما في المجلس ٦٤ من أمالي الصدوق^٦.

وذكر أيضاً «ابن أبي نجران»^٧ و «ابن أبي نصر» في تفصيل أحكام نكاح التهذيب^٨ و «عاصم بن حميد عن أبي بصير المكفوف» في وقت صلاة فجر الاستبصار^٩ وأوقات صلاة التهذيب^{١٠} والحدّ في فريته^{١١} وما يجوز إتيانه لمحرّم الفقيه^{١٢}.

وفاته نقل رواية «عليّ بن مهزيار» عنه في باب ما يجوز لمحرّم الفقيه^{١٣} إلّا أنّ الشيخ رواه عن عليّ بن رثاب عن أبي بصير^{١٤} وهو الصحيح، فإنّ الراوي عن عليّ بن مهزيار فيه الحسن بن محبوب وهو أقدم طبقة من عليّ بن مهزيار، وابن محبوب يروي عن ابن رثاب وابن مهزيار لم يدرك أبا بصير.
وكيف كان: فقد عرفت في «ليث» ما في أصل فصلهم بالتمييز.

- | | |
|-----------------------|--------------------------|
| (١) التهذيب: ٣٣٠/٦. | (٢) التهذيب: ٣٥٧/٦، ٣٥٩. |
| (٣) التهذيب: ٣٥٧/٦. | (٤) التهذيب: ٣٣٦/٦. |
| (٥) التهذيب: ٣٥٣/٥. | (٦) أمالي الصدوق: ٣٣٥. |
| (٧) التهذيب: ٢٥٠/٧. | (٨) التهذيب: ٢٦٨/٧. |
| (٩) الاستبصار: ٢٧٦/١. | (١٠) التهذيب: ٣٩/٢. |
| (١١) التهذيب: ٦٥/١٠. | (١٢) الفقيه: ٣٦٢/٢. |
| (١٣) الفقيه: ٣٥٦/٢. | (١٤) التهذيب: ٣٣٢/٥. |

ثم إنَّ الجامع أغرب وأتى بالعجاب! فزاد على «عبدالله بن محمد» و «يوسف ابن الحارث» - أبي بصيرين الموهومين المتقدِّمين - أبا بصير آخر، بأن جعل «يحيى» نفرين: أحدهما «أبو بصير يحيى بن أبي القاسم» والآخر «أبو بصير يحيى ابن القاسم».

وفرق بينهما بأنَّ الأوَّل من أصحاب الباقر والكاظم عليه السلام حيث عدّه الرجال في أصحابهما عليه السلام والثاني من أصحاب الصادق عليه السلام فقط، حيث عدّه الرجال في أصحابه عليه السلام فقط.

كما أنّه قال بتعدّد «يحيى الحذاء» غير مكّنّى بأبي بصير، أحدهما: ابن أبي القاسم الذي عدّه الرجال في أصحاب الباقر عليه السلام والآخر: ابن القاسم الذي عدّه الرجال في أصحاب الكاظم عليه السلام.

فقال: فإن روى أبو بصير عن أبي جعفر عليه السلام فهو مشترك بين «ليث» و «عبدالله» و «يحيى بن أبي القاسم» الذي اسم أبيه إسحاق و «يحيى بن القاسم» الثقة الغير الواقفي و «يوسف». وإن روى عن أبي عبدالله عليه السلام فهو مشترك بينهم إلّا «ابن أبي القاسم» الذي اسم أبيه «إسحاق» والآخر، وإن روى عن الكاظم عليه السلام يخرج «عبدالله» أيضاً.

هذا، غاية تحقيق الكلام، فإنّه كيف يحتمل تعدّد «يحيى» بجعلهم أباه تارة «القاسم» وأخرى «أبا القاسم» مع تصريح مثل النجاشي بأنّه واحد اختلف في اسم أبيه.

وكيف يقول: «إن روى أبو بصير عن الصادق عليه السلام فهو غير ابن أبي القاسم لأنَّ الرجال لم يعدّه في أصحابه» مع أنّ في الفقيه في باب الوصيّة من لدن آدم عليه السلام: يحيى بن أبي القاسم عن أبي عبدالله عليه السلام ١ وكذا في الباب ٣٣ من الإكمال ٢ وفي باب النصوص على الرضا عليه السلام من العيون: يحيى بن أبي القاسم عن

الصادق عليه السلام^١ وفي باب عشرة الخصال في خبر البطيخ: يحيى بن إسحاق عن الصادق عليه السلام^٢.

فلابد أن يخطئ تلك الكتب الأربعة - الفقيه والإكمال والعيون والخصال - بمجرد شيء يجده في الرجال فضلاً عن تخطئة أئمة الفن.

ومن الغريب! أن القهباي يخطئ جميع أئمة الفن بمجرد شيء يجده في نسخة الكشي المشحونة من التصحيف وتخليط العناوين والأخبار، حتى قلما تسلم ترجمة منه من ذلك كما عرفت ذلك في ما مر.

وأن الأردبيلي صاحب الجامع يخطئهم ويحكم بتصحيح الأخبار الكثيرة بمجرد شيء يجده في رجال الشيخ، مع أنه أقل كتب الشيخ اعتباراً، لاستناده كثيراً إلى الأخذ من نسخة الكشي المحرّفة كما عرفت من عنوانه «عبدالله بن محمد الأسدي» و«يوسف بن الحارث» المتقدمين وغيرهما.

ومنها: ذكره ليحيى بن أبي القاسم الحذاء في أصحاب الباقر عليه السلام استناداً إلى عنوان الكشي الثالث لأبي بصير هذا مع «يحيى الحذاء» كما عرفت من خلطهما بما يوهم اتّحادهما، فكيف رجّح كتاب الشيخ على كتب باقيهم؟ مع أن باقي كتبه أيضاً مشتملة على تحريفات كثيرة، فصنّف صاحب غاية المرام كتاباً في تحريفات التهذيب والاستبصار وقد ذكر كثيراً منها في المنتقى.

مع أنه لو فرض كون رجال الشيخ أصحّ الكتب لا يكون فيه مخالفة لباقيها. وأما اختلاف تعبيره عن أبي بصير بيحيى بن أبي القاسم في أصحاب الباقر والكاظم عليه السلام ويحيى بن القاسم في أصحاب الصادق عليه السلام فإما من اختلاف نظره في واحد، فإنه قد مرّ لحدّة ذهنه كان له اختلاف النظر في شيء واحد كثيراً، حتى أن له في مبسوطه اختلاف الفتوى في كثير من المسائل، وإما من التزامه بنقل ما يوجد كما وجد ولو مع التصحيف كما عرفته في ما ينقل عن الكشي في نسخته

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ١/ ٤٧ - ٤٨، ح ٢٨.

(٢) الخصال: ٤٤٣.

المحرّفة، فنسخة نقل منها - أيّ رجال كان - كانت كلمة «أبي» ساقطة منها. وبالجملة: لم يفهم من كلام الشيخ تعدّد كما توهمه الجامع وسمّاه تحقيقاً، وإنّه إنّما كان من رجال نقل الرجال الرواة من الكتب الأربعة ولم يكن من رجال تحقيق الرجال، كما أنّ القهبائي إنّما كان من رجال ترتيب كتب الرجال لا تحقيق حال الرجال، وقالوا: لكلّ عمل رجال.

ثم إنّ الجامع ذكر كلاماً في رواية «يحيى» المختصّين به والمشتريين بينه وبين «ليث» بزعمه، وقد عرفت في «ليث» هدم ما أسّسه هو ومعاصروه من قاعدة التميز، فإذا كان «يحيى» و «ليث» في عصر واحد فأبى مانع من أن يروي كلّ من روى عن أحدهما عن الآخر، حتّى أنّ البطائني الذي اتّفقوا على أنّه من رواية «يحيى» وقائد «يحيى» يجوز أن يروي عن «ليث» وإن لم نقف عليه محقّقاً. ثمّ بعد انصراف أبي بصير إلى هذا - كما يأتي بيانه إن شاء الله - لا يبقى راوٍ مشترك بعد كون أبي بصير واحداً.

ومنه يظهر سقوط قول الجامع في ما مرّ بأنّ أبا بصير إن روى عن الباقر عليه السلام فهو مشترك بين خمسة، وإن روى عن الصادق عليه السلام فمشارك بين أربع، وإن روى عن الكاظم عليه السلام فمشارك بين ثلاثة.

هذا، ويأتي ذكر رواية عن «يحيى» صرّح بهم أئمة الرجال - الكشي ورجال الشيخ وابن الغضائري والنجاشي - كالقاسم بن عروة وأبان الأحمر وعبد الرحمن ابن سالم وعبد الله بن بحر وثابت بن شريح ومشمعل، وكذا يونس.

وهذا من خصائص «يحيى» وأمّا الباقر ففي بعضهم اقتصر على نفر أو نفرين، وفي بعضهم لم يذكر راوياً أصلاً وهو أيضاً دليل جلال «يحيى».

الثامن في إثبات انصراف أبي بصير المطلق إليه:

كانصراف «أبي بصير الأسدي» إليه كما في خبر منصور بن حازم في باب من طلق ثلاثاً من الكافي^١ وكانصراف «أبي بصير المكنى بأبي محمد» إليه كما في

خبر سعدان في باب أن الأئمة عليهم السلام هم الهداة، منه^١ وكانصراف «أبي بصير المكفوف» إليه كما في خبر عاصم بن حميد في وقت صلاة فجر الاستبصار^٢ وغيره ممّا مرّ.

فنقول مقدّمة: ليس كلّ من له كنية ككلّ من له لقب يصحّ التعبير عنه به، بل من عنونوه في الكنى، وأمّا من عنونوه في الأسماء وذكروا له كنية فلا إلّا إذا كان مشتهراً بكنيته، بحيث كان عنوانه في الكنى أيضاً صحيحاً كأبي جميلة وأبي المغراء وأبي الخطّاب وأبي سمينة وأبي خديجة وغيرهم. وقد جمعهم العلامة في الفائدة الأولى من خاتمة كتابه، فذكر اسم كلّ منهم ليعلم المراد بهم إذا وردوا في الأخبار فتراجع تراجمهم في الأسماء فيعرف حالهم.

وهو غير باب الكنى، لأنّ في باب الكنى يعنون رجل بالكنية ويذكر حاله، وأمّا ثمة فقال: «أبو فلان اسمه فلان» وعقد للكنى باباً آخر، والمتأخرون خلطوا بين الأمرين ولم يفرّقوا بين البابين.

وكيف كان، نقول: إنّ أبا بصير لا يطلق إلّا على «يحيى» هذا، لما عرفت من عدم وجود «عبدالله» و«يوسف» رأساً.

وأما «ليث» فإنّما يعبر عنه بالاسم وهو الغالب، وإمّا بالكنية مع التقييد بالمرادي، بخلاف «يحيى» فلم تقف في الكتب الأربعة وغيرها على التعبير عنه بالاسم إلّا في سبعة مواضع بلفظ «يحيى بن أبي القاسم» و«يحيى بن القاسم» و«يحيى بن إسحاق» أربعة بالأوّل وإثنان بالثاني وواحد بالثالث، كما مرّ في المقام الأوّل.

وتقييد كنيته بالأسدي أو المكفوف أو المكنّى بأبي محمّد - بناءً على كون الأخيرين أيضاً من مختصات يحيى كما مرّ - يسيرٌ أيضاً، فبكلّ منها خبر كما مرّ في أوّل الثامن.

والتعبير عنه بالكنية المجردة كثير، وهو دليل الانصراف. ويدلّ على ما قلنا أمور:

الأوّل: قول الصدوق في المشيخة: وما كان فيه عن أبي بصير فقد رويته (إلى أن قال) عن عليّ أبي حمزة عن أبي بصير^١.
وقوله أيضاً: «وما كان فيه عن عبد الكريم بن عتبة (إلى أن قال) عن ليث المرادي عن عبد الكريم» فتراه لم يعبر عن «يحيى» بغير كنية مجرّدة، ولم يعبر عن «ليث» بغير اسمه.

الثاني: قول الكشي في عنوانه الأوّلين له تارة بلفظ: «في علماء وأبي بصير» محققاً، وأخرى: «في أبي بصير وعلماء الأسدي» تحقيقاً على ما مرّ من تحريفه في النسخة بقوله: في أبي بصير عبد الله بن محمد الأسدي.

الثالث: قول العياشي في عنوانه الأوّل من الكشي - وإن خلط في النسخة بعنوان «ليث» وجعل خبره الثاني عشر: «سألت عليّ بن فضال عن أبي بصير، فقال: كان اسمه يحيى بن أبي القاسم، فقال: أبو بصير كان يكنّى أبا محمد، وكان مولى لبني أسد وكان مكفوفاً» فإنّه لولا ما قلنا من الانصراف لقال العياشي: «سألته عن أبي بصير الأسدي» ولأجابه عليّ بن فضال مع السؤال عن المطلق هو نفران: «يحيى» و«ليث».

وكذا قول الثاني: «أبو بصير كان يكنّى أبا محمد» ... الخ، كما مرّ.

الرابع: قول نصر بن الصباح - كما نقل الكشي في أبي عبد الله البرقي -: لم يلق البرقي أبا بصير، بينهما القاسم بن حمزة وإسحاق بن عمارة، وينبغي أن يكون صفوان قد لقيه.

الخامس: قول البرقي - بعد عدّه عليّ بن أبي حمزة في أصحاب الصادق عليه السلام -: وكان قائد أبي بصير.

السادس: قول فهرست الشيخ: «جعفر بن عثمان صاحب أبي بصير، له كتاب»

ويدلّ على إرادته أنّ الكشّي روى في أبي الخطاب، عن جعفر بن عثمان، عن أبي بصير قال لي أبو عبدالله عليه السلام: يا أبا محمد.

السابع: قول رجال الشيخ: «خليفة بن الصباح روى عن أبيه، عن أبان بن عثمان الأحمر، عن أبي بصير» وقد مرّ في عنوان كنيته قول ابن ماكولا: روى أبان عن يحيى^١.

الثامن: قول استبصار الشيخ - بعد نقل رواية «عن أبي بصير الأسدي» ثمّ رواية أخرى «عن ابن مسكان، عن أبي بصير» - : راويهما واحد^٢.

التاسع: قول عدّة الشيخ: فإذا كان أحد الراويين أعلم وأفقه وأضبط من الآخر فينبغي أن يقدّم خبره على خبر الآخر ويرجّح عليه؛ ولأجل ذلك قدّمت الطائفة ما يرويه زرارة ومحمد بن مسلم وبريد وأبو بصير والفضيل بن يسار، ونظراؤهم من الحفاظ الضابطين على رواية من ليس له تلك الحال^٣.

ويشهد لإرادته - مضافاً إلى موافقة كتبه الأخرى وكلام الآخرين - أنّ كون «يحيى» من أصحاب الإجماع هو الذي ذهب إليه الأكثر واختاره الكشّي كما مرّ.

العاشر: أنّ النجاشي لم يذكر التكنية بأبي بصير لغير «يحيى» وأمّا «ليث» فلم يكنه بنفسه أصلاً، وإنّما قال: «وقيل: أبو بصير الأصغر» فلو كان هو المنصرف إليه لكان مشتهراً به، فكيف يمكن حصول التردّد لمثله من أئمة الفنّ فيستكشف عدم الانصراف إلى إلّا يحيى.

الحادي عشر: قول النجاشي في عنوان «مشعل» وروى عن «أبي بصير» ومعلوم إرادته «يحيى».

وأيضاً في الكافي باب «الرجل لا يترك إلّا امرأته» «محمد بن سكين وعليّ ابن أبي حمزة ومشعل، كلّهم عن أبي بصير»^٤ فاقترن مشعل بالبطائي الذي كونه راوي «يحيى» من المسلّمات.

الثاني عشر: قول النجاشي أيضاً - في ثابت بن شريح - : «وأكثر عن أبي بصير

(٢) الاستبصار: ٢٨٥/٣، ٢٨٧.

(١) مرّ في ص ٤٦٣.

(٤) الكافي: ١٢٦/٧.

(٣) عدّة الأصول: ٣٨٤/١.

وعن الحسين بن أبي العلاء» ومورد رواية ثابت عن أبي بصير في الكافي في باب الصلاة عليهم عليهم السلام^١ وفي التهذيب في ميراث ابن ملاعته^٢.

الثالث عشر: قول ابن الغضائري: «عبدالرحمن بن سالم الأشلّ كوفي مولى روى عن أبي بصير» ويشهد لإرادته أنّه روى هو مع البطائني عن أبي بصير في زيادات تلقين التهذيب^٣.

الرابع عشر: قوله أيضاً: «عبدالله بن بحر كوفي، روى عن أبي بصير والرجال» لكنّ الذي وقفنا عليه رواية عبدالله بن بحر، عن ابن مسكان، عن أبي بصير كما في باب «البرّ تقع فيها العذرة» من الاستبصار^٤.

الخامس عشر: قول النجاشي في «عليّ بن أبي حمزة» في تعداد كتبه: كتاب التفسير، وأكثره عن أبي بصير.

السادس عشر: قول الفضل بن شاذان في الكشي - بعد مدحه ليونس بن عبدالرحمن -: «وروى عن أبي بصير» كما مرّ في أوّل الكتاب في دفع توهم فهم «أبي بصير حمّاد بن عبيدالله» من خبر الكشي في يونس.

السابع عشر: أخبار كثيرة إرادته منها قطعية، لتضمّنها خطاب الصادق عليه السلام له في طمّها بأبي محمّد كما في باب «أنّ الأئمة عليهم السلام هم الهداة» من الكافي وباب «أنّ الأئمة عليهم السلام ورثوا علم النبي صلى الله عليه وآله» منه وباب «فيه ذكر الصحيفة» وباب «من يحلّ له أن يأخذ من الزكاة» وباب «ميراث ذوي أرحامه» وبعد «الخطبة الطالوتية» من الروضة ... إلى غير ذلك، واستعمال المشترك بدون قرينة معيّنة غلط، لعدم حصول إفهام، فلا بدّ من وجود انصراف وليس إلّا إلى «يحيى» بما دلّلنا.

بل نقول: قول ابن مسعود: «سألت عليّ بن فضال عن أبي بصير، فقال: اسمه يحيى» دالّ على أنّ «يحيى» كان في الاشتهار بالكنية بمثابة حتّى كان الكنية اسماء ولا يعلم اسمه كلّ أحد، بل أوحديّ، مثل ابن فضال حسب باقي المشتهرين

(٢) التهذيب: ٣٤١/٩.

(١) الكافي: ٤٩٥/٢.

(٤) الاستبصار: ٤١/١ - ٤٢.

(٣) التهذيب: ٤٤٣/١.

بالكنية، ففي السير: لما منع عثمان من الصلاة بعد حصره قيل لأمير المؤمنين عليه السلام: من يصلي بالناس؟ فقال: ادعوا خالد بن زيد - ومراذه عليه السلام أبو أيوب الأنصاري - فعرف الناس ذاك اليوم أن اسم أبي أيوب «خالد»^١.

وليس للانصراف إلى «ليث» وجه أصلاً، فإن توهّم متوهّم ذلك بنقل الكشي في ترجمته روايات مطلقة كخبره الخامس وخبره الثامن وخبره الحادي عشر وخبره الثالث عشر، فيدفع بأن - بعد نقل الكشي في ترجمة «ليث» في خبره الثاني عشر سؤال العياشي من علي بن فضال عن أبي بصير وجوابه أن اسمه يحيى بن أبي القاسم ... الخ، ونقله أيضاً فيها في خبره السابع إرجاع الصادق عليه السلام شعيب العرقوفي إلى أبي بصير الأسدي - أي اعتبار يبقى في نقله، ومن أين أنها لم تكن في «يحيى» مثلهما وخلطت بأخبار ليث؟ بل خبره الخامس في قصة «علباء» وخبره الأخير في إبطاره أيضاً كانا في «يحيى» كما مرّ، وخلطاً بأخبار «ليث». ثم من أين أن تلك الأخبار الأربعة لم تكن مقيدة بالمرادي وسقطت الكلمة من النسخة؟ وسقوطها يسير في جنب تلك التحريفات الجلييلة في نسخته.

وبعد ما عرفت يظهر أن قول القهباي: «ينصرف أبو بصير إلى المرادي» غلط وشطط، كقوله: بأن المراد من «أبي بصير الأسدي» عبدالله بن محمد، وأن وصف «يحيى» بالأسدي من أغلاط الشيخ والنجاشي.

ولنقطع الكلام حامدين للملك العلام على توفيقنا لتحريّر هذه الرسالة بما لم يسبقنا إليه أحد من الأعلام، ومصلين على رسوله وآله الكرام.

وكان الفراغ من أصلها في ٦ شوال ١٣٥٨ في الحائر الحسيني أيام مجاورتي ومن تجديدها بهذه النسخة في ٨ جمادي الثانية ٧٤ في بلدتنا «تستر» وكتب بيده تقّي بن كاظم بن محمد عليّ بن جعفر بن حسين بن حسن بن عليّ بن عليّ بن الحسين التستري، عفي عنهم.

* * *

فهرس قاموس الرجال
الجزء الثاني عشر
الألقاب المنسوبة
«حرف الألف»

الرقم

١

٢

٣

٤

٥

٦

٧

٨

٩

١٠

١١

١٢

المترجم

الآدمي

الأحمري

الأرجاني

الأرديلي

الأسدي

الإسكافي

الأشعري

الإصبهاني

الإصطخري

الأصمعي

الأنصاري

الأوزاعي

«حرف الباء»

١٣	الباقطني
١٤	البتّي
١٥	البحراني
١٦	البخاري
١٧	البرسي
١٨	البرقي
١٩	البنظي
٢٠	البزوفري
٢١	البسامي
٢٢	البطيخي
٢٣	البعوي
٢٤	البلاذري
٢٥	البلالي
٢٦	البلالي
٢٧	البلوي
٢٨	البياضي
٢٩	البيهقي

«حرف التاء»

٣٠	التستري
٣١	التستري
٣٢	التلّكبري
٣٣	التيراني

« حرف الثاء »

٣٤	الثعالبي
٣٥	الثعلبي
٣٦	الثقفي

« حرف الجيم »

٣٧	الجازي
٣٨	الجاموراني
٣٩	الجبائي
٤٠	الجدري
٤١	الجرمي
٤٢	الجريري
٤٣	الجريري
٤٤	الجعفري
٤٥	الجعفري
٤٦	الجعفري
٤٧	الجلودي
٤٨	الجليني
٤٩	الجواني
٥٠	الجوزجاني
٥١	الجوهري
٥٢	الجهني

« حرف الحاء »

٥٣	الحارثي
----	---------

٥٤	الحراني
٥٥	الحريري
٥٦	الحصيني
٥٧	الحضيني
٥٨	الحلبي
٥٩	الحلّي
٦٠	الحليسي
٦١	الحمّاني
٦٢	الحموي
٦٣	الحميري
٦٤	الحوشي
٦٥	الحیضني

«حرف الخاء»

٦٦	الخارفي
٦٧	الخديجي
٦٨	الخصيبي
٦٩	الخصيب الأيادي
٧٠	الخلدي
٧١	الخلقاني
٧٢	الخمري
٧٣	الخندي
٧٤	الخيربي
٧٥	الخيراني

٧٦ الخيري

«حرف الدال»

٧٧ الدارقطني
٧٨ الديلي
٧٩ الدراوردي
٨٠ الدوري
٨١ الدوريسي
٨٢ الديصاني
٨٣ الديلمي

«حرف الذال»

٨٤ الذهلي

«حرف الراء»

٨٥ الرازي
٨٦ رأس المدري
٨٧ رأس المذري
٨٨ الراوندي
٨٩ الرباطي
٩٠ الرسي
٩١ الرفاعي
٩٢ الرواسي

«حرف الزاي»

٩٣	الزبيري
٩٤	الزراري
٩٥	الزنجي
٩٦	الزهري
٩٧	الزهري

«حرف السين»

٩٨	السائي
٩٩	السدي
١٠٠	السري
١٠١	السري
١٠٢	السري الرفاء
١٠٣	السكوني
١٠٤	السلامي
١٠٥	السلوي
١٠٦	السليلي
١٠٧	السوداني
١٠٨	السوسي
١٠٩	السياري
١١٠	السياري
١١١	السيرافي

«حرف الشين»

١١٢	الشاذاني
-----	----------

١١٣	الشادكوني
١١٤	الشافعي
١١٥	الشامي
١١٦	الشجاعي
١١٧	الشريعي
١١٨	الشعبي
١١٩	الشعيري
١٢٠	الشقراني
١٢١	السلمغاني
١٢٢	الشمشاطي
١٢٣	الشنّي

«حرف الصاد»

١٢٤	الصابوني المصري
١٢٥	الصبيحي
١٢٦	الصفواني
١٢٧	الصنابجي
١٢٨	الصولي (بضمّ الصاد)
١٢٩	الصيرفي

«حرف الطاء»

١٣٠	الطاطري
١٣١	الطبراني
١٣٢	الطبرسي

١٣٣	الطبري
١٣٤	الطفاوي
١٣٥	الطفاوي
١٣٦	الطيايسي

«حرف العين»

١٣٧	العاصمي
١٣٨	العاصمي
١٣٩	العاصمي
١٤٠	العامري
١٤١	العباسي
١٤٢	العبدكي
١٤٣	العبيدي
١٤٤	العبيدي
١٤٥	العتابي
١٤٦	العرزمي
١٤٧	العزيري
١٤٨	العسكري <small>عليه السلام</small>
١٤٩	العقيقي
١٥٠	العقيلي
١٥١	العقيلي
١٥٢	العماني
١٥٣	العمركي
١٥٤	العمرى

١٥٥	العوفي
١٥٦	العوني الشاعر
١٥٧	العيّاشي
١٥٨	العين زربي

«حرف الغين»

١٥٩	الغضائري
١٦٠	الغفاري

«حرف الفاء»

١٦١	الفارسي
١٦٢	الفهري
١٦٣	الفهفكي

«حرف القاف»

١٦٤	القاضي
١٦٥	القروي
١٦٦	القطعي
١٦٧	القناني

«حرف الكاف»

١٦٨	الكابلي
١٦٩	الكاھلي
١٧٠	الكجّي

١٧١	الكراچكي
١٧٢	الكركي
١٧٣	الكسائي
١٧٤	الكشمردى
١٧٥	الكشّي
١٧٦	الكعبى
١٧٧	الكفرثوئى
١٧٨	الكفعمى
١٧٩	الكلبى
١٨٠	الكلينى
١٨١	الكنانى
١٨٢	الكندرى
١٨٣	الكوكبى

«حرف اللام»

١٨٤	الؤلؤى
-----	--------

«حرف الميم»

١٨٥	المازنى
١٨٦	المجلسى
١٨٧	المحمودى
١٨٨	المخزومى
١٨٩	المدائى
١٩٠	المدائى

١٩١	المرزباني
١٩٢	المسعودي
١٩٣	المسمعي
١٩٤	المشرقي
١٩٥	المعبدى
١٩٦	المقدسي
١٩٧	المنقري
١٩٨	الميثمي
١٩٩	الميموني
٢٠٠	الناشئ
٢٠١	النجاشي
٢٠٢	النجفي
٢٠٣	النخعي
٢٠٤	النسائي
٢٠٥	النصبي
٢٠٦	النُصيري
٢٠٧	الطننزي
٢٠٨	النعمانى
٢٠٩	النوفلى
٢١٠	النهدى
٢١١	النيلى

«حرف الواو»

٢١٣	الواقدي
٢١٤	الوصافي
٢١٥	الهاشمي
٢١٦	الهجري
٢١٧	الهلاللي
٢١٨	اليعقوبي
٢١٩	اليونسي

في ألقاب غير منسوبة «حرف الألف»

٢٢٠	آبي اللحم
٢٢١	الأجلح
٢٢٢	الأحول
٢٢٣	الأخرم
٢٢٤	أخطب خوارزم
٢٢٥	الأخير <small>عليه السلام</small>
٢٢٦	الأرقط
٢٢٧	الأشتر
٢٢٨	الأشج
٢٢٩	الأصم
٢٣٠	الأصغر
٢٣١	أعثم الكوفي
٢٣٢	أعشى باهلة
٢٣٣	الأعمش

٢٣٤	الأفطس
٢٣٥	الأقرع

«حرف الباء»

٢٣٦	الباهر
٢٣٧	البرذون
٢٣٨	بزرقان
٢٣٩	البطل
٢٤٠	القباق
٢٤١	بنان
٢٤٢	بيّاع الأرز
٢٤٣	بيّاع الأكسية
٢٤٤	بيان

«حرف التاء»

٢٤٥	تاتانة
-----	--------

«حرف الثاء»

٢٤٦	ثعلب
٢٤٧	ثوابا

«حرف الجيم»

٢٤٨	الجاحظ
٢٤٩	جحظة

٢٥٠	جلال الدولة
٢٥١	الجمّاز
٢٥٢	الحجّال
٢٥٣	حاجب الحجّاب
٢٥٤	حاجز
٢٥٥	حسكا
٢٥٦	الحقّار
٢٥٧	الحلّاج
٢٥٨	حيص بيص

«حرف الخاء»

٢٥٩	الخاتون
٢٦٠	خال أبي غالب
٢٦١	الخالع
٢٦٢	الخشّاب
٢٦٣	الخير

«حرف الدال»

٢٦٤	دحمان
٢٦٥	دكين
٢٦٦	دندان
٢٦٧	دوارا
٢٦٨	الدهقان
٢٦٩	ديك الجنّ

«حرف الذال»

٢٧٠	ذو البجادين
٢٧١	ذو الثدية
٢٧٢	ذو حوشب
٢٧٣	ذو الخويصرة التميمي
٢٧٤	ذو الخويصرة
٢٧٥	ذو الدمعة
٢٧٦	ذو الرأي
٢٧٧	ذو الرئاستين
٢٧٨	ذو الزوائد الجهني
٢٧٩	ذو الشماليين
٢٨٠	ذو الشهادتين
٢٨١	ذو ظليم
٢٨٢	ذو العينين
٢٨٣	ذو الغرة
٢٨٤	ذو الغصة
٢٨٥	ذو الكلاع الحميري
٢٨٦	ذو النون المصري
٢٨٧	ذو النمرة
٢٨٨	ذو اليدين

«حرف الراء»

٢٨٩	الراضي
٢٩٠	الرزاز

٢٩١	الرشيد
٢٩٢	الرضي
٢٩٣	ركن الدولة أبو عضد الدولة

«حرف الزاي»

٢٩٤	زئارة
٢٩٥	الزام
٢٩٦	زحل
٢٩٧	الزّاد
٢٩٨	زرقان
٢٩٩	زعلان
٣٠٠	الزوج الصالح
٣٠١	الزهري
٣٠٢	الزيال
٣٠٣	سائق الحاجّ
٣٠٤	سجّادة
٣٠٥	السّرّاد
٣٠٦	سرحوب
٣٠٧	سرخس
٣٠٨	سعدان بن مسلم
٣٠٩	السّفّاح
٣١٠	سفرجلة
٣١١	سفينة
٣١٢	السّقاء

٣١٣	السكّاك
٣١٤	سكّاج
٣١٥	سكّرة
٣١٦	السكّيت
٣١٧	السكن
٣١٨	سكينة
٣١٩	سمكة
٣٢٠	السمين
٣٢١	سندل
٣٢٢	سيبويه
٣٢٣	شاموخ
٣٢٤	شاه رئيس
٣٢٥	شاه الطاق
٣٢٦	شباب الصيرفي
٣٢٧	الشحّام
٣٢٨	الشخير
٣٢٩	شرف الدين
٣٣٠	الشرقا
٣٣١	شعر
٣٣٢	شفا
٣٣٣	شقران
٣٣٤	شلقان
٣٣٥	شنبولة
٣٣٦	الشهيد

الشيخ

٣٣٧

«حرف الصاد»

صاحب الحصاة

٣٣٨

صاحب الصومعة

٣٣٩

صاحب الطاق

٣٤٠

صاحب بن عبّاد

٣٤١

صاحب الفراء

٣٤٢

صاحب فحّ

٣٤٣

الصرّام

٣٤٤

الصفّار

٣٤٥

صهر أبي عبدالله البرقي

٣٤٦

«حرف الطاء»

طباطبا

٣٤٧

الطيّار

٣٤٨

«حرف العين»

عتقويه

٣٤٩

عزّ الدولة

٣٥٠

عضد الدولة

٣٥١

العطّار

٣٥٢

عقيصا

٣٥٣

علّان الكليني

٣٥٤

٣٥٥	علم الهدى
٣٥٦	العليل
٣٥٧	عوانة
٣٥٨	غلام ابن متى
٣٥٩	غلام خليل

«حرف الفاء»

٣٦٠	القتال
٣٦١	الفحام
٣٦٢	الفخر
٣٦٣	فخر الملك
٣٦٤	الفراء
٣٦٥	فقاعة
٣٦٦	فقحة العلم

«حرف القاف»

٣٦٧	القادر العباسي
٣٦٨	القذاح
٣٦٩	قطب الدين البويهى
٣٧٠	قطب الدين الرازي
٣٧١	قطب الدين الراوندي
٣٧٢	قطب الدين الكندري
٣٧٣	قنبرة

«حرف الكاف»

٣٧٤	الكاتب
٣٧٥	كاسولا
٣٧٦	كرّام
٣٧٧	كردين
٣٧٨	كرز
٣٧٩	كعب الأخبار
٣٨٠	كنكر
٣٨١	كوكب الدم
٣٨٢	كولان

«حرف اللام»

٣٨٣	لوين
-----	------

«حرف الميم»

٣٨٤	الماجشون
٣٨٥	ماجيلويه
٣٨٦	ماكردويه
٣٨٧	الماصر
٣٨٨	المأمون
٣٨٩	المبرّد
٣٩٠	المتنبّي
٣٩١	المُجلي
٣٩٢	المحقّق

٣٩٣	المخدج
٣٩٤	المرتضى
٣٩٥	المرقال
٣٩٦	المزوق النائح
٣٩٧	المسترقّ
٣٩٨	المستعطف
٣٩٩	المسوف
٤٠٠	المطهر
٤٠١	المظفر
٤٠٢	المعتضد
٤٠٣	معزّ الدولة
٤٠٤	معمر المغربي
٤٠٥	المفجع
٤٠٦	المفيد
٤٠٧	مملة
٤٠٨	منتجب الدين
٤٠٩	مندل
٤١٠	المنتصر
٤١١	المتوف
٤١٢	المنمّس
٤١٣	مؤمن الطاق
٤١٤	المهاجر
٤١٥	الميمون

«حرف النون»

٤١٦	النباب
٤١٧	الناشئ
٤١٨	الناصر الصغير
٤١٩	الناصر الكبير
٤٢٠	النظام
٤٢١	النعمة أو نعمة الله
٤٢٢	نفظويه
٤٢٣	النقيب

«حرف الواو»

٤٢٤	الوشاء
-----	--------

باب الفساء

«حرف الألف»

- ١ آمنة بنت الشريد
- ٢ أروى بنت الحارث بن عبدالمطلب
- ٣ أسماء بنت أبي بكر
- ٤ أسماء بنت عقيل
- ٥ أسماء بنت عميس
- ٦ أسماء بنت وائلة
- ٧ أسماء بنت يزيد بن السكن
- ٨ أمامة بنت أبي العاص
- ٩ أم أحمد بن الحسين
- ١٠ أم أحمد بنت موسى عليه السلام
- ١١ أم أحمد بن موسى عليه السلام
- ١٢ أم إسحاق
- ١٣ أم أسلم
- ١٤ أم إسماعيل
- ١٥ أم الأسود بنت أعين

- ١٦ أمّ أوفى العبدية
 ١٧ أمّ أيمن
 ١٨ أمّ أيوب
 ١٩ أمّ البراء
 ٢٠ أمّ البراء بنت صفوان
 ٢١ أمّ البنين الكلابية
 ٢٢ أمّ جعفر بنت محمد بن جعفر
 ٢٣ أمّ الحارث الأنصارية
 ٢٤ أمّ حبيبة
 ٢٥ أمّ حبيبة
 ٢٦ أمّ حرام بنت ملحان الخزرجية
 ٢٧ أمّ الحسن بنت عبدالله بن محمد بن عليّ بن الحسين عليه السلام
 ٢٨ أمّ الحسن النخعية
 ٢٩ أمّ الحسين بنت خنساء
 ٣٠ أمّ الحسين بن موسى بن جعفر
 ٣١ أمّ حميد الأنصارية
 ٣٢ أمّ حميدة
 ٣٣ أمّ خالد
 ٣٤ أمّ الخير بنت حريش البارقية
 ٣٥ أمّ رومان
 ٣٦ أمّ سلمة أخت الصادق عليه السلام
 ٣٧ أمّ سلمة
 ٣٨ أمّ سليم

- ٣٩ أمّ سليم أمّ أنس بن مالك
 ٤٠ أمّ سنان بنت خيثمة
 ٤١ أمّ شريك
 ٤٢ أمّ عطية
 ٤٣ أمّ العلاء
 ٤٤ أمّ غانم
 ٤٥ أمّ فروة بنت الصادق عليه السلام
 ٤٦ أمّ فروة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر
 ٤٧ أمّ الفضل
 ٤٨ أمّ الفضل بنت حمزة
 ٤٩ أمّ فتنان
 ٥٠ أمّ كلثوم بنت أمير المؤمنين عليه السلام
 ٥١ أمّ كلثوم بنت النبي ﷺ
 ٥٢ أمّ ليلي زوجة الحسين عليه السلام
 ٥٣ أمّ مبشر
 ٥٤ أمّ محمد بنت محمد بن جعفر
 ٥٥ أمّ محمد زوجة الكاظم عليه السلام
 ٥٦ أمّ مسطح بن أثاثة
 ٥٧ أمّ المقدام الثقفيّة
 ٥٨ أمّ الندى
 ٥٩ أمّ ورقة بنت عبد الله بن الحارث، الأنصاري
 ٦٠ أمّ ولد لجعفر بن أبي طالب
 ٦١ أمّ وهب

٦٢	أُمُّ هَانئٍ
٦٣	أُمُّ هَانئٍ بنت أبي طالب
٦٤	أُمُّ الْهَيْثِمِ
٦٥	امْرَأَةُ أَبِي ذَرٍّ
٦٦	أُمَيْمَةٌ
٦٧	امْرَأَةُ الْهَيْثِمِ بْنِ الْأَسْوَدِ

«حرف الباء»

٦٨	بَرْبِرَةٌ
٦٩	بَكَارَةُ الْهَلَالِيَّةِ
٧٠	بنت حلَيْمَةَ السَّعْدِيَّةِ

«حرف الثاء»

٧١	ثَوْبِيَّةُ مَوْلَاةِ أَبِي لَهَبٍ
----	------------------------------------

«حرف الجيم»

٧٢	جَذَامَةٌ
٧٣	جَرْدَاءُ بنت سَمِيرٍ
٧٤	جَرُوءَةُ بنت غَالِبٍ
٧٥	جَوِيرِيَّةُ بنت الْحَارِثِ
٧٦	حَبَابَةُ الْوَالِيَّةِ
٧٧	حَبِيبَةُ بنت جَحْشٍ
٧٨	حَبَّيْ أُخْتُ مَيْسَرٍ

- ٧٩ حزامه بنت وهب
- ٨٠ حفصة بنت عمر
- ٨١ حكيمة بنت أبي جعفر الثاني عليه السلام
- ٨٢ حكيمة بنت الكاظم عليه السلام
- ٨٣ حمادة بنت الحسن
- ٨٤ حمادة بنت رجاء
- ٨٥ حمزة بنت جحش
- ٨٦ حميدة البربرية (أم الكاظم عليه السلام)
- ٨٧ حميدة بنت الحارث
- ٨٨ حمينة بنت أبي طلحة (العبدري)
- ٨٩ خدامة بنت وهب
- ٩٠ خديجة بنت خويلد
- ٩١ خديجة بنت عمر الأشرف
- ٩٢ خديجة بنت محمد
- ٩٣ خديجة بنت محمد الجواد عليه السلام
- ٩٤ خنساء بنت عمرو السلمية
- ٩٥ خولة بنت ثامر
- ٩٦ خولة بنت ثعلبة
- ٩٧ خولة بنت حكيم
- ٩٨ خولة بنت عاصم
- ٩٩ خولة بنت قيس
- ١٠٠ خولة بنت الهذيل
- ١٠١ خولة بنت اليمان

«حرف الدال»

- ١٠٢ دارمئة الحجونية
 ١٠٣ درّة بنت أبي لهب
 ١٠٤ الرباب امرأة الحسين عليه السلام
 ١٠٥ الربيع بنت معوذ
 ١٠٦ رحيم أم ولد الحسين بن علي بن يقطين
 ١٠٧ رقية أخت الزهري
 ١٠٨ رقية بنت النبي صلّى الله عليه وآله
 ١٠٩ رملة بنت شيبة
 ١١٠ ريحانة

«حرف الزاي»

- ١١١ الزرقاء بنت عدي
 ١١٢ زهراء أم أحمد
 ١١٣ زينب بنت أبي سلمة وأم سلمة
 ١١٤ زينب امرأة ابن مسعود
 ١١٥ زينب الأنصارية
 ١١٦ زينب بنت أبي الجون
 ١١٧ زينب بنت جحش
 ١١٨ زينب بنت خزيمة الهلالية زوج النبي صلّى الله عليه وآله
 ١١٩ زينب بنت الرسول صلّى الله عليه وآله
 ١٢٠ زينب بنت علي عليه السلام
 ١٢١ زينب العطاردة الحولاء

- ١٢٢ زينب بنت عميس
 ١٢٣ زينب بنت كعب بن عجرة
 ١٢٤ زينب بنت محمد بن يحيى

«حرف السين»

- ١٢٥ سالمة مولاة الصادق عليه السلام
 ١٢٦ سبيعة الأسلمية، بنت الحارث
 ١٢٧ سديسة الأنصارية
 ١٢٨ سرية
 ١٢٩ سعدة بنت قمامة
 ١٣٠ سعيدة جارية الصادق عليه السلام
 ١٣١ سعيدة ومئة
 ١٣٢ سعيدة
 ١٣٣ سكينه بنت الحسين عليه السلام
 ١٣٤ سلمى امرأة أبي رافع
 ١٣٥ سلمى بنت عميس
 ١٣٦ سلمى خادم النبي صلى الله عليه وآله
 ١٣٧ سمراء بنت نهيك (الأسدية)
 ١٣٨ سمية أم زياد
 ١٣٩ سمية أم عمار
 ١٤٠ سنا
 ١٤١ سودة بنت زمعة
 ١٤٢ سودة بنت عمار بن الأسك

١٤٣

سهلة بنت سهيل

«حرف الشين»

١٤٤

شراف أخت دحية الكلبي

١٤٥

شبناء

١٤٦

شهربانو

«حرف الصاد»

١٤٧

صفية بنت حيي بن أخطب

١٤٨

صفية بنت عبدالمطلب

١٤٩

صفية بنت يونس أبي إسحاق

«حرف العين»

١٥٠

عائشة بنت أبي بكر

١٥١

عكرشة بنت الأطش

١٥٢

عليّة بنت عليّ بن الحسين

١٥٣

عمرة بنت نفيل

١٥٤

عمرة بنت يزيد

١٥٥

عمرة الكنائية

١٥٦

عميرة بنت أوس بن الخضر

١٥٧

عميرة بنت سهل بن رافع الأنصاري

«حرف الغين»

١٥٨

غدر جدّة محمد بن يحيى (الصولي)

١٥٩ غنيمه بنت عبد الرحمن

«حرف القاء»

- ١٦٠ فاطمة بنت أبي حبيش
١٦١ فاطمة بنت أسد
١٦٢ فاطمة بنت الأسود
١٦٣ فاطمة بنت الباقر عليه السلام
١٦٤ فاطمة بنت حبابه الوالبيته
١٦٥ فاطمة بنت الحسين عليه السلام
١٦٦ فاطمة بنت الرسول صلوات الله وسلامه عليه
١٦٧ فاطمة بنت الرضا عليه السلام
١٦٨ فاطمة بنت السجاد عليه السلام
١٦٩ فاطمة بنت الصادق عليه السلام
١٧٠ فاطمة بنت الضحاك
١٧١ فاطمة بنت علي عليه السلام
١٧٢ فاطمة بنت قيس الفهرية
١٧٣ فاطمة بنت موسى بن جعفر عليه السلام
١٧٤ فاطمة بنت هارون بن موسى

«حرف القاف»

- ١٧٥ قتيلة
١٧٦ قنواء بنت رشيد
١٧٧ قيلة بنت مخرمه

«حرف الكاف»

- ١٧٨ كبشة الخزرجية
 ١٧٩ كبشة بنت معديكرب
 ١٨٠ كلثم الكرخية
 ١٨١ كلثوم بنت سليم
 ١٨٢ كلثوم بنت يوسف

«حرف اللام»

- ١٨٣ ليلي بنت الخطيم
 ١٨٤ ليلي الغفارية
 ١٨٥ ليلي
 ١٨٦ ليلي المزينة

«حرف الميم»

- ١٨٧ مارية القبطية
 ١٨٨ مارية بنت منقذ أو سعيد
 ١٨٩ مريسة بنت موسى بن يونس
 ١٩٠ مسيكة
 ١٩١ معاذة بنت عبدالله
 ١٩٢ معاذة الغفارية
 ١٩٣ مليكة بنت خارجة
 ١٩٤ مليكة الكنائية
 ١٩٥ ميمونة بنت الحارث الهلالية

«حرف النون»

- | | |
|-----|-----------------------|
| ١٩٦ | نسيبة بنت كعب بن عمرو |
| ١٩٧ | نوار بنت مالك بن عقرب |

«حرف الهاء»

- | | |
|-----|-------------------------|
| ١٩٨ | هند بنت ربيعة بن الحارث |
| ١٩٩ | هند بنت زيد |
| ٢٠٠ | هند بنت عتبة |
| ٢٠١ | هند الناعطية |

الخاتمة

وهي تشتمل على ثلاث وثلاثين فائدة
ص ٣٥٣ - ٣٧٥

الدرّ النضير في المكنين بأبي بصير

رقم الصفحة

تحقيق حال الرجال المكنين بأبي بصير من عويصات المسائل الرجالية ٣٧٩
يصل جمع المذكورين منهم إلى ثمانية ٣٨٠

جمع آخر مكنون بأبي بصير خارجون عن محلّ البحث:

- ١- أبو بصير جاهليّ ٣٨٣
- ٢- أبو بصير صحابيّ ٣٨٣
- ٣- أبو بصير تابعيّ ٣٨٤
- ٤- أبو بصير منجمّ ٣٨٥
- ٥- أبو بصير شاعر ٣٨٥

تحقيق الأربعة المذكورين في كلام القدماء:

- ١- عبد الله بن محمد الأسدي ٣٨٥
- نقد مؤلفات شيخ الطائفة رحمته الله ٣٩٥
- المناقشة فيما حققه القُهبائيّ رحمته الله ٤١٣
- ٢- يوسف بن الحارث ٤١٨
- ٣- ليث بن البختريّ المرادي ٤٢٣
- ٤- يحيى بن أبي القاسم الأسدي ٤٤٨

[ختام قاموس الرجال]

رسالة في
تواريخ النبي وآل^{عليه السلام}

تأليف
العلامة المحقق الشيخ محمد تقي التستري^{مدني}

مؤسسة النشر الإسلامي
التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة

قد جاءت هذه الرسالة المنيفة بمصوِّرة خطَّ المؤلف رحمته الله منضمةً إلى الجزء الأخير من قاموس الرجال في طبعته السابقة، فأحببنا تحقيقها وتخريج مصادرها مثل ما عملناه في القاموس، فألحقناها به ليكون ختامه مسكاً ﴿وفي ذلك فليتنافس المتنافسون﴾.



رسالة في تواريخ النبي والآل عليهم السلام

- المؤلف: العلامة آية الله العظمى الشيخ محمد تقي التستري رحمته الله
- الموضوع: تاريخ المعصومين عليهم السلام
- تحقيق و طبع: مؤسسة النشر الإسلامي
- الطبعة: □
- المطبوع: □
- عدد الصفحات: ١٢٤ □
- التاريخ: □

مؤسسة النشر الإسلامي
التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة على محمد وآله الطاهرين
أما بعد، فإن أصحابنا رضوان الله عليهم وإن صنفوا في أحوال المعصومين عليهم السلام
مختصراً ومتوسطاً ومطوّلاً، لكن لم أقف فيما وصل إلينا من كتبهم من ذكر جوامع
أحوالهم، فإن كان فيما لم يصل فلعلّ، فذكر النجاشي في محمد بن همام شيخ
الشعبة ومتقدّمهم: أن له «كتاب الأنوار» في تاريخ الأئمة عليهم السلام وفي الحسن بن
علي بن الحسن بن عمر بن علي السجّاد عليه السلام أبي محمد الأطروش: أن له «كتاب
أنساب الأئمة ومواليدهم» إلى صاحب الأمر عليه السلام وفي إسماعيل النوبختي: أن له
«كتاب الأنوار في تواريخ الأئمة» وفي إسماعيل الدعبلّي: أن له «كتاب تاريخ
الأئمة عليهم السلام» وفي أحمد العاصمي: أن له «كتاب موالييد الأئمة وأعمارهم»
وأحببت جمعها فصنّفت ذلك، وما توفيقي إلا بالله، عليه توكلت وإليه أنيب.

فصل في مواليدهم عليهم السلام

أما النبي صلى الله عليه وآله وسلم

فقال الشيخان ومن تأخّر عنهما: إنه السابع عشر من ربيع الأوّل، استناداً إلى
خبر إسحاق العلوي العريضي عن الهادي عليه السلام رواه الشيخ في تهذيبه ومصباحه^(١)
وأشار إلى مضمونه المفيد في مقنّعه^(٢) والخبر مشتمل على دلالة له عليه السلام بإخباره

(٢) المقنّعة: ٤٥٧.

(١) التهذيب ٤: ٣٠٥ ح ٤، مصباح المتجّد: ٨٢٠.

الراوي قبل سؤاله بأنه جاء ليسأل عن صيام أيام السنة. وإلى مرفوع المصباح عنهم عليهم السلام: من صام يوم السابع عشر من ربيع الأول كتب الله له صيام سنة^(١). لكنه مع إرسائه غير دالّ على أنّه يوم مولده صلى الله عليه وآله وإنما دلّ على خصوصيّة في صوم يوم السابع عشر منه، فلعلّها من جهة أخرى، فنقل ابن طاووس في إقباله عن كتاب «شفاء الصدور» لأبي بكر النقّاش، يقال: أُسري به صلى الله عليه وآله في ليلة سبع عشر من ربيع الأول قبل الهجرة بسنة، قال السيّد: فإن صحّ ما ذكره من الإسرائ في الليلة المذكورة فينبغي تعظيمها ومراعاة حقوقها^(٢). وتفسير المفيد له في المسارّ والحدائق^(٣) والفتال في الروضة^(٤) بالمولود، لا حجّة فيه. كما أنّ الخبر المشتمل على زيارة الصادق عليه السلام لأئمة المؤمنين عليهم السلام في يوم السابع عشر^(٥) غير دالّ على كونه مولده صلى الله عليه وآله كما لا يخفى، ولو كان هو دالّاً لكان ما نقله الإقبال عن بعض كتب أصحابنا من العجم: أنّه يستحبّ أن يصلّى في الثاني عشر من ربيع الأوّل ركعتين، في الأولى الحمد مرّة وقل يا أيّها الكافرون ثلاثاً... الخ^(٦) أيضاً دالّاً على أنّ تلك الصلاة كانت لكون مولده صلى الله عليه وآله فيه، كما هو محتمل لو كان صحّ ما ذكره من العمل. وذهب الكليني صريحاً^(٧) والصدوقان والقميّان وابن أبي عمير وأبان بن عثمان ظاهراً إلى أنّه الثاني عشر منه كما هو المشهور بين العامة أيضاً - فروى الصدوق في الإكمال (في باب خبر يوسف اليهودي) عن أبيه، عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير عن أبان بن عثمان رفعه بإسناده، قال: لما بلغ عبدالله بن عبدالمطلب (إلى أن قال) فولد رسول الله صلى الله عليه وآله عام الفيل لاثنتي عشرة ليلة مضت من ربيع الأوّل يوم الاثنين... الخبر^(٨) وبه قال المسعودي في إثباته وإن

(١) مصباح المتهجّد: ٧٩١. (٢) إقبال الأعمال: ٦٠١.

(٣) مسارّ الشيعة (مصفّات الشيخ المفيد) ٥٠: ٧، ونقل عن حدائقه في البحار ١٥: ٢٥١، ح ٤.

(٤) روضة الواعظين: ٧٠. (٥) إقبال الأعمال: ٦٠٨.

(٦) إقبال الأعمال: ٥٩٩. (٧) الكافي ١: ٤٣٩.

(٨) كمال الدين: ١٩٦.

تردّد في يوم أسبوعه، فقال: روي مع طلوع الفجر من يوم الاثنين، وروي يوم الجمعة لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأوّل من عام الفيل^(١). وذهب في موجه إلى أنّه ثامن^(٢).

والمشهور عند العامة أيضاً الثاني عشر، ونقل ابن عبد ربّه عن بعضهم أنّه قال: الليلتين خلّتا منه^(٣).

ومما ذكرنا يظهر لك ما في نسبة المجلسي السابع عشر إلى اتفاق الإماميّة سوى الكليني^(٤). وما في قول العاملي: إنّ سبعة أحاديث وردت في صوم السابع عشر مولده صلى الله عليه وآله^(٥) وزيادة المستدرك عليه خبرين^(٦) فإنّا لم نقف على نصّ من القدماء على السابع عشر قبل المفيد.

والأصل في الأخبار التسعة الخبران اللذان أشرنا إليهما مع عدم دلالة الثاني. مع أنّه قال في الإقبال: قد رويّا في كتاب «التعريف للمولد الشريف» عدّة مقالات أنّ اليوم الثاني عشر من ربيع الأوّل كانت ولادة رسول الله صلى الله عليه وآله فصومه احتياطاً للعبادة بما يبلغ الجهد إليه^(٧) انتهى، هذا.

وكما اختلف في يوم مولده صلى الله عليه وآله اختلف في وقت الحمل به صلى الله عليه وآله فنقل الإقبال عن كتاب نبوة ابن بابويه ذكره حديثاً أنّه كان ليلة الجمعة لاثنتي عشرة بقيت من جمادى الآخرة^(٨). وقال الكليني: وحملت به في أيّام التشريق عند الجمرّة الوسطى، وكانت في منزل عبد الله بن عبد المطلب، وولدت في شعب أبي طالب في دار محمّد بن يوسف في الزاوية القصوى عن يسارك وأنت داخل... الخ^(٩). وهو وهم، لأنّه يستلزم أن يكون الحمل به صلى الله عليه وآله ثلاثة أشهر أو سنة وثلاثة أشهر، اللهم

(١) إثبات الوصيّة ٩٧. (٢) مروج الذهب ٢: ٢٧٤.

(٣) الاستيعاب ١: ٣٠. (٤) البحار ١٥: ٢٤٨.

(٥) قاله في فهرس الوسائل، راجع ج ٧ ص ٢١.

(٦) مستدرك الوسائل ٧: ٥٢١. (٧) إقبال الأعمال: ٥٩٩.

(٨) إقبال الأعمال: ٦٢٣. (٩) الكافي ١: ٤٣٩.

إلا أن يؤول بكونه مبنياً على النسيء، بأن يكون حج أهل الجاهلية في عام ولادته ﷺ في جمادى الآخرة، وإلا فلا يكون ما ذكره منطبقاً إلا على ما ذهب إليه بعض العامة من أن مولده في شهر رمضان كما ذكره المجلسي^(١).

ويمكن أن يؤول بوجه آخر، فإن نصّه^(٢) هكذا:

ولد النبي ﷺ لاثني عشر مضت من ربيع الأول في عام الفيل يوم الجمعة مع الزوال، وروي أيضاً عند طلوع الفجر قبل أن يبعث بأربعين سنة، وحملت به... إلخ بأن يكون قوله: «وحملت به» تتمّة قوله: وروي... إلخ لا إنشاء منه.

وتبين ممّا نقلنا الاختلاف في يوم أسبوعه هل هو الاثنين أو الجمعة؟ وفي وقت يومه هل عند طلوع الفجر أو مع الزوال؟ هذا.

وكذلك اختلف في مبعثه ﷺ:

فالمشهور أنه السابع والعشرون من رجب، ونقل الإقبال عن ابن بابويه في مقنعه أنّه قال: أنّه الخامس والعشرون^(٣).

قلت: ما نقله عن المقنع موجود في باب فضل الصوم منه. ونقل الإقبال عن ابن بابويه أيضاً في مرشده أنّه قال، قال محمد بن أحمد بن يحيى في جامعهم: وجدت في كتاب ولم أروه: أن في خمسة وعشرين من رجب بعث الله محمداً ﷺ فمن صام ذلك اليوم كان له كفارة مائتي سنة^(٤).

وقال: ذكر مصنف كتاب «دستور المذكّرين»^(٥) عن مولانا عليّ عليه السلام قال: «من صام يوم خمسة وعشرين من رجب كان كفارة مائتي سنة» انتهى^(٦) والمعول على المشهور.

وروى ثواب الأعمال في باب ثواب صوم رجب عن سعد باسناده عن

(١) بحار الأنوار ١٥: ٢٤٨. (٢) يعني نصّ الكليني.

(٣) المقنع: ٢٠٧. (٤) إقبال الأعمال: ٦٦٨.

(٥) دستور المذكّرين و منشور المتعبدين للحافظ محمد بن أبي بكر المدني (راجع الذريعة ٨:

١٦٦) ولا يوجد عندنا هذا الكتاب. (٦) نقل عنه السيّد في الإقبال: ٦٦٨.

الرضا عليه السلام بعث الله محمدًا صلى الله عليه وآله ثلاث مضيّن من شهر رجب... الخبر. ثم قال: قال سعد بن عبد الله: كان مشايخنا يقولون: إنّ ذلك غلط من الكتاب، وأنّه ثلاث بقيّن من رجب^(١).

وروى العيون (في بابه الثالث والثلاثين عن الرضا عليه السلام في خبر العلل رواها الفضل عنه) فإن قال فلم جعل الصوم في شهر رمضان - إلى أن قال - وفيه نبيّ محمد صلى الله عليه وآله... الخبر^(٢). ولم أقف على من قال به.

وأما مولد أمير المؤمنين عليه السلام

فالمشهور أنّه الثالث عشر من رجب لثلاثين سنة بعد عام الفيل صرح به المفيد في إرشاده^(٣) والرضي في خصائصه^(٤) والشيخ في تهذيبه^(٥) وابن عيّاش^(٦) وعليّ بن محمد المالكي^(٧).

وفي خبر عن صفوان الجمال عن الصادق عليه السلام أنّه كان لسبع خلون من شعبان^(٨). وقال المفيد في مساره: في الثالث والعشرين منه^(٩).

وقال المسعودي في إثبات الوصيّة في النصف من شهر رمضان^(١٠). واختلف في سنته، فالمشهور أنّه بثلاثين عاماً بعد عام الفيل، صرح به الكليني^(١١) والشيخان^(١٢) وجمع آخر. وقال بعضهم بأقل^(١٣) وبعضهم بأكثر^(١٤). وعليه يتفرّع الخلاف في سنّه عليه السلام وقت مبعث النبي صلى الله عليه وآله وعلى الأشهر

(١) ثواب الأعمال: ٨٣. (٢) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ١١٦، الباب ٣٤.

(٣) الإرشاد: ٩. (٤) خصائص أمير المؤمنين عليه السلام: ٤.

(٥) التهذيب ٦: ١٩. (٦) عنه في مصباح المتجهّد: ٨٠٥.

(٧) الفصول المهمّة: ٣٠. (٨) مصباح المتجهّد: ٨٥٢.

(٩) مسارّ الشيعة (مصفّات الشيخ المفيد) ٧: ٥٩.

(١٠) إثبات الوصيّة: ١١٦. (١١) الكافي ١: ٤٥٢.

(١٢) التهذيب ٦: ١٩، الإرشاد: ٩.

(١٣) و(١٤) ذكرهما ابن صباغ، ولم يعبّر قائلهما، راجع الفصول المهمّة: ٣٠.

عندنا عشر. واثنتي عشرة على ما ذهب إليه ابن عيَّاش^(١) ورواه عتَّاب بن أُسيد^(٢). وعن الحسن البصري أنَّه ابن خمس عشرة^(٣). وعن أبي نضرة ابن أربع عشرة^(٤). وعن بعض العامة الجاحدين لفضيلة أسبقية إيمانه عليه السلام أنَّه ابن سبع^(٥) مع أنَّه خلاف متواتر الأخبار وما شاع عنه عليه السلام لما بلغه طعن أعدائه فيه بعدم سياسته للحرب «لقد بلغني أنَّ قوماً يقولون: إنَّ ابن أبي طالب رجل شجاع، لكن لا بصيرة له بالحرب، لله أبوهم! وهل أحد أبصر بها مني؟ لقد قمت فيها وما بلغت العشرين، وها أنا ذا قد ذرَّفت على السَّتين، ولكن لا رأي لمن لا يطاع»^(٦). وعليه أيضاً يتفرَّع الخلاف في سنِّه عند وفاته، فالأشهر عندنا أنَّه ابن ثلاث وستين، ثمَّ ابن خمس وستين. وعند العامة أقلُّ أو أكثر.

وأما مولد الصديقة صلوات الله عليها

فكان في العشرين من جمادى الآخرة كما صرَّح به المفيد في مساره^(٧) ونُقل عن حدائقه^(٨) وصرَّح به الشيخ في مصباحه^(٩) ورواه الطبري الإمامي عن الصادق عليه السلام^(١٠) ولم تقف على مخالف صريح وإن سكت كثير. واختلف في سنته فالكليني قال: بعد النبوة بخمس سنين^(١١) وكذلك المسعودي في الإثبات^(١٢). وذهب المفيد في الكتابين إلى أنَّه بعدها باثنتين^(١٣).

(١) عنه الشيخ في مصباح المتجهد: ٨٠٥. (٢) الاستيعاب ٣: ١٠٩٤، الرقم ١٨٥٥.

(٣) البحار ٣٨: ٢٣٩. (٤) البحار ٣٨: ٢٨١.

(٥) راجع البحار ٣٨: ٢٧٧. (٦) نهج البلاغة: ٧١، الخطبة ٢٧، مع تفاوت.

(٧) مسار الشيعة (مصفّات الشيخ المفيد) ٧: ٥٤.

(٨) لا يوجد عندنا. (٩) مصباح المتجهد: ٧٩٣.

(١٠) دلائل الإمامة: ١٠. (١١) الكافي ١: ٤٥٨.

(١٢) إثبات الوصية: ١٣٣.

(١٣) مسار الشيعة (مصفّات الشيخ المفيد) ٧: ٥٤، ولا يوجد عندنا حدائقه.

والصحيح الأول، كما رواه ابن الخشاب - على نقل الكشف^(١) - عن شيوخه مرفوعاً عن الباقر عليه السلام والطبري الإمامي مسنداً عن الصادق عليه السلام^(٢) والكليني صحيحاً عن الباقر عليه السلام^(٣).

وذهب العامة كمحمد بن إسحاق وأبي نعيم^(٤) وأبي الفرج إلى أنها كانت قبل النبوة حين تبني قريش الكعبة، ورواه الأخير بإسناده عن الصادق عليه السلام^(٥). والتعويل على رواية الخاصة.

ولا يبعد أنهم قالوا بكون مولدها قبل النبوة إنكاراً لما ورد أن النبي صلى الله عليه وآله كان يقول: «أشتم من فاطمة رائحة الجنة» لأن انعقادها كان من فاكهة الجنة ليلة المعراج.

وأما مولد المجتبي عليه السلام

فقال الكليني: في شهر رمضان^(٦) وقال المفيد في إرشاده: في ليلة النصف منه^(٧) وفي مساره في يوم النصف منه^(٨) وبه قال الزبير بن بكار في أنسابه^(٩) ورواه الخطيب عن أحمد بن عبدالله البرقي منهم^(١٠). ولم أقف على من صرح بكونه في غير شهر رمضان. لكن ينافيه ما هو المشهور: من كون ولادة الحسين عليه السلام في شعبان مع ورود الخبر بأنه كان بينهما ستة أشهر وعشراً^(١١) وإنما ينطبق على ما ذهب إليه الشيخ في التهذيب: من كون ولادة الحسين عليه السلام في آخر ربيع الأول^(١٢). ولعله لم يصح ذلك عند المفيد حيث جعل تولد الحسن عليه السلام في شهر رمضان والحسين عليه السلام في شعبان.

(١) كشف الغمّة ١: ٤٤٥. (٢) دلائل الإمامة: ١٠.

(٣) الكافي ١: ٤٥٧.

(٤) نقل عنهما في بحار الأنوار (٨: ٤٣) من بعض كتب المخالفين.

(٥) مقاتل الطالبين: ٣٠. (٦) الكافي ١: ٤٦١.

(٧) الإرشاد: ١٨٧.

(٨) مسار الشيعة (مصنفات الشيخ المفيد) ٧: ٢٤.

(٩) لم نثر عليه في جمهرة أنسابه. (١٠) تاريخ بغداد ١: ١٣٨، الرقم ٢.

(١١) الكافي ١: ٤٦٣. (١٢) التهذيب ٦: ٤١.

وفي خبر العيون: فلمّا كان بعد حولٍ ولد الحسين عليه السلام ^(١).
واختلف في سنته، فقال في التهذيب: في سنة اثنتين ^(٢) وكذا الكليني ونسب
الثلاث إلى الرواية ^(٣). وقال المفيد في إرشاده ومسارّه ^(٤) والمسعودي في إثباته:
في ثلاث ^(٥) ورواه الخطيب عن البرقي ^(٦) وبه قال ابن بكّار، ومصعب الزيري ^(٧).

وأما مولد الحسين عليه السلام

فقال المفيد في الإرشاد: إنّه ولد خامس شعبان ^(٨) استناداً إلى ما في زيادات
المصباح في أواخر الكتاب، فيه: عن الحسين بن زيد، عن جعفر بن محمد عليه السلام
أنّه ولد لخمس ليال خلون من شعبان سنة أربع ^(٩). وبه قال أبو الفرج في مقاتل ^(١٠).
وقال المفيد في مسارّه: ثلاث من شعبان ^(١١) وبه قال الشيخ في مصباحه
وأماله ^(١٢) وبه قال ابن عيّاش والحسين بن عليّ بن سفيان البزوفري ^(١٣) استناداً
إلى ما خرج إلى القاسم بن العلاء وكيل أبي محمد عليه السلام أن مولانا الحسين عليه السلام ولد
يوم الخميس لثلاث خلون من شعبان... الخبر ^(١٤) وهو المفهوم من الحسن بن
إسماعيل الذي روى عنه الشيخ عن ابن عيّاش.
وقال في التهذيب: ولد آخر شهر ربيع الأوّل ^(١٥) ووجهه ما أشير إليه في أخيه عليه السلام.

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ٢٥، الباب ٣١، ح ٥.

(٢) التهذيب ٦: ٣٩. (٣) الكافي ١: ٤٦١.

(٤) الإرشاد: ١٨٧، مسارّ الشيعة (مصنّفات الشيخ المفيد) ٧: ٢٤.

(٥) إثبات الوصيّة: ١٣٣. (٦) تاريخ بغداد ١: ١٤٠، الرقم ٢.

(٧) جمهرة أنساب قرّيش... نسب قرّيش: ٤٠.

(٨) الإرشاد: ١٩٨. (٩) مصباح المتجّد: ٨٥٢.

(١٠) مقاتل الطالبين: ٥١.

(١١) مسارّ الشيعة (مصنّفات الشيخ المفيد) ٧: ٦١.

(١٢) مصباح المتجّد: ٨٢٨، ولم نعثّر عليه في أماليه.

(١٣) راجع المصدر المتقدّم. (١٤) مصباح المتجّد: ٨٢٦.

(١٥) التهذيب ٦: ٤١.

واختلف في سنته كما فهمت ثمة، فقال الكليني والشيخ في التهذيب: إنه في ثلاث^(١).

والمفيد وأبو الفرج في أربع^(٢) استناداً إلى خبر الحسين بن زيد المتقدم. لكنّه ضعيف السند.

وفي نسخة الإثبات: روي أنّ فاطمة عليها السلام ولدت الحسن عليه السلام أوّل النهار وولدت الحسين عليه السلام في ذلك اليوم، لأنّها كانت طاهرة مطهرة ولم يصيبها ما يصيب النساء وكان الحمل به ستّة أشهر^(٣). والظاهر أنّ قوله: «ولدت... إلخ» محرّف «وحملت بالحسين عليه السلام... إلخ» بشهادة تعليقه، ولورود أخبار بوجود ستّة أشهر بينهما^(٤) وعدم قول أحد بكون ولادتهما في يوم واحد.

وأما مولد السجّاد عليه السلام

فاختلف في يومه وشهره، فقال المفيد في مساره وحدائقه والشيخ في مصباحيه وصاحب المناقب ومؤلف إعلام الوري ومصنّف تاريخ الغفاري في النصف من جمادى الأولى^(٥).

وقال الفتّال في روضة الواعظين: لتسع خلون من شعبان^(٦).

وقال في الفصول المهمّة والدروس وكشف الغمّة: في خامس شعبان^(٧).

واختلف في سنته، فقال الكليني، والمفيد في إرشاده ومساره والشيخ في تهذيبه والفتّال وابن الخشاب، وفي الفصول، والدروس والكشف والمناقب

(١) الكافي ١: ٤٦٣، التهذيب ٦: ٤١. (٢) الإرشاد: ١٩٨، مقاتل الطالبين: ٥١.

(٣) إثبات الوصيّة: ١٣٩، وفي هذه النسخة: حملت.

(٤) بحار الأنوار ٤٣: ٢٣٧، باب ولادتهما عليهما السلام.

(٥) مسار الشيعة (مصنّفات الشيخ المفيد) ٧: ٥٢، مصباح المتهجّد: ٧٩٢، المناقب ٤: ١٧٥

(وفيه جمادى الآخرة، إعلام الوري: ٢٥١ (وفيه جمادى الآخرة) ولا يوجد عندنا حدائق

المفيد، وتاريخ الغفاري. (٦) روضة الواعظين: ٢٠١.

(٧) الفصول المهمّة: ٢٠١، الدروس ٢: ١٢، كشف الغمّة ٢: ٧٣.

وإعلام الوري والتذكرة: إنّه في سنة ثمان وثلاثين^(١) ورواه ابن الخشاب عن الصادق عليه السلام^(٢) وبه قال في إثبات الوصية^(٣).

وقال المفيد في حدائقه والشيخ في مصباحه في ستّ وثلاثين^(٤). وقيل: في سبع وثلاثين. وقيل: في خمس وثلاثين. ولم أقف على قائلهما.

والتعويل على الأول، فروى الكليني صحيحاً - على الأصحّ في ابن سنان - عن الصادق عليه السلام أنّه قبض وهو ابن سبع وخمسين سنة في عام خمس وتسعين سنة... إلخ^(٥) فإنّه لا ينطبق إلّا عليه.

وقال عليّ بن أحمد الكوفي في استغاثته: إنّه في سنة إحدى وثلاثين، حيث جعل سنّه يوم الطفّ ثلاثين. ونقل عن الزيدية وأنساب العامة أنّه كان ذلك اليوم من أبناء سبع سنين في قول بعضهم، وأربع سنين في قول آخر^(٦). ولا عبرة بقوله ونقله ممّا تقرّد به بعد قول أئمة الرجال - ابن الغضائري والشيخ والنجاشي -: إنّ في كتبه تخليطاً.

واختلف في أنّه الأكبر ستّاً أو أخاه المقتول، فقال ابن بكار وابن قتيبة وابن جرير وابن أبي الأزر والجنابذي ومصعب الزبيري والدينوري والبلاذري والمزني والعمرى وأبو الفرج الإصبهاني وصاحب الزواجر من العامة، وابن همام صاحب الأنوار والمسعودي صاحب المروج وأبو الفضل الصابوني وابن إدريس الحلّي من الخاصة إنّه عليّ الأصغر^(٧).

وذهب المفيد وعليّ بن أحمد الكوفي في استغاثته والشيخ في رجاله وابننا

(١) الكافي ١: ٤٦٦، الإرشاد: ٢٣، مسارّ الشيعة (مصنّفات الشيخ المفيد) ٧: ٥٣، التهذيب ٦:

٧٧، روضة الواعظين: ٢٠١، الفصول المهمة: ٢٠١، الدروس ٢: ١٢، كشف الغمّة ٢: ٧٣،

المنابع ٤: ١٧٥، إعلام الوري: ٢٥١، تذكرة الخواصّ: ٣٢٤.

(٢) عنه في كشف الغمّة ٢: ١٠٥. (٣) إثبات الوصية: ١٤٥.

(٤) مصباح المتهجّد: ٧٩٢، وعن حدائق الرياض السيّد في الإقبال: ٦٢١.

(٥) الكافي ١: ٤٦٨. (٦) الاستغاثّة: ٨٤.

(٧) السرائر ١: ٦٥٥، ونقل عن المذكورين أيضاً.

طاووس - عليّ وأحمد - والعلامة في الخلاصة وابن داود في رجاله إلى أنّه عليّ الأكبر^(١) استناداً إلى أنّ الواجب بمقتضى الخبر الصحيح كون الإمام أكبر ولد أبيه^(٢) ولذا ضلّ جمع في عبدالله بن جعفر الصادق عليه السلام وهم الفطحية، لكن يشترط فيه عدم العاهة وكان ذا عاهة. وإلى ما رواه الإقبال عن مختصر المنتجب في زيارات عاشوراء زيارةً، وفيها: «وعلى ولدك عليّ الأصغر الذي فجعت به»^(٣) والمراد به «ابن ليلي» عليّ المشهور من انحصار التسمية بهما.

لكن الظاهر صحة القول الأول، والمسلم من حديث اشتراط الأكبر حين الاستخلاف، ولم يكن «ابن ليلي» ذاك الوقت حياً، والزيارة غير مسندة إلى معصوم. وقد صرح أبو الفرج بأنّ المقتول وُلد في خلافة عثمان^(٤) ولا خلاف في أنّ السجّاد عليه السلام وُلد في خلافة جدّه في أوّل أو أوسطه. وقال أيضاً: إنّ يزيد لما قال للسجّاد عليه السلام ما اسمك؟ فقال له: عليّ، فقال: أو لم يقتل الله عليّاً؟ قال قد كان لي أخ أكبر مني يُسمّى عليّاً فقتلتموه.

وفي أنساب قريش الزبيري: أنّ ابن زياد لما قال للسجّاد عليه السلام: أو لم يقتل الله عليّاً؟ قال: كان لي أخ يُقال له: عليّ، أكبر مني، قتله الناس^(٥).

هذا، وأمّا خبر الخصال عن سليم في الأئمة الاثني عشر «فابنه عليّ بن الحسين الأكبر»^(٦) فالظاهر أنّ «الأكبر» كان حاشية ممّن عقيدته ذلك، فخلط بلفظ الخبر، فالكليني والنعماني والشيخ رووا الخبر بدونه^(٧) كما أنّ الظاهر أنّ «الأصغر» في الزيارة المتقدمة كان كذلك.

(١) الإرشاد: ٢٥٣، الإستغاثة: ٨٤، رجال الطوسي: ١٠٢، الخلاصة: ٩١، رجال ابن داود: ٢٤٠.

ولم نظفر بماخذ ما نسبته إلى ابني طاووس.

(٢) الكافي ١: ٢٨٤. (٣) إقبال الأعمال: ٥٧٢.

(٤) مقاتل الطالبين: ٥٣. (٥) نسب قريش: ٥٨.

(٦) الخصال: ٤٧٧، أبواب الاثني عشر، ح ٤١.

(٧) الكافي ١: ٥٢٩، الغيبة للنعماني: ٦٠، الغيبة للشيخ: ٩١.



وخالف كمال الدين بن طلحة الإجماع فوصفه عليه السلام بالأوسط^(١) زاعماً أنَّ الرضيع هو الأصغر مع أنَّه مسمّى بعبد الله بالاتِّفاق، والمسمّى بعليّ ينحصر به عليه السلام وبابن ليلي.

وأما مولد الباقر عليه السلام

فقال المفيد في المسار: إنَّه كان في أوَّل يوم من رجب يوم الجمعة، ناسباً له إلى رواية جابر الجعفي^(٢) وبه قال في تاريخ الغفاري^(٣). وقال في كشف الغمّة وفي الدروس: ثالث صفر^(٤). واختلف في سنته أيضاً، فقال الكليني والمفيد في إرشاده ومسارّه والشيخ في تهذيبه وغيره: سنة سبع وخمسين^(٥) ويشهد له خبر الكافي والمسارّ. وقال المسعودي في إثبات الوصيّة: سنة ثمان وخمسين^(٦). وفي خبرٍ سنة ستّ وخمسين^(٧). والعمل على المشهور. وأما قول عليّ بن أحمد الكوفي في استغاثته: إنَّه كان يوم الطفّ ابن خمس عشرة^(٨) فلا عبرة به، كما عرفت في السجّاد عليه السلام. وروى النعماني في ذيل خبر اختلاف الأحاديث في باب الاتني عشر عن سليم بن قيس: أنَّه عليه السلام أقبل على الحسين عليه السلام وقال سيولد محمّد بن عليّ في حياتك فاقرأه مني السلام^(٩): وحديث جابر في ذلك معروف^(١٠).

(١) لم يصرّح بلفظ «الأوسط» نعم يستفاد من كلامه، راجع مطالب السؤل: ٢٦٨.

(٢) مسارّ الشيعة (مصفّات الشيخ المفيد) ٥٦: ٧.

(٣) عنه في البحار ٤٦: ٢١٧. (٤) كشف الغمّة ٢: ١١٧، الدروس ٢: ١٢.

(٥) الكافي ١: ٤٦٩، الإرشاد: ٢٦٢، مسارّ الشيعة (مصفّات الشيخ المفيد) ٥٧: ٧، التهذيب ٦: ٧٧.

(٦) إثبات الوصيّة: ١٥٠. (٧) كشف الغمّة ٢: ١٣٦.

(٨) الاستغاثّة: ٨٣. (٩) الغيبة للنعماني: ٥١.

(١٠) الغيبة للنعماني: ٤٢.

وقال في المناقب: إِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أوَّل من اجتمعت له ولادة الحسن والحسين عليهما السلام ^(١). قلت: إنَّ عبد الله وإبراهيم والحسن بن الحسن بن المثنى من فاطمة بنت الحسين عليه السلام فهم أيضاً اجتمعت لهم ولادتهما.

وأما مولد الصادق عليه السلام

فالقدماء لم يتعرّضوا لشهره، وقال في تاريخ الغفاري والمناقب والدروس: في سابع عشر ربيع الأول ^(٢). وكذلك كشف الغمّة في موضع، وقال في موضع آخر: في غرة رجب ^(٣).

وأما سنته: فاتفق الكليني والشيخان والنوبختي وغيرهم على أنّه سنة ثلاث وثمانين ^(٤) ورواه الأول بإسناده عن أبي بصير - وابن الخشاب كذلك - عن ابن سنان. وقال في إثبات الوصيّة: إِنَّهُ روي عن العالم عليه السلام ^(٥). وذهب كشف الغمّة إلى أنّه عام ثمانين عام الجحاف ^(٦) ونقله المناقب عن الحافظ عبدالعزيز ^(٧). ولا عبرة به.

وأما مولد الكاظم عليه السلام

فلم يعبّن أحد شهره، وإنما قال الكلّ: إِنَّهُ ولد بالأبواء بين مكّة والمدينة سنة ثمان وعشرين ومائة، صرح به الكليني والمفيد والمسعودي في الإثبات

(١) المناقب ٤: ٢٠٨.

(٢) المناقب ٤: ٢٨٠، الدروس ٢: ١٢، ونقل عن تاريخ الغفاري. البحار ٤٧: ٢.

(٣) لم نعر عليه في كشف الغمّة، نقله في البحار عن مصباح الكفعمي، وذكر المصحح في ذيل الصفحة: لم نقب في مصباح الكفعمي على ما نقله الشيخ المجلسي رحمته الله راجع البحار ٤٧: ٢.

(٤) الكافي ١: ٤٧٢، الإرشاد: ٢٧١، التهذيب ٦: ٧٨، فرق الشيعة: ٦٦.

(٥) الكافي ١: ٤٧٥، إثبات الوصيّة: ١٥٤، ونقل عن ابن الخشاب كشف الغمّة ٢: ١٨٧.

(٦) كشف الغمّة ٢: ١٦١.

(٧) بل نقله كشف الغمّة عن الحافظ عبدالعزيز، ولم نعر عليه في المناقب.

والشيخ^(١) وغيرهم. وعن الحميري روايته في دلائله عن محمد بن سنان^(٢) وكذا عن ابن الخشاب روايته عنه^(٣).
وإنما قال الكليني والنوبختي: وقال بعضهم: سنة تسع وعشرين ومائة^(٤) والمسعودي: وروي في سنة تسع وعشرين^(٥) ونسب الكشف إلى ابن الخشاب روايته عن ابن محبوب^(٦).

وأما مولد الرضا عليه السلام

فروى العيون بإسناده عن غياث بن أسيد عن جماعة من أهل المدينة: يوم الخميس لإحدى عشرة ليلة خلت من ربيع الأول سنة ثلاث وخمسين ومائة من الهجرة بعد وفاة أبي عبدالله عليه السلام بخمس سنين^(٧).
وفي تاريخ الغفاري والروضة: لإحدى عشرة ليلة خلت من ذي القعدة^(٨) وبه قال الكفعمي والدورس^(٩).
ونقل الكشف عن ابن طلحة حادي عشر ذي الحجة^(١٠) على ما في نسخة البحار. وأما سنته: فقال الكليني والشيخان سنة ثمان وأربعين ومائة^(١١) سنة وفاة الصادق عليه السلام.
وظاهر الصدوق كونه سنة ثلاث وخمسين، بخمس بعد وفاته عليه السلام كما عرفت

(١) الكافي ١: ٤٧٦، الإرشاد: ٢٨٨، إثبات الوصية: ١٦١، التهذيب ٦: ٨١.

(٢) عنه في كشف الغمّة ٢: ٢٤٥. (٣) عنه في كشف الغمّة ٢: ٢٣٧.

(٤) الكافي ١: ٤٧٢، فرق الشيعة: ٨٤. (٥) إثبات الوصية: ١٦١.

(٦) كشف الغمّة ٢: ٢٣٧. (٧) عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ١٨.

(٨) روضة الواعظين: ٢٣٦، وعن تاريخ الغفاري بحار الأنوار ٤٩: ١٠ ح ١٩.

(٩) مصباح الكفعمي: ٥٢٣، الدورس ٢: ١٤.

(١٠) كشف الغمّة ٢: ٢٥٩.

(١١) الكافي ١: ٤٨٦، الإرشاد: ٣٠٤، التهذيب ٦: ٨٣.

من روايته، وبه صرح في إثبات الوصية^(١) ونسبه ابن الخشاب إلى رواية محمد بن سنان^(٢) وهو المفهوم عن ابن همام على نقل المناقب^(٣) ونقله الكشف عن كمال الدين ابن طلحة والحافظ عبدالعزيز^(٤) وقد صرح الكليني: بأن في تاريخه اختلافاً^(٥). وقال النوبختي: إنه في سنة إحدى وخمسين ومائة، وقال بعضهم في سنة ثلاث وخمسين ومائة^(٦).

وأما مولد الجواد عليه السلام

فاتفق الكليني والمفيد والشيخ في التهذيب والمسعودي في الإثبات وابن الخشاب وغيرهم على أنه في شهر رمضان^(٧) إلا أن الكافي والإرشاد والتهذيب أطلقوه. وعيّن المسارّ وتاريخ الغفاري في النصف منه^(٨) والمسعودي وابن الخشاب والروضة وإعلام الوري والمناقب ومحمد بن طلحة في التاسع عشر^(٩). وتفرد ابن عيّاş - على ما نقل الشيخ في المصباح - على أنه في رجب في العاشر (ووافقه المبيدي في فواتحه) وقال: ورد عن الناحية عليه السلام إلى أبي القاسم دعاء: اللهم إني أسألك بالمولودين في رجب محمد بن عليّ الثاني... إلخ^(١٠). قلت: إن ابن عيّاş خلط في آخر عمره، ولعله حرّف الدعاء، وأنّه كان

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ١٨، إثبات الوصية: ١٧١.

(٢) نقل عن ابن الخشاب في كشف الغمّة ٢: ٢٨٤.

(٣) المناقب ٤: ٣٦٧. (٤) كشف الغمّة ٢: ٢٥٩ و ٢٦٧.

(٥) الكافي ٢: ٤٨٦. (٦) فرق الشيعة: ٨٦.

(٧) الكافي ١: ٤٩٢، الإرشاد: ٣١٦، التهذيب ٦: ٩٠، إثبات الوصية: ١٨٣، نقل عن ابن خشاب، كشف الغمّة ٢: ٣٦٢.

(٨) مسارّ الشيعة (مصفّات الشيخ المفيد) ٧: ٢٤، ونقل تاريخ الغفاري، في البحار ٥٠: ١٥.

(٩) إثبات الوصية: ١٨٣، روضة الواعظين: ٢٤٣، إعلام الوري: ٣٢٩ (وفيه لسبع عشرة)،

المناقب ٤: ٣٧٩، مطالب السؤل: ٣٠٣ (وفيه تسع شهر رمضان) نقل عن ابن الخشاب،

كشف الغمّة ٢: ٣٦٢. (١٠) مصباح المتعجّد: ٨٠٥.

«محمد بن عليّ الأوّل» فتقدّم أنّ ولادة الباقر عليه السلام كان في رجب. وكيف كان، فلا خلاف في سنته، سنة خمس وسبعين ومائة.

وأما مولد الهادي عليه السلام

ففي الكافي والإرشاد والتهذيب والروضة: أنّه في النصف من ذي الحجة^(١). وفي مسارّ الشيعة: أنّه في السابع والعشرين منه^(٢) ونسبه في المصباحين إلى الرواية^(٣).

وذهب المسعودي في الإثبات وابن الخشاب وابن طلحة إلى أنّه في رجب^(٤) ونسبه الكافي إلى الرواية^(٥) ورواه الخطيب عن سهل بن زياد^(٦). وعيّن ابن عيّاش - على نقل المصباح - في موضع في اليوم الثاني منه، وفي آخر في الخامس^(٧).

وإبراهيم بن هاشم - على نقل الكشف^(٨) - ثلاث عشرة ليلة منه. وبه صرح النوبختي في فرقه^(٩).

وأما سنته: ففي الكافي وفي الإرشاد والمسارّ وفي التهذيب في سنة انثني عشرة ومائتين.

وقال إبراهيم بن هاشم - على نقل الكشف^(١٠) - والمسعودي في الإثبات،

(١) الكافي ١: ٤٩٧، الإرشاد: ٣٢٧، التهذيب ٦: ٩٢، روضة الواعظين: ٢٤٦.

(٢) مسارّ الشيعة (مصنّفات الشيخ المفيد) ٧: ٤٢.

(٣) مصباح المتهجّد: ٧٦٧.

(٤) إثبات الوصيّة: ٢٠٥، مطالب السؤول: ٣٠٧، ونقل عن ابن الخشاب، كشف الغمّة ٢: ٣٨٤.

(٥) الكافي ١: ٤٩٧. (٦) تاريخ بغداد ١٢: ٥٧، الرقم ٦٤٤٠.

(٧) مصباح المتهجّد: ٨٠٥.

(٨) بل على نقل الشيخ، راجع مصباح المتهجّد: ٨١٩.

(٩) فرق الشيعة: ٩٢.

(١٠) بل على نقل الشيخ، راجع مصباح المتهجّد: ٨١٩.

وابن عيَّاش، وابن الخشَّاب، ومحمَّد بن طلحة، والحافظ عبدالعزيز، والنوبختي: إنَّه في سنة أربع عشرة ومائتين، ونسبه الكليني إلى الرواية، ورواه الخطيب عن سهل بن زياد^(١).

وأما مولد العسكري عليه السلام

فلا خلاف في أنَّه في شهر ربيع الآخر، كما عن الحميري في دلائله^(٢) وصرَّح به الكليني والنوبختي، والمفيد في إرشاده ومسارِّه وحدائقه، والشيخ في تهذيبه ومصباحه^(٣) والمتأخرون^(٤). وإنَّما اختلف في يومه فالمفيد في مسارِّه وحدائقه والشيخ في مصباحه عيَّاه في العاشر، والمناقب وإعلام الوري في الثامن^(٥). والكفعمي في الرابع^(٦). وأما سنته: فالحميري والكليني والنوبختي والشيخان والمناقب والإعلام وغيرهم قالوا: إنَّه في سنة اثنتين وثلاثين ومائتين. وروى الخطيب عن سهل بن زياد سنة إحدى وثلاثين ومائتين^(٧). وقال في الإثبات وابن الخشَّاب ومحمَّد بن طلحة والحافظ عبدالعزيز: في سنة إحدى وثلاثين ومائتين^(٨). والمعول على الأوَّل.

-
- (١) تاريخ بغداد ١٢: ٥٧. (٢) نقل عنه في البحار ٥٠: ٢٣٧. (٣) الكافي ١: ٥٠٣، فرق الشيعة: ٩٥، الإرشاد: ٣٣٥، مسارِّ الشيعة (مصنَّفات الشيخ المفيد) ٧: ٥٢، التهذيب ٦: ٩٢، مصباح المتَّهِّد: ٧٩٢، ونقله عن حدائق المفيد السيِّد في الإقبال: ٦١٨. (٤) إعلام الوري: ٣٤٩، المناقب ٤: ٤٢٢، الدروس ٢: ١٥. (٥) مسارِّ الشيعة (مصنَّفات الشيخ المفيد) ٧: ٥٢، لا يوجد عندنا حدائق المفيد، نقله عنه، إقبال الأعمال: ٦١٨. مصباح المتَّهِّد: ٧٩٢، المناقب ٤: ٤٢٢، إعلام الوري: ٣٤٩. (٦) مصباح الكفعمي: ٥٢٣. (٧) تاريخ بغداد ٧: ٣٦٦، الرقم ٣٨٨٦. (٨) إثبات الوصية: ٢٠٧، مطالب السؤل: ٣٠٩، وعن ابن الخشَّاب والحافظ عبدالعزيز في كشف الغمَّة ٢: ٤٠٣، ٤١٥.

وأما مولد الحجة عليه السلام

فقال الكليني وشيخه علي بن محمد، والمفيد في إرشاده ومساره، والشيخ في مصباحه، والكراجكي في نصف شعبان^(١). ورواه الإكمال عن موسى بن محمد بن القاسم بن حمزة بن الكاظم عليه السلام عن حكيمة^(٢) وغيبة الشيخ عن موسى بن محمد ابن جعفر، وعن أبي عبدالله المطهري عن حكيمة^(٣). وهداية ابن حمدان وإثبات المسعودي عن جماعة من الشيوخ^(٤) منهم علان الكليني وموسى بن محمد وأحمد بن جعفر.

ولعل «موسى بن محمد بن جعفر» في إسناد الغيبة محرف «موسى بن محمد ابن القاسم بن حمزة» كما في الإكمال، أو محرف «موسى بن محمد وأحمد بن جعفر» كما في الهداية والإثبات.

وقال الفضل بن شاذان في غيبته المنقولة عن خطّ العاملي عن خطّ بعض المحدثين: حدّثنا محمد بن علي بن حمزة بن الحسين بن عبدالله بن العباس بن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: سمعت أبا محمد يقول: قد ولد ولي الله وحجّته على عباده وخليفته من بعدي مختوناً، ليلة النصف من شعبان، سنة خمس وخمسين ومائتين، عند طلوع الفجر، وكان أوّل من غسله رضوان خازن الجنان مع جمع من الملائكة المقرّبين بماء الكوثر والسلسيل، ثمّ غسلته عمّتي حكيمة... الخبر^(٥). وروى ابن حمدان أيضاً: أنّه في ثامن شعبان^(٦) وبه قال الحسن بن محمد

(١) الكافي ١: ٥١٤، روى عن علي بن محمد، إثبات الوصيّة: ٢١٨، الإرشاد: ٣٤٦، مسارّ الشيعة (مصفّات الشيخ المفيد) ٧: ٦١ مصباح المتهجد: ٨٤٢، ولم نقف على ذكر يوم ولادته عليه السلام في كنز الكراجكي، نعم ذكر سنته، أنظر كنز الفوائد ٢: ١١٤.
(٢) كمال الدين: ٤٢٤.
(٣) كتاب الغيبة: ١٤١.
(٤) روى عن حسين بن حمدان في البحار ٥١: ٢٥ (لكن فيه: ثلاث خلون من شعبان) إثبات الوصيّة: ٢١٨.

(٥) عن كتاب إثبات رجعتة الحرّ العاملي في إثبات الهداة: ١٣٩ ح ٦٨٣.

(٦) الهداية: لا يوجد عندنا.

القَمِّي في تاريخ قم^(١) ورواه الإكمال عن غياث بن أسيد^(٢).
ونقل المجلسي عن مؤلف من الأصحاب رواية في كونه ثالث شعبان وقال
كمال الدين بن طلحة في الثالث والعشرين من شهر رمضان ونقل الإكمال عن
أبي الأديان وابن خيرويه وحاجز الوشا وأبي سهل بن نوبخت عن عقيد الخادم
غرة شهر رمضان^(٣).

وروى الغيبة بإسناده عن محمد بن إبراهيم وبإسناده عن محمد بن علي بن
بلال كليهما عن حكيمة ليلة النصف من شهر رمضان^(٤). هذا شهره ويومه.
وأما سنته فقال الكليني وشيخه والمفيد في إرشاده والكراجكي والفضل - كما
تقدم - أنه سنة خمس وخمسين. ورواه الإثبات والهداية - كما تقدم - ورواه الغيبة
عن أبي عبدالله المطهري في إسناده، ومحمد بن إبراهيم ومحمد بن علي بن بلال في
آخر عن حكيمة:

وقال المسعودي في الإثبات: إنه سنة ست وخمسين^(٥).
وفي باب من رآه عليه السلام من الغيبة خبر سنده أحمد بن علي الرازي، عن محمد
ابن علي، عن محمد بن عبد ربّه الأنصاري الهمداني (إلى أن قال) فسألت الهمداني
فقلت: غلام عشاري القدّ أو عشاري السنّ، لأنّه روي أنّ الولادة كانت سنة ست
 وخمسين ومائتين... إلخ^(٦).

وهو يدلّ على أنّه كان مشهوراً. ورواه الإكمال بإسناده عن معلّى بن محمد^(٧)
ورواه أيضاً بإسناده عن غياث بن أسيد^(٨) ورواه بإسناده عن أبي هارون - رجل
من أصحابنا - وقال: رأيته عليه السلام^(٩).

وروى الغيبة عن علّان: أنّه رواه بإسناده^(١٠) لكن في نسخة الإثبات: أنّه

(١) تاريخ قم: ٢٠٤. (٢) كمال الدين: ٤٣٢.

(٣) لم نعثر عليه. (٤) كتاب الغيبة: ١٤٣.

(٥) الموجود في المطبوعة سنة ٢٥٥، راجع إثبات الوصيّة: ٢٢١.

(٦) كتاب الغيبة: ١٥٦. (٧-٩) كمال الدين: ٤٣٠، ٤٣٢.

(١٠) كتاب الغيبة: ١٤٧.

روى في سنة خمس وخمسين^(١). لكن الظاهر كونه من تحريف النسخ، لوقوع التحريف في نسخته كثيراً، ولأنّ الخبر مشتمل على كون مولده عليه السلام بعد مضي أبي الحسن عليه السلام بسنتين، ولا خلاف في أنّ وفاته كانت سنة أربع^(٢) فلا يصحّ إلا أن يكون مولده عليه السلام سنة ست، وبه قال أبو سهل النوبختي، فروى الشيخ في أخبار من رآه عليه السلام عن أحمد بن علي الرازي، عن محمد بن علي، عن عبدالله بن محمد بن جابان الدهقان، عن أبي سليمان داود بن غسان البحراني، قال: قرأت على أبي سهل إسماعيل بن علي النوبختي قال: مولد م ح م د بن الحسن بن علي عليه السلام (إلى أن قال) ولد بسامرا سنة ست وخمسين ومائتين، أمه صيقل وكني أبا القاسم، بهذه الكنية أوصى النبي ﷺ ... الخبر^(٣).

وإليه ذهب الشيخ فقال: قد بيّنا بالأخبار الصحيحة بأنّ مولد صاحب الزمان عليه السلام كان في سنة ست وخمسين ومائتين^(٤).

وقال المفيد في مساره: إنّ سنة أربع وخمسين. ورواه الإكمال عن أبي الأديان وابن خيرويه وحاجز الوشاء، عن عقيد الخادم^(٥). وفي الرواية التي نقلها المجلسي عن بعض مؤلفات الأصحاب سنة سبع وخمسين^(٦) وعن أحمد بن محمد الفاريابي، وكمال الدين بن طلحة سنة ثمان وخمسين^(٧) وهو المفهوم ممّا رواه الإكمال بإسناده عن علي بن محمد قال: حدّثني محمد والحسن ابنا علي بن إبراهيم في سنة تسع وسبعين ومائتين قالوا: حدّثنا محمد بن علي بن عبد الرحمن العبدى من عبد قيس، عن ضوء بن علي العجلي، عن رجل من أهل فارس سمّاه، قال: أتيت سرّ من رأى فلزمت باب

(١) إثبات الوصية: ٢٢١.

(٢) يعني وفاة أبي الحسن الهادي عليه السلام كانت في سنة أربع وخمسين ومائتين.

(٣) كتاب الغيبة: ١٦٤.

(٤) كتاب الغيبة: ٢٥٨.

(٥) كمال الدين: ٤٧٤.

(٦) البحار ٥١: ٢٥.

(٧) مطالب السؤل: ٣١٢.

أبي محمد عليه السلام فدعاني من غير أن أستاذن، فلما دخلت وسلّمت قال لي: يا فلان كيف حالك؟ ثم قال اقعِد يا فلان، ثم سألتني عن رجال ونساء أشتري لهم الحوائج من السوق، وكنت أدخل عليه من غير إذن إذا كان في الدار الرجال فدخلت يوماً وهو في الدار والرجال ليست عنده، فسمعت حركة في البيت وناداني مكانك لا تبرح! فخرجت عليّ جارية معها شيء مغطّى ثم ناداني ادخل، فدخلت ونادى الجارية فرجعت وقال لها: اكشفي عمّا معك فكشفت عن غلام أبيض حسن الوجه، وكشف عن بطنه فإذا شعر نابت من لبتّه إلى سرّته أخضر ليس بأسود، فقال: هذا صاحبكم ثم أمرها فحملته، فما رأيته بعد ذلك حتّى مضى أبو محمد عليه السلام فقال ضوء بن عليّ: فقلت للفراسي: كم كنت تقدّر له من السنين؟ قال: سنتين، قال العبيدي: قلت لضوء: كم تقدّر له الآن في وقتنا؟ قال أربع عشرة سنة، قال أبو عليّ وأبو عبدالله ونحن نقدّر له الآن إحدى وعشرين سنة^(١).

فإن المراد بأبي عليّ وأبي عبدالله ابنا عليّ بن إبراهيم اللذان حدّثا عليّ بن محمد في سنة تسع وسبعين ومائتين.

وأما ما رواه الإقبال عن ابن عيّاش، عن أبي منصور العبيدي، قال: «خرج من الناحية سنة اثنتين وخمسين ومائتين على يد الشيخ محمد بن غالب الإصفهاني حين وفاة أبي عليه السلام وكنت حدث السنّ وكتبت أستاذن في زيارة مولانا أبي عبدالله عليه السلام وزيارة الشهداء... إلخ»^(٢) فقال المجلسي: يحتمل أن يكون المراد بالناحية العسكري عليه السلام.

قلت: بل هو المقطوع، فإنّه مع عدم قول أحد بكون مولده أقلّ من سنة أربع ولا ورود خبر به، إنّما كان قيامه عليه السلام بالأمر بعد أبيه سنة ستين. ويشهد لإطلاق «الناحية» على العسكري عليه السلام أيضاً أنّ المسعودي في الإنبات قال: روي أنّ أبا الحسن صاحب العسكر عليه السلام احتجب عن كثير من الشيعة إلّا عن عدد يسير من

(١) كمال الدين: ٤٣٥، مع اختلاف. (٢) إقبال الأعمال: ٥٧٣.

خواصّه، فلما أفضى الأمر إلى أبي محمّد عليه السلام كان يكلم شيعته الخواصّ وغيرهم من وراء الستر إلّا في الأوقات التي يركب فيها إلى دار السلطان، وإنّما ذلك إنّما كان منه ومن أبيه قبله مقدّمة لغيبة صاحب الزمان عليه السلام لتألف الشيعة ذلك ولا تنكر الغيبة، وتجري العادة بالاحتجاب والاستتار^(١). ويأتي عن قريب خبر معلّى وفيه: خرج عن أبي محمّد عليه السلام حين قتل الزيري.

ويمكن أن يريد بالناحية الحجّة عليه السلام أيضاً إن حملنا قوله: «وخمسين» على كونه محرّف «وستين».

وكيف كان، فالأظهر هو القول الثاني (سنة ستّ) لكون رواياته خمسة، بخلاف الأوّل (سنة خمس) فليس فيه إلّا خبران: خبر حكيمة، وخبر محمّد بن عليّ العباسي على النقل عن الفضل. وترجيح النوري الأوّل بأنّ خبر الفضل صحيح^(٢) غير صحيح، لعدم وصول غيبة الفضل إلينا بإسناد، وإنّما نُقل عن خطّ مجهول، والقدماء لا يجيزون العمل بمثله. وكذلك تأويل المجلسي الخبر الأوّل من أخبار الثاني، وهو هكذا: عن معلّى بن محمّد قال: خرج عن أبي محمّد عليه السلام حين قتل الزيري «هذا جزاء من افتري على الله تبارك وتعالى في أوليائه، زعم أنّه يقتلني وليس لي عقب، فكيف رأى قدرة الله عزّ وجلّ؟ وسماه م ح م د سنة ستّ وخمسين ومائتين» بكون السنة ظرفاً لخروج أو قتل^(٣) لا وجه له، لعدم حصر المعارض به.

وقال: ويحتمل حمل ما دلّ على الخمس على الشمسي وهذا على القمري. قلت: وهو وهم، فإنّه مع عدم تعارف الشمسيّة في الكتب العربيّة ولا سيّما في الشرعيّة يكون التفاوت بينهما أكثر من ستّ سنين، لا سنة. تنبيه:

يستحبّ صوم أيّام مولدهم عليهم السلام التي منّ الله تعالى بهم علينا فيها فجعّلهم

(٢) نجم ثاقب: ١٨.

(١) إثبات الوصيّة: ٢٣١.

(٣) البحار ٥١: ٤.

في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه، لعمومات الشكر، وقد ورد الأمر بالخصوص بصوم يوم مولد النبي ﷺ^(١) ومولد الحسين عليه السلام^(٢).
وقد ورد دعاء في رجب في مولد الجواد والهادي عليهما السلام^(٣) لكن عرفت ما فيه، كما ورد دعاء في مولد الحسين عليه السلام^(٤) ودعاء في مولد القائم عليه السلام^(٥).

* * *

(١) الوسائل ٧: ٣٣٥، الباب ١٩ من أبواب الصوم المندوب، ح ١.

(٢) مصباح المتهجد: ٨٢٦. (٣) مصباح المتهجد: ٨٠٥.

(٤) مصباح المتهجد: ٨٢٦. (٥) مصباح المتهجد: ٨٤٢.

فصلٌ في وفياتهم عليهم السلام

أَمَّا النَّبِيُّ ﷺ

فاختلف أنّه في صفر أو ربيع الأوّل، وعيّنه القائلون بالأوّل في الثامن والعشرين، كال مفيد في إرشاده ومساوّه^(١) والشيخ في تهذيبه ومصباحيه^(٢).
واختلف القائلون بالثاني، فالمسعودي في إثباته والنوبختي في فرقه أطلقاه^(٣) وعيّنه الكافي والمسترشد في الثاني عشر^(٤) ونقل عن صاحب المغازي^(٥) ورواه المجالس عن أبي بكر وعمر^(٦) وجعل المجلسي الكليني هنا أيضاً كالمولد متفرّداً ومخالفاً للشهرة^(٧) مع أنّ المسعودي والنوبختي ومحمّد بن جرير بن رستم الطبري - وهم من الفحول - قد عرفت موافقتهم له، كما أنّ القول الأوّل الذي جعله مشهوراً لم نقف على قائل به قبل المفيد والمتأخرون تابعون له وللشيخ غالباً في آرائهما في الفقه وغيره، كما أنّ الشيخ تابع لشيخه غالباً أيضاً.

(١) الإرشاد: ١٠١، مسارّ الشيعة (مصنّفات الشيخ المفيد) ٧: ٤٦.

(٢) التهذيب ٦: ٢، مصباح المتهجّد: ٧٩٠. (٣) إثبات الوصيّة: ١٠٦، فرق الشيعة: ٢.

(٤) الكافي ١: ٤٣٩، المسترشد في الإمامة ١١٣، ح ١.

(٥) المغازي ٣: ١١٢٠.

(٦) الأمالي للشيخ الطوسي: المجلس العاشر، ح ٢٩.

(٧) البحار ٢٢: ٥١٤.

والعامة اتفقوا على أنّه في ربيع الأوّل، لكنّهم اختلفوا في يومه، فقال صاحب المغازي بالثاني عشر كما تقدّم^(١).

وعن الثعلبي والقاضي أبي بكر في البرهان وابن الكلبي وأبي مخنف^(٢) وابن الخشاب رويّاً له عن الباقر عليه السلام أنّه لليلتين خلّتا منه^(٣).
وعن الخوارزمي في أوّله^(٤).

وعن البغوي روايته لثمان عشرة ليلة منه^(٥).

وعن ابن الجوزي والحافظ ابن حزم روايتهما في الاثنين والعشرين^(٦).
وقيل: لثمان منه^(٧). وقيل: لعشر^(٨).

واتّفقت روايات الخاصة والعامة على أنّه كان يوم الاثنين^(٩).

وادّعى بعض العامة إجماع المسلمين أيضاً أنّ عرفة حجة الوداع كانت يوم الجمعة^(١٠) وهو لا ينطبق على الثامن والعشرين من صفر، ولا على الثاني عشر من ربيع الأوّل، وإنّما ينطبق على قول أوّل الربيع وثانيه.

فلا يبعد ترجيح الثاني، لشهرته وروايته عن الباقر عليه السلام^(١١) إلّا أنّ الكلام في إثبات ذاك الإجماع.

كما أنّ المشهور أنّ وفاة الصديقة كانت في ثالث جمادى الآخرة، وقد ورد في الصحيح عيشها بعد أبيها خمسة وسبعون يوماً^(١٢) وهو أيضاً لا ينطبق على أحد من قولي الخاصة، لكن تلك الشهرة غير معلومة، مع أنّ الظاهر كون «سبعين» محرّف «تسعين» فينطبق على الأوّل منهما.

وأما سنته: فعن ابن الخشاب روايته عن الباقر عليه السلام كونه سنة عشر من

(١) المغازي ٣: ١١٢٠. (٢) نقل عنهم في البحار ٢٢: ٥١٤ و ٥٣٤.

(٣) عنه في كشف الغمّة ١: ١٤. (٤) نقل عنه في البحار ٢٢: ٥٣٥.

(٥) نقل عنه في البحار ٢٢: ٥٠٣. (٦) نقل عنهما في البحار ٢٢: ٥٠٤.

(٧ و ٨) نسبهما العلامة المجلسي رحمته الله إلى القليل ولم يعبّر قائلهما، البحار ٢٢: ٥٠٤، ٥٠٣.

(٩) راجع البحار ٢٢: ٥٠٣. (١٠) نقله في البحار عن ذي النسيين ٢٢: ٥٣٥.

(١١) كشف الغمّة ١: ١٤. (١٢) الكافي ١: ٤٥٨.

الهجرة^(١) وبه قال المفيد في مساره وإرشاده^(٢) والنوبختي في فرقه^(٣) والشيخ في تهذيبه ومصباحه الكبير^(٤).

وقال المسعودي في إثباته والشيخ في مصباحه الصغير سنة إحدى عشرة^(٥). وهو الصحيح، للاتفاق على أن سنه ثلاث وستون وتوقفه عنه بالمدينة بعد قدومها عشر سنين كوامل، ولأنّ الشيخين أيضاً قالوا في وفاة فاطمة عليها السلام بأنها كانت سنة إحدى عشرة^(٦) وقد أجمعوا على أن وفاتها في سنة. والخبر^(٧) محمول على أنه توفي بعد عشر من هجرته، لا في العاشرة من هجرته ولكن كلام الشيخين غفلة، كيف! وقد عبرا في وفاة الصديقة بإحدى عشرة.

وأما وفاة أمير المؤمنين عليه السلام

فاتفقوا على أنه في شهر رمضان، ولا عبرة بما نقل الطبري شاذاً أنه في ربيع الآخر^(٨).

وإنما اختلفوا في ليلة ضربه وليلة قبضه، فقال أبو الفرج في حديث أبي عبد الرحمن السلمي أن ضربه كانت في ليلة السابع عشر^(٩) وبه قال المناقب^(١٠) ورواه الطبري عن الواقدي وأبي معشر وهشام الكلبي^(١١) ونقل عن ابن عباس^(١٢).

(١) نقل عن تاريخ ابن الخشاب كشف الغمّة ١: ١٤.

(٢) مسار الشيعة (مصفّات الشيخ المفيد) ٧: ٤٦، الإرشاد: ١٠١، لكن فيهما: سنة إحدى عشرة.

(٣) فرق الشيعة: ٢.

(٤) التهذيب ٦: ٢، مصباح المتجّد: ٧٩٠ وفيه: سنة إحدى عشرة.

(٥) إثبات الوصيّة: ١٠٦، مختصر المصباح (مخطوط).

(٦) مسار الشيعة (مصفّات الشيخ المفيد) ٧: ٥٤، مصباح المتجّد: ٧٩٣.

(٧) يعني خبر ابن الخشاب عن الباقر عليه السلام المتقدّم آنفاً.

(٨) تاريخ الطبري ٥: ١٤٣. (٩) مقاتل الطالبين: ٢٠.

(١٠) المناقب ٣: ٣٠٧، وفيه: لتسعة عشر مضمين من شهر رمضان.

(١١) تاريخ الطبري ٥: ١٥١، ١٤٣. (١٢) نقله عنه في البحار ٤٢: ٢٠١.

وقال الشيخان ضُرب في ليلة تسع عشر وقُبض في ليلة الحادي والعشرين^(١) وكذا الرضّي فقال: قُبض قتيلاً بالكوفة ليلة الجمعة لتسع ليال بقين من شهر رمضان سنة أربعين وله يومئذ ثلاث وستون على الرواية الصحيحة^(٢). ورواه أبو الفرج عن أبي مخنف وعن الأسود الكندي والأجلح^(٣) وبه قال في مروج الذهب أيضاً^(٤) ونقل عن كتاب أسماء حجاج الله^(٥) ويحتمله ما رواه الطبري عن عليّ بن محمّد قال قتل عليه السلام يوم الجمعة لإحدى عشرة بقيت من شهر رمضان^(٦) بأن يحمل القتل على الضربة.

ويدلّ عليه صحيح محمّدين مسلم عن أحدهما عليهما السلام «وأصيب أمير المؤمنين عليه السلام في ليلة تسع عشرة وقبض في ليلة إحدى وعشرين» رواه الكافي في باب غسل شهر رمضان^(٧). ورواية زرارة عن أحدهما عليهما السلام برواية الشيخ: «ليلة إحدى وعشرين فيها رفع عيسى بن مريم، وفيها قُبض وصيّ موسى، وفيها قُبض أمير المؤمنين عليه السلام... الخبر»^(٨). ورواه الصدوق^(٩) بدون ذكر قبضه عليه السلام.

وقال المسعودي في الإثبات: ضُرب لتسع ليال بقين من شهر رمضان سنة إحدى وأربعين^(١٠) وكذا الكليني^(١١) في ظاهره حيث قال: «قُتل عليه السلام في شهر رمضان لتسع بقين منه، ليلة الأحد، سنة أربعين من الهجرة، وهو ابن ثلاث وستين... إلخ» بأن يحمل القتل على الضربة. ويحتمل إرادة قبضه، فيكون موافقاً للأول. ويمكن أن يكون تعمّداً لإجمال، لعدم وضوح الأمر عنده وتعارض الخبر

(١) الإرشاد: ١٢، مصباح المتجهّد: ٦٢٧. (٢) خصائص أمير المؤمنين عليه السلام: ٤.

(٣) مقاتل الطالبين: ٢٥. (٤) مروج الذهب: ٢: ٤١١.

(٥) نقله عنه في البحار: ٤٢: ٢٠٠. (٦) تاريخ الطبري: ٥: ١٤٣.

(٧) الكافي: ٤: ١٥٤. (٨) مصباح المتجهّد: ٦٢٧.

(٩) أمالي الصدوق: ٢٦٢، المجلس الثاني والخمسون، ح ٤.

(١٠) إثبات الوصية: ١٣١. (١١) الكافي: ١: ٤٥٢.

فيه، فروى في باب غسل شهر رمضان ما تقدّم، وروى في باب وصاياهم عليه السلام عن أبي عليّ الأشعري عن محمد بن عبد الجبار ومحمد بن إسماعيل عن الفضل عن صفوان عن عبد الرحمن بن الحجاج قال: بعث إليّ أبو الحسن موسى عليه السلام بوصيّة أمير المؤمنين عليه السلام: بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ما أوصى به عليّ بن أبي طالب (إلى أن قال) حتّى قبض صلوات الله عليه ورحمته في ثلاث ليال من العشر الأواخر ليلة ثلاث وعشرين من شهر رمضان، ليلة الجمعة، سنة أربعين من الهجرة... إلخ^(١).

ويدلّ عليه أيضاً ما رواه الغيبة عن جابر عن الباقر عليه السلام قال: هذه وصيّة أمير المؤمنين عليه السلام (إلى أن قال) ثم لم يزل يقول لا إله إلا الله حتّى قبض ليلة ثلاث وعشرين من شهر رمضان، ليلة الجمعة، سنة أربعين من الهجرة، وكان ضرب ليلة إحدى وعشرين من شهر رمضان^(٢).

ويؤيّد خبر محمد بن مسلم عن أحدهما عليه السلام قال: الغسل في سبع عشر موطناً (إلى أن قال) وليلة إحدى وعشرين، وهي التي أصيب فيها سيّد أوصياء الأنبياء، وفيها رفع عيسى بن مريم وقبض موسى عليه السلام... الخبر^(٣).

وصحيح الكافي عن الباقر عليه السلام: لقد قبض في الليلة التي قبض فيها وصيّ موسى (إلى أن قال) واللييلة التي نزل القرآن^(٤).

وما رواه الأمالي بإسناده عن حبيب بن عمرو في خطبة الحسن عليه السلام في وفاة أبيه: أيّها الناس في هذه الليلة نزل القرآن (إلى أن قال) وفي هذه الليلة مات أمير المؤمنين عليه السلام^(٥) مع دلالة أخبار كثيرة على أن ليلة القدر التي نزل فيها القرآن ليلة ثلاث وعشرين^(٦) بالخصوص.

(١) الكافي ٧: ٥٢ - ٤٩. (٢) كتاب الغيبة: ١١٧.

(٣) التهذيب ١: ١١٤. (٤) الكافي ١: ٤٥٧.

(٥) أمالي الصدوق: ٢٦٢، المجلس الثاني والخمسون، ح ٤.

(٦) راجع الوسائل ٧: ٢٥٨، باب ٣٢ من أبواب أحكام شهر رمضان.

ثم المشهور أنّه سنة أربعين، وقال في إثبات الوصية: سنة إحدى وأربعين كما تقدّم. وأمّا ما رواه الإكمال في نصّ أمير المؤمنين عليه السلام على الاثني عشر في خبر اليهودي معه عليه السلام عن إبراهيم بن يحيى المدني عن الصادق عليه السلام وفيه: ويحك يا هاروني! أنا وصيّ محمد عليه السلام أعيش بعده ثلاثين سنة لا أزيد يوماً ولا أنقص يوماً ثمّ ينبعث أشقاها^(١).

وما رواه هو والكافي عن أبي الطفيل عن أمير المؤمنين عليه السلام وفيه: يا هاروني يعيش بعده ثلاثين سنة لا يزد يوماً ولا ينقص يوماً...^(٢). ومقتضاهما كون يوم وفاته عليه السلام يوم وفاته ﷺ ولم يقل به أحد فمحمولان على زيادة فترة «لا يزد... إلخ» فيهما، لأنّ الخبر روي بطرق أخر بدونها، وحسنه فالمراد بالثلاثين فيهما الثلاثين العرفي.

وأما وفاة الصديقة عليها السلام

فروى المعروف بالدلائل عن أبي بصير، عن الصادق عليه السلام: قبضت في جمادى الآخرة يوم الثلاثاء لثلاث خلون منه سنة إحدى وعشرة من الهجرة^(٣). وبه صرح المفيد في المسار^(٤) والشيخ في المصباح^(٥) ونسبه الإقبال إلى جماعة، فقال: روي عن جماعة من أصحابنا - ذكرناهم في كتاب التعريف للمولد الشريف - أنّ وفاة فاطمة كانت يوم ثالث جمادى الآخرة^(٦). وعن ابن همام قال: روي لعشر بقين منه^(٧). وعن الكشف قيل: لثلاث ليال من شهر رمضان ونقل عن العاصمي بإسناده

(١) كمال الدين: ٢٩٧. (٢) كمال الدين: ٢٩٩، الكافي: ١: ٥٢٩.

(٣) دلائل الإمامة: ٤٥.

(٤) مسار الشيعة (مصنّفات الشيخ المفيد) ٧: ٥٤.

(٥) مصباح المتجهد: ٧٩٣. (٦) إقبال الأعمال: ٦٢٣.

(٧) نقله عنه في البحار ٤٣: ١٧١.

عن محمد بن عمر^(١). ونقل المصباح عن ابن عباس أنه في اليوم الحادي والعشرين من رجب^(٢). وبعضهم لم يعين يومه، لكن قالوا بعيشها بعد النبي ﷺ بمدة واختلفوا. قال أبو الفرج: فالمكثر يقول: ثمانية أشهر^(٣) والمقلل أربعين يوماً، إلا أن ثبت في ذلك ما روي عن أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام أنها توفيت بعده بثلاثة أشهر، حدثني بذلك الحسن بن علي، عن الحرث، عن ابن سعيد، عن الواقدي عن عمرو بن دينار، عنه عليه السلام^(٤).

قلت: نقل الثلاثة أشهر الكشف عن كتاب الذرية للدولابي عن رجاله^(٥). وعن ابن شهاب الزهري ستة أشهر^(٦). وقال ابن قتيبة: مائة يوم بعده^(٧). وقال الكشف: عن الباقر عليه السلام خمس وتسعين ليلة^(٨).

وروي الاحتجاج عن كتاب سليم أربعين يوماً^(٩).

وقال الكليني: خمس وسبعون يوماً^(١٠) ورواه ابن الخشاب عن شيوخه عن الباقر عليه السلام^(١١) وبه قال في عيون المعجزات^(١٢) ورواه الكليني صحيحاً في خبرين عن الصادق عليه السلام سند أحدهما: محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب عن ابن رثاب عن أبي عبيدة، عنه عليه السلام^(١٣). والآخر العدة، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن النضر، عن هشام بن سالم عنه عليه السلام^(١٤). وفي خبر حسن أو صحيح، سنده علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن أبي عمير، عن هشام بن

(١) كشف الغمّة ١: ٥٠٣. وعن العاصمي في البحار ٤٣: ٢١٤.

(٢) مصباح المتجهّد: ٨١٢.

(٣) كذا نقله عنه في البحار أيضاً، وفي المصدر: بستة أشهر.

(٤) مقاتل الطالبين: ٣١. (٥) كشف الغمّة ١: ٥٠٢.

(٦) المعارف: ٨٤. (٧) كشف الغمّة ١: ٥٠٣.

(٨) لم نعثر عليه في الاحتجاج، نقله عن كتاب سليم بن قيس في البحار ٤٣: ١٩٩.

(٩) الكافي ١: ٤٥٨. (١٠) نقله عنه في كشف الغمّة ١: ٤٤٩.

(١١) نقله عنها في البحار ٤٣: ٢١٢. (١٢) الكافي ١: ٤٥٨.

(١٣) الكافي ٤: ٥٦١.

سالم عنه عليه السلام^(١).

ويمكن تأويل «خمس وسبعين» في الثلاثة، بكونه محرّف «خمس وتسعين» حتّى ينطبق على الخبر الدالّ على كونه في ثالث جمادى الآخرة، مع كون وفاة النبي ﷺ في الثامن والعشرين من صفر، وينطبق على خبر ثلاثة أشهر بحمله على التسامح في الكمية الزائدة، ويشهد له ما قاله الكشف: إنّ عن الباقر عليه السلام خمس وتسعين^(٢) إنّ صحّت النسخة. لكن وقوع التحريف في أخبار ثلاثة مشكل، مع عدم ثبوت كون وفاته ﷺ في الثامن والعشرين من صفر، بل عرفت قول كثير بكونه الثاني عشر من ربيع الأوّل. مع أنّ في الخبر الخامس من أربعين أبي نعيم في أخبار المهدي - الذي نقله الكشف - قال عليّ عليه السلام: لم تبقى فاطمة بعده إلا خمسة وسبعين يوماً حتّى ألحقها الله به ﷺ^(٣) لكن الكلام في ثبوت عدد صفر^(٤) وإلا فالتحريف للتشابه الخطّي ولو في أكثر غير بعيد.

وأما وفاة المجتبى عليه السلام

فالمشهور بيننا أنّه في صفر، لكن أطلقه الشيخان في الإرشاد والتهذيب^(٥). وقال الكليني والنوبختي في آخره^(٦) وكذا الطبري^(٧) ورواه الفضائل بإسناده عن جنادة^(٨).

وقال الشيخان في المسارّ والمصباح: ليلتين بقيتا منه^(٩). وقال الكفعمي والشهيد في سابعه^(١٠). وقال ابن قتيبة في ربيع الأوّل^(١١) وكذا

(١) الكافي ٣: ٢٢٨. (٢) كشف الغمّة ١: ٥٠٣.

(٣) كشف الغمّة ٢: ٤٦٩. (٤) يعني عدد الثامن والعشرين من صفر.

(٥) الإرشاد: ١٩٢، التهذيب ٦: ٣٩. (٦) الكافي ١: ٤٦١، فرق الشيعة: ٢٤.

(٧) لم نعثر عليه. (٨) لا يوجد عندنا الفضائل.

(٩) مسارّ الشيعة (مصنّفات الشيخ المفيد) ٧: ٤٧، مصباح المتجهد: ٧٩٠.

(١٠) مصباح الكفعمي: ٥٢٢، الدروس ٢: ٧. (١١) المعارف: ١٢٣.

كاتب الواقدي^(١).

وقال ابن طلحة والطبري في ذيله: في خامسه^(٢).

واختلف في سنته، فقال الكليني والشيخ في التهذيب وابن قتيبة وابن طلحة والحافظ الجناذبي والدولابي في سنة تسع وأربعين^(٣) ورواه الخطيب عن سعيد ابن كثير وكاتب الواقدي^(٤) وبه قال النوبختي^(٥).

وقال المسعودي والشيخان في الإثبات والمسار والمصباح: سنة خمسين^(٦). ورواه الكافي صحيحاً عن ابن سنان، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن الصادق عليه السلام^(٧) لكنه أفتى بخلافه كما عرفت، ورواه الفضائل عن جنادة^(٨). وقال أبو الفرج: سنة إحدى وخمسين ونفى عنه الخلاف^(٩) ورواه الخطيب عن ابن عايشة^(١٠) ونسبه ذيل الطبري إلى قول^(١١).

وأما وفاة الحسين عليه السلام

فلا خلاف في يومه من الشهر.

وإنما اختلف في يومه من الأسبوع، فقال الكليني والشيخ في التهذيب يوم الاثنين^(١٢) ويدل عليه ما نقل اللهوف في ندبة أخته عليه السلام له: بأبي من عسكره يوم

(١) لم نعثر عليه في طبقاته. (٢) مطالب السؤل: ٢٤٥، ذبول الطبري: ٥١٤.

(٣) الكافي ١: ٤٦١، التهذيب ٦: ٣٩، المعارف: ١٢٣، مطالب السؤل: ٢٤٥، نقله عنهما في

كشف الغمة ١: ٥٠٣. (٤) تاريخ بغداد ١: ١٤٠، الرقم ٢٠.

(٥) فرق الشيعة: ٢٤، وفيه: سبع وأربعين.

(٦) إثبات الوصية: ١٣٨، مسار الشيعة (مصنفات الشيخ المفيد) ٧: ٤٧، مصباح المتهجد: ٧٩٠.

(٧) الكافي ١: ٤٦١. (٨) لا يوجد عندنا.

(٩) تاريخ بغداد: ١: ١٤٠، الرقم ٢.

(١٠) الموجود في مقاتل الطالبين (ص ٣١) وكانت وفاته عليه السلام بعد عشر سنين خلت من إمارة معاوية، وذلك في سنة خمسين من الهجرة.

(١١) ذبول تاريخ الطبري: ٥١٤. (١٢) الكافي ١: ٤٦٣، التهذيب ٦: ٤٢.

الاثنين نهى^(١).

وقال المفيد في الإرشاد: يوم السبت^(٢). ويمكن أن يستأنس له بخبر أبي بصير عن الصادق عليه السلام مشيراً إلى القائم عليه السلام: ويقوم في يوم عاشوراء وهو اليوم الذي قتل فيه الحسين بن علي عليه السلام لكأنني به في يوم السبت العاشر من المحرم... الخبر^(٣). وروي عن الفضل بن دكين^(٤) وقال أبو الفرج في مقاتله، والمسعودي في إثباته والدينوري في أخباره والزييري في نسبه: يوم الجمعة^(٥) وهو المفهوم من الكلبي والمدايني، فنقل الإرشاد شرح مقتل عليه السلام عنهما، وفيه: وأصبح عمر بن سعد في ذلك اليوم وهو يوم الجمعة، وقيل: يوم السبت... إلخ^(٦). واستدل عليه أبو الفرج بإخراجه بالحساب الهندي من سائر الزيجات، وقال: هذا دليل واضح.

وأما سنته: فالمشهور أنه سنة إحدى وستين، صرح به الكليني والشيخان والمسعودي وابن قتيبة والدينوري والزييري ورواه الخطيب عن كاتب الواقدي وعن أبي معشر وعن عمرو بن علي^(٧). وقال في المناقب: سنة ستين^(٨). ونقله الكشف عن ابن الخشاب عن حرب بإسناده عن الصادق عليه السلام^(٩) ونقله الاعتضاد عن العوالم^(١٠) وقال: حكاها ابن عبد البر^(١١).

(١) اللهوف: ٥٨. (٢) الإرشاد: ٢٥٢.

(٣) البحار ٥٢: ٢٨٥. والرواية عن الباقر عليه السلام.

(٤) عنه في مقاتل الطالبين: ٥١.

(٥) إثبات الوصية: ١٤٢، الأخبار الطوال: ٢٥٣، نسب قريش: ٤٠.

(٦) الإرشاد: ٢٣٣.

(٧) الكافي ١: ٤٦٣، مسار الشيعية (مصفقات الشيخ المفيد) ٧: ٤٣، التهذيب ٦: ٤٢، إثبات

الوصية: ١٤٢، المعارف: ١٢٤، الأخبار الطوال: ٢٥٣، نسب قريش: ٤٠، تاريخ بغداد ١:

١٤٣، الرقم ٣. (٨) المناقب ٤: ٧٧.

(٩) كشف الغمّة ٢: ٤٠. (١٠) لم نقف عليه.

(١١) لم نثر عليه، راجع الاستيعاب ١: ٣٩٣، الرقم ٥٥٦.

ورواه الدميري في حياة الحيوان^(١).

قلت: إنما رواه الدميري عن طوال الدينوري، مع أنَّ في الطوال ما تقدّم من إحدى وستين. وكيف كان فاستدلّ عليه الاعتضاد بأنّه إذا كان في إحدى وستين يكون مقتضى إخراج الزيجات كون عاشوراء الأربعاء، ولم يقل به أحد، بخلاف ما إذا كان في ستين، فإنّه يوافق الجمعة، ويصحّ على السبت أيضاً دون الاثنين، وخطأ أبا الفرج في جمعه بين الجمعة وإحدى وستين^(٢).

ورواه الخطيب عن أبي نعيم وعن أبي الأسود وعن عيسى بن عبدالله، ورواه في خبر عن النبي ﷺ وروى عن هشام الكلبي: أنّه في سنة اثنتين وستين^(٣) وهو غريب!

وقلنا بعدم الخلاف في كونه في عاشر المحرم، لعدم الاعتداد بما في الطبري عن ابن كعب القرظي من كون قتله عليه السلام في صفر^(٤) لكونه خلاف الإجماع والتواتر.

تتميم:

في المسار والمصباح: أنّ في يوم الأربعاء كان رجوع حرمه عليه السلام إلى المدينة وورود جابر كربلا من المدينة^(٥) ولم يعبئ سنته، وظاهرهما تلك السنة. واستبعد كلاً منهما ابن طاووس في الإقبال^(٦).

ونقل أيضاً عن بعض وصول الحرم فيه أيضاً إلى كربلا، واستبعد كل ذلك بأنّ ابن زياد كتب إلى يزيد يستأذنه ولم يحملهم حتّى عاد الجواب وروى أنّهم أقاموا في الشام شهراً في موضع لا يكتّهم من حرّ ولا برد^(٧).

(١) حياة الحيوان ١: ٨٧. (٢) أي الستين.

(٣) تاريخ بغداد ١: ١٤٢ - ١٤٣، الرقم، ٣. (٤) تاريخ الطبري ٥: ٣٩٤.

(٥) مسار الشيعة (مصفّات الشيخ المفيد) ٧: ٤٦، مصباح المتهجّد: ٧٨٧.

(٦) إقبال الأعمال: ٥٨٩.

قلت: أما ما قاله من استئذان ابن زياد فغير معلوم، فإنه كان عرف من خبث نفس يزيد كخبث نفسه أنه راضٍ بذلك ومنتظر له، فكما بعث برأس مسلم ورأس هانئ إليه ساعة قتلهما بعث بالرؤوس والحرم بعد ورودهم الكوفة وحضور مجلسه، فالمفهوم من الإرشاد^(١) أنهم وصلوا بالحرم يوم الحادي عشر على ابن زياد، فبعث في غده بالرؤوس أولاً بعد الطوف بها في الكوفة إلى الشام، ثم بعث أهل الحرم فلاحقوا بالأوليين في الطريق. وإقامتهم في الشام غير معلومة ولم يكن يزيد يمسكهم لمكان الشنعة وخوف حصول ثورة.

روى الطبري وقعة الطف عن الباقر عليه السلام وعن حصين بن عبد الرحمن وعن أبي مخنف، وليس في واحد منها كتاب ابن زياد إلى يزيد في الاستئذان، وإنما روى الاستئذان في روايتها عن عوانة بن الحكم الكلبي، وهي رواية شاذة ففيها منكرات: منها: بعد ذكر جعل ابن زياد أهل البيت في السجن: فبينما القوم محتبسون إذ وقع حجر في السجن معه كتاب مربوط، وفي الكتاب خرج البريد بأمرهم في يوم كذا وكذا إلى يزيد، وهو سائر كذا وكذا يوماً، وراجع في كذا، فان سمعتم التكبير فأيقنوا بالقتل، وإن لم تسمعوا تكبيراً فهو الأمان فلما كان قبل قدوم البريد بيومين أو ثلاثة إذا حجر ألقى في السجن ومعه كتاب مربوط وموسى، وفي الكتاب: أوصوا واعهدوا، فإنما ينتظر البريد يوم كذا وكذا. فجاء البريد ولم يسمع التكبير وجاء كتاب بأن سرح الأسارى... الخ^(٢).

ومنها: عن فاطمة بنت الحسين عليه السلام قالت ليزيد: ما تركوا لنا خرساً! فقال يزيد: يا ابنة أخي! ما آت إليك أعظم مما أخذ منك. ثم أخرجني فادخلني دار يزيد. وأرسل إلي كل امرأة ماذا أخذ منك؟ وليس امرأة تدعي شيئاً بالغاً ما بلغ إلا قد أضعفه لها، فكانت سكيئة تقول: ما رأيت رجلاً كافراً بالله خيراً من يزيد... الخ^(٣). ومنكرية ما فيه كخبر الاستئذان واضحة.

(٢) تاريخ الطبري ٥: ٤٦٣.

(١) الإرشاد: ٢٤٢.

(٣) تاريخ الطبري ٥: ٤٦٤.

بل المفهوم من رواية أبي مخنف (ورواياته أبسطها وأمتها متنأً وسنداً، حيث إنه يروي غالباً وقائع الطفّ عن شهداء بواسطة واحدة ممّن كان عليه السلام ولم يقتل، كالضحاك المشرقي الذي شرط معه عليه السلام الدفاع عنه مادام له أصحاب، وكعقبة بن سمعان مولى الرباب، وكمولى عبد الرحمن الأنصاري من أصحابه عليه السلام فلما قُتل عليه السلام فرأى، وممّن كان مع ابن سعد، كحميد بن مسلم وكثير الشعبي وغيرهما) إرسال عبيد الله لأهل البيت بعد ورودهم الكوفة بلا مهلة، وأنّ يزيد لم يكن عنده علمه من القضية حتّى وردوا عليه مع الموكلين بهم، فسأل عنهم الكيفية. فروى: أنّ يزيد قال له لزهر بن قيس: ما وراءك؟ فقال: ابشر ورد علينا الحسين في ثمانية عشر من أهل بيته وستين من أصحابه! فسألناهم أن ينزلوا على حكم الأمير عبيد الله أو القتال، فاختاروا القتال فعدونا عليهم مع شروق الشمس فأحطنا بهم من كلّ ناحية... الخ^(١). والمفهوم من رواياته: كون توقّفهم بالكوفة يوماً وبالشام ثلاثة أيّام لإقامة المناحة عليه السلام وعدم حضورهم عند عبيد الله وعند يزيد أكثر من مجلس.

وحينئذ فرجوعهم يوم الأربعاء من تلك السنة غير بعيد. وكما أنّ ورود جابر الأربعين من تلك السنة أيضاً غير بعيد، فروى الطبري: أنّ عبيد الله لما جيء برأس الحسين عليه السلام إليه قال لعبد الملك السلمي: انطلق إلى عمرو بن سعيد بالمدينة وبشّره ولا يسبقك الخبر. وأعطاه دنانير وقال له: لا تعطل وإن قامت بك راحلتك فاشتر راحلة؛ وهكذا فعل^(٢).

وروى الحموي في حمّاد الراوية أنّ هشاماً كتب بحمله من الكوفة إليه بالشام ليسأله عن قائل بيت في اثنتي عشرة ليلة، ففعل يوسف بن عمر حامله ذلك^(٣) فإذا كان إيصال من حُمّل مكرماً في هذه المدة، يكون إيصال من حُمّل إذلاً في أقلّ. ولقد جاء بلال بن أبي بردة وكان عاملاً على البصرة من قبل خالد القسري إليه في الكوفة ليشير عليه بأن يبذل مقداراً من أمواله لهشام ثلثاً يستأصله في يوم وليلة^(٤).

(١) تاريخ الطبري ٥: ٤٥٩. (٢) تاريخ الطبري ٥: ٤٦٥.

(٣) معجم الأدباء ١٠: ٢٥٨ الرقم ٣٣. (٤) تاريخ الطبري ٧: ١٥٣.

ولقد ذهب أبو بكرة من البصرة إلى الكوفة ورجع في مدة قليلة لأخذ أمان من معاوية لبني زياد عبيد الله وباقيهم لثلاً يقتلهم بسر بن أرطاة حين كان زياد في فارس غير تابع لمعاوية^(١).

في الطبري: استأجل أبو بكرة بسرّاً، فأجله أسبوعاً ذاهباً وجائياً (إلى أن قال) فأقبل أبو بكرة في اليوم السابع، وقد طلعت الشمس، وأخرج بسر بني زياد ينتظر بهم غروب الشمس ليقتلهم^(٢).

وفي عيون ابن قتبية: سار ذكوان مولى آل عمر من مكة إلى المدينة في يوم وليلة فقدم على أبي هريرة - وهو خليفه مروان - فقال له حاج: غير مقبول منه، قال: ولم؟ قال: لا، تلك نفرت قبل الزوال. فأخرج كتاب مروان إليه بعد الزوال^(٣).

وفي الطبري - في وقعة الحرّة وكتاب مروان إلى يزيد في إخراج أهل المدينة لبني أميّة - قال حبيب بن كزّة: أخذ عبد الملك الكتاب فخرج إلى ثنية الوداع فدفع إليّ الكتاب، وقال: قد أجلتكَ اثنتي عشرة ليلة ذاهباً واثنتي عشرة ليلة مقبلاً، فوافني الأربع وعشرين ليلة في هذا المكان تجدني في هذه الساعة أنتظرُك (إلى أن قال) قال: أقبلت في ذلك المكان في تلك الساعة^(٤).

وإقامتهم بالشام بعد حضورهم مجلس يزيد مرّة غير معلومة. ولا عبرة بتلك الروايات المقطوعة المرسلّة، وأنّ في أغلبها التضادّ والتناقض والاختلاف.

وأما وفاة السجّاد عليه السلام

فلم يتعرّض كثير لشهره، وعيّن بعضهم في محرّم. واختلفوا، فالنوبختي أطلقه^(٥). وقال الشيخان في المسارّ والمصباح: في الخامس والعشرين منه^(٦).

(١) تاريخ الطبري ٥: ١٦٧. (٢) تاريخ الطبري ٥: ١٦٧.

(٣) عيون الأخبار لابن قتيبة ١: ١٣٨. (٤) تاريخ الطبري ٥: ٤٨٢.

(٥) فرق الشيعة ٣: ٥٣.

(٦) مسارّ الشيعة (مصنّفات الشيخ المفيد) ٧: ٤٥، مصباح المتجهد: ٧٨٧.

وفي جدول الكفعمي في الثاني والعشرين^(١).
 وفي مناقبي السروي والكنجي في الثامن عشر^(٢).
 واختلف في سنته، فقال أبو نعيم: سنة اثنتين وتسعين^(٣).
 وابن عساكر أربع وتسعين^(٤) وروي عن أبي فروة وعن الحسين ابنه عليه السلام^(٥)
 وبه قال الشيخان في المسار والمصباح والجزري^(٦) والنوبختي.
 وقال الكليني والإثبات والشيخان في الإرشاد والتهذيب: إنه في سنة خمس
 وتسعين^(٧) ورواه الأول عن أبي بصير عن الصادق عليه السلام. فعليه المعول.

وأما وفاة الباقر عليه السلام

فلم يذكر الأكثر شهره، وقال في فرق الشيعة وفي المناقب وفي الإعلام: في
 ذي الحجة^(٨) قال الأخيران: وقيل في ربيع الآخر.
 وقال في الكشف والشهيد: في سابع ذي الحجة^(٩).
 وأما سنته: ففي الإثبات في خمس عشرة ومائة^(١٠) حيث ذكر قيام
 الصادق عليه السلام فيه.
 وقال الكفعمي: في ستّ عشرة^(١١).

والفصول المهمة والكشف في سبع عشرة^(١٢) ونقل الأخير عن بعضهم سنة

(١) مصباح الكفعمي: ٥٢٢.

(٢) المناقب ٤: ١٧٥، لم نعثر عليه في كفاية الطالب.

(٣) عنه في كشف الغمّة ٢: ١٠١. (٤) تاريخ دمشق ٢٢: ١٤٨.

(٥) بحار الأنوار ٤٦: ١٥١. (٦) الكامل ٤: ٥٨٢.

(٧) الكافي ١: ٤٦٦، إثبات الوصية: ١٤٨، الإرشاد: ٢٥٤، التهذيب ٦: ٧٧.

(٨) فرق الشيعة: ٦١، المناقب ٤: ٢١٠، إعلام الوري: ٢٥٩.

(٩) لم نجده في الكشف، ونقله في البحار عن الكفعمي ٤٦: ٢١٧. الدروس ٢: ١٢.

(١٠) إثبات الوصية: ١٥٣. (١١) مصباح الكفعمي: ٥٢٢.

(١٢) الفصول المهمة: ٢٢٠، كشف الغمّة ٢: ١١٩.

ثمان عشرة.

وقال الكليني والنوبختي والشيخان والفضل بن دكين وابن سنان - على رواية ابن الخشاب - سنة أربع عشرة^(١) ورواه الأوّل عن أبي بصير عن الصادق عليه السلام. وعليه المعوّل.

وأما وفاة الصادق عليه السلام

فقال الكليني والشيخان والنوبختي: أنّه في سؤال^(٢).
وقال في الإعلام في النصف من رجب^(٣). ولا عبرة به وإن قال به المبيدي في فواتحه^(٤) مثل ما في الجنّات: من كونه في ٢٥ سؤال^(٥) لعدم الوقوف على مستند له. وأما سنته: فاتفقت الخاصّة والعامة أنّ سنة ثمان وأربعين ومائة^(٦).

وأما وفاة الكاظم عليه السلام

فلا خلاف أنّه في رجب، لكن قال الكليني في سادسه^(٧).
وقال في التهذيب: لستّ بيقين منه^(٨).
وروى العيون بإسناده خبراً عن غياث بن أسيد عن جماعة من مشائخ أهل المدينة أنّه مضى في خامسه^(٩) وآخر بإسناده الصحيح عن سليمان بن حفص

(١) الكافي ١: ٤٦٩، فرق الشيعة: ٦١، الإرشاد: ٢٦٢، التهذيب ٦: ٧٧، وعن الفضل بن دكين وابن سنان في كشف الغمّة ٢: ١٢٠ و ١٣٦.
(٢) الكافي ١: ٤٧٢، الإرشاد: ٢٧١، التهذيب ٦: ٧٨.
(٣) إعلام الوري: ٢٦٦.
(٤) شرح ديوان الإمام علي عليه السلام: ١٢٣ س ٧.
(٥) يعني جنّات الخلود، تاريخ فارسيّ حاوٍ لتواريخ المعصومين عليهم السلام وغيرهم.
(٦) الكافي ١: ٤٧٢، الإرشاد: ٢٧١، الفصول المهمّة: ٢٣٠، كفاية الطالب: ٤٥٦.
(٧) الكافي ١: ٤٧٦.
(٨) التهذيب ٦: ٨١.
(٩) عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ٩٩، الباب ٨، ح ٤.

لخمس ليال بقين منه^(١). وبه قال الشيخان في المسار والمصباح^(٢).
وأما سنته: فلا خلاف في أنه سنة ثلاث وثمانين ومائة. ورواه الكليني عن
أبي بصير^(٣) والعيون في الخبرين المتقدمين. ونقله عيون المعجزات عن كتاب
وصايا علي بن محمد بن زياد الصيمري^(٤) وأنه روي من جهات صحيحة.
هذا وروى الكليني وفاته عليه السلام عن محمد بن سنان عن ابن مسكان عن أبي
بصير^(٥). والظاهر زيادة «عن ابن مسكان عن أبي بصير» لموتهما في زمن الكاظم عليه السلام
صرح بالأول النجاشي^(٦) وبالثاني هو والشيخ^(٧) ورواه كشف الغمّة^(٨).

وأما وفاة الرضا عليه السلام

فاختلف في شهره وسنته، حتى صرح الكليني بالاختلاف^(٩) ولم يتعرض
الشيخ لشهره^(١٠) فكأنه توقف.
وقال الكليني والمفيد في الإرشاد: في صفر^(١١) ولم يعيّن يومه. ونقله العيون
عن السلامي في كتابه الذي صنّفه في أخبار خراسان^(١٢).
وقال النوبختي: في آخره^(١٣).
وعن الكفعمي في سابع عشره^(١٤).
وقال المفيد في المسار: في اليوم الثالث والعشرين^(١٥).

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ١٠٤، الباب ٨، ح ٧.

(٢) مسار الشيعة (مصنّفات الشيخ المفيد) ٧: ٥٩، مصباح المتجّد: ٨١٢.

(٣) الكافي ١: ٤٨٦. (٤) نقله عنهما في البحار ٤٨: ٢٤٧.

(٦) رجال النجاشي: ٢١٥، الرقم ٥٥٩.

(٧) رجال النجاشي: ٤٤١، الرقم ١١٨٧، رجال الطوسي: ٣٢١، الرقم ٤٧٩٢.

(٨) كشف الغمّة ٢: ٢٤٩. (٩) الكافي ١: ٤٨٦.

(١٠) التهذيب ٦: ٨٣. (١١) الكافي ١: ٤٨٦، الإرشاد: ٣٠٤.

(١٢) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ١٦٥، الباب ٤٠، ح ٢٨.

(١٣) فرق الشيعة: ٨٦. (١٤) مصباح الكفعمي: ٥٢٣.

(١٥) لم نعر عليه في المسار.

وقال المسعودي في إثباته: في آخر ذي الحجة^(١).
وروى العيون خبراً عن إبراهيم بن العباس أنه في رجب^(٢).
وروى خبراً بإسناده عن عتاب بن أسيد عن جماعة من أهل المدينة أنه لتسع
بقين من شهر رمضان^(٣)، وبه أفتى^(٤) وقال: بعضهم في غرته^(٥).
وقال عبدالله بن أحمد بن عامر الطائي - على ما روى النجاشي عنه في أبيه -:
يوم الثلاثاء لثمان عشرة خلون من جمادى الأولى^(٦).
وأما سنته: فقيل في اثنتين ومائتين، قال به محمد بن سنان، كما رواه ابن
الخشّاب عنه^(٧) والكليني بإسناده عنه^(٨). وبه قال المسعودي في إثباته^(٩) والطائي
المتقدم.
وقال الكليني والشيخان والنوبختي: في سنة ثلاث ومائتين^(١٠). ورواه العيون
بإسناده عن إبراهيم بن العباس، وبإسناده عن عتاب بن أسيد عن جماعة من أهل
المدينة، وأبي عليّ السلامي في كتاب أخبار خراسان^(١١).

وأما وفاة الجواد عليه السلام

فاختلف في شهره، فقال الكليني وابن عيّاش والشيخ والنوبختي: في آخر
ذي القعدة^(١٢).

(١) إثبات الوصية: ١٨٢.

(٢) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ٢٤٥، الباب ٦٣، ح ٢.

(٣) عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ١٩، الباب ٣، ح ١.

(٤) أفتى به في العيون ٢: ٢٤٥، الباب ٦٣، ح ٢.

(٥) الدرّ النظيم: ٦٩٣. (٦) رجال النجاشي: ١٠٠، الرقم، ٢٥٠.

(٧) روى عنه في كشف الغمّة ٢: ٢٨٤. ولكن فيه: مائتي سنة وستة.

(٨) الكافي ١: ٤٩١. (٩) إثبات الوصية: ١٨٢.

(١٠) الكافي ١: ٤٨٦، الإرشاد: ٣٠٤، التهذيب ٦: ٨٣، فرق الشيعة: ٨٦.

(١١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ١٦٥، الباب ٤٠، ح ٢٨.

(١٢) الكافي ١: ٤٩٢، روى عنه في إعلام الوري: ٣٢٩، التهذيب ٦: ٩٠، فرق الشيعة: ٩١.

وقال المفيد في ذي القعدة^(١).

وقال المسعودي في إثباته و مروه لخمس: خلون من ذي الحجة^(٢). ونقله الكشف عن محمد بن سعيد وعن ابن الخشاب، نقله عن رواية^(٣) وبه قال في عيون المعجزات^(٤).

وقال محمد بن سنان - على رواية الحميري في دلائله والكافي وتاريخ بغداد وابن الخشاب عنه: - لست خلون منه^(٥).

ونقل الكشف عن الحافظ عبدالعزيز أنه في آخره.

وأما سنته: فاتفقوا على أنه في سنة عشرين ومائتين، سوى المروج، فقال: في تسع عشرة ومائتين. ولا عبرة به، كما أنه لا عبرة بما نقله أنه قيل: إنه توفي في خلافة الواثق، مع أن أول خلافته كان سنة سبع وعشرين عام وفاة المعتصم. فالصحيح أنه كان في خلافة المعتصم.

وإنما في تاريخ بغداد: وركب هارون بن أبي إسحاق فصلّى عليه عند منزله في رجة أسوار بن ميمون ناحية قنطرة البردان.

وأما ما رواه العيون في باب وفاة الرضا عليه السلام: من أنه عليه السلام قال للمأمون: «أحسن معاشرة أبي جعفر عليه السلام، فإن عمري وعمره هكذا، وجمع بين سبّابتيه»^(٦) والمأمون مات في ثمان عشرة ومائتين، فمحمول على التقريب.

وأما وفاة الهادي عليه السلام

فاختلف في شهره أيضاً، فقال الشيخان في الإرشاد والتهذيب في رجب وأطلقا^(٧).

(١) الإرشاد: ٣١٦.

(٢) إثبات الوصية: ١٩٢، مروج الذهب: ٣: ٤٦٤.

(٣) كشف الغمّة: ٢: ٣٤٥ و ٣٦٢. (٤) نقل عنهما في البحار: ٥٠: ١٧.

(٥) الكافي: ١: ٤٩٧، تاريخ بغداد: ٣: ٥٥، الرقم ٩٩٧، نقل عن ابن الخشاب في كشف الغمّة: ٢: ٣٦٢.

(٦) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ٢: ٢٤١، الباب ٦٢، ح ١.

(٧) الإرشاد: ٣٣٤، التهذيب: ٦: ٩٢.

وكذا الحافظ عبدالعزيز^(١).

وعينه في المسار والمصباح والنوبختي وابن عيَّاش والروضة في ثلثه^(٢).
ونقل البحار عن المصباح - كما في النسخة - نقله عن إبراهيم بن هاشم^(٣) ولم
أقف عليه في المصباح، فلعل رمزه من تحريف النسخة.

وقال ابن الخشاب ومحمد بن طلحة: بخمس ليال بقين من جمادى الآخرة^(٤).
وقال الكليني والمسعودي في المروج: لأربع بقين منه، وكان يوم الاثنين
كالنبي صلى الله عليه وآله وقال المسعودي: سمع في جنازته جارية تقول: ماذا لقينا من يوم
الاثنين قديماً وحديثاً، ومات عليه السلام في خلافة المعتز^(٥).

وأما سنته: فاتفقوا على أنه سنة أربع وخمسين ومائتين، ورواه الخطيب عن
سهل بن زياد مثلاً، وعن أحمد بن إبراهيم بن محمد بن عرفة منهم، ونقل عن الثاني
قال: في داره التي ابتاعها من دليل بن يعقوب النصراني^(٦).

لكن الغريب! أن النجاشي روى في أحمد بن عامر عن ابنه عبدالله: أنه كان
سنة أربع وأربعين ومائتين^(٧).

وأما وفاة العسكري عليه السلام

فلا خلاف يعتد به أنه في ثامن ربيع الأول سنة ستين ومائتين، صرح به
الكليني، والنوبختي، والمفيد في إرشاده ومواليده، والحميري، وابن الخشاب،
والطبري الإمامي، والتلعكبري، وابن حمدان الخطيب، وابن خزيمة، ونصر بن

(١) نقل عن الحافظ عبدالعزيز في كشف الغمّة ٢: ٣٧٦.

(٢) مسار الشيعة (مصنقات الشيخ المفيد) ٧: ٥٨، مصباح المتهجد: ٨٠٥، فرق الشيعة: ٩٢.
روضة الواعظين: ٢٤٦ (عينه في الثالث ولم يذكر شهره) نقل عن ابن عيَّاش في البحار ٥٠: ١١٤.

(٣) البحار ٥٠: ١١٦.

(٤) مطالب السؤل: ٣٠٨، نقل عن ابن الخشاب في كشف الغمّة ٢: ٣٨٤.

(٥) الكافي ١: ٤٩٧، مروج الذهب ٤: ٨٤. (٦) تاريخ بغداد ١٢: ٥٧، الرقم، ٦٤٤٠.

(٧) رجال النجاشي: ١٠٠، الرقم، ٢٥٠.

عليّ الجهمي ومحمد بن طلحة، والحافظ عبدالعزيز، والشيخ في التهذيب، وسهل بن زياد كما روى الخطيب عنه^(١). وروى الإكمال عن أبيه وابن الوليد، عن سعد بن عبدالله، عن أحمد بن عبدالله بن خاقان وصفه له عليه السلام وفيه: حتى توفي لأيام مضت من شهر ربيع الأول سنة ستين ومائتين^(٢).

وقال في الإكمال أيضاً: ووجدت مثبتاً في بعض الكتب المصنفة في التواريخ، ولم أسمعه إلا عن محمد بن الحسن بن عباد أنه قال مات أبو محمد عليه السلام يوم الجمعة مع صلاة الغداة (إلى أن قال) وذلك في شهر ربيع الأول لثمان منه خلون، سنة ستين ومائتين^(٣).

وتفرد الشيخ في المصباح بكونه في غرة ربيع الأول^(٤). وهو محجوج بقوله في التهذيب.

وروى النجاشي في أحمد بن عامر الطائي عن ابنه عبدالله أنه مات يوم الجمعة لثلاث عشرة خلت من المحرم^(٥). وهو غريب كما فيما تقدم، لا سيما في شهره، فلم نقف على قائل بغير ربيع، حتى الشيخ فيما تقدم، والمسعودي فيما يأتي، فإنه قال في إثباته في باب صاحب عليه السلام: وقام عليه السلام بأمر الله جلّ وعلا في يوم الجمعة لاحدى عشرة ليلة مضت من ربيع الأول سنة ستين ومائتين^(٦) انتهى. وهو يستلزم كون وفاته عليه السلام في العاشر، فإن كل إمام يكون قيامه حين وفاة إمام قبله ولم أدر أنه من تصحيف النسخة، أو قول تفرد به.

وفاته عليه السلام كانت في خلافة المعتمد.

وقال في الإقبال: لعلّ تعظيم يوم تاسع ربيع الأول أنه كان السرّ فيه أن فيه

(١) الكافي ١: ٥٠٣، فرق الشيعة: ٩٦، الإرشاد: ٣٤٥، دلائل الإمامة: ٢٢٣، مطالب السؤل:

٣١٠، التهذيب ٦: ٩٢، تاريخ بغداد ٧: ٣٦٦، ونقل عن باقي المذكورين السيّد ابن طاووس

في الإقبال: ٥٩٨. (٢) كمال الدين: ٤٣.

(٣) كمال الدين: ٤٧٣. (٤) مصباح المتهجد: ٧٩١.

(٥) رجال النجاشي: ١٠٠، الرقم ٢٥٠. (٦) إثبات الوصية: ٢٣١.

ابتداء ولاية المهدي عليه السلام إذ كانت وفاة العسكري عليه السلام في الثامن، قال: وإلا فلم يجد فيما تصفح من الكتب كونه يوم قتل الثاني، كما في رواية رواها ابن بابويه، ثم ذكر للرواية محامل^(١).

تنبيه:

تبين ممّا نقلنا من الاختلاف في مواليدهم ووفياتهم الاختلاف في أسنانهم وأن الأقلّ سنّاً منهم الصديقة عليها السلام فروى الكليني بإسناده عن حبيب السجستاني عن الباقر عليه السلام: أنها ولدت بعد مبعثه ﷺ بخمس وتوفيت ولها ثماني عشرة سنة وخمس وسبعون يوماً^(٢).

ثم الجواد عليه السلام فروى عن ابن سنان قال: قبض محمد بن علي عليه السلام وهو ابن خمس وعشرين سنة وثلاثة أشهر واثنى عشر يوماً^(٣).

ثم العسكري عليه السلام فهو كان ابن ثمان وعشرين على تصريح الحميري، والكليني، والشيخين^(٤). وابن تسع وعشرين بقول ابن الخشاب، والمروج، وعيون المعجزات، والحافظ عبدالعزيز، وخبر الإكمال عن محمد بن الحسن بن عباد^(٥).

ثم الهادي عليه السلام فقال الكليني: وله إحدى وأربعون سنة وستة أشهر^(٦). ثم المجتبى عليه السلام فروى الكليني عن أبي بصير عن الصادق عليه السلام: أنه قبض وهو ابن سبع وأربعين سنة^(٧).

ثم الرضا عليه السلام فروى^(٨) عن ابن سنان: أنه عليه السلام قبض وهو ابن تسع وأربعين سنة، لكن مختاره أنه عليه السلام كان ابن خمس وخمسين وأن أباه ابن أربع أو خمس

(١) إقبال الأعمال: ٥٩٨. (٢) الكافي ١: ٤٥٧.

(٣) الكافي ١: ٤٩٧.

(٤) الكافي ١: ٥٠٣، الإرشاد: ٣٥٥، التهذيب ٦: ٩٢، نقل عن الحميري في كشف الغمّة ٢: ٤٢٧.

(٥) مروج الذهب ٤: ١١٢، كمال الدين: ٤٧٣، نقل عن ابن الخشاب والحافظ عبدالعزيز في

كشف الغمّة ٢: ٤١٥، ٤٠٣، ونقل عن عيون المعجزات في البحار ٥٠: ٢٣٨.

(٧) الكافي ١: ٤٦١. (٨) أي الكليني.

وخمسين^(١) فيشتركان أو يتقدّم الكاظم عليه السلام.

ثمّ الحسين والسّجّاد والباقر عليه السلام فروى الكليني في كلّ منهم عن أبي بصير عن الصادق عليه السلام: أنّه توقّي وهو ابن سبع وخمسين سنة^(٢).
ثمّ النبي وأمير المؤمنين عليه السلام فقال في كلّ منهما: توقّي وهو ابن ثلاث وستين سنة^(٣).

ثمّ الصادق عليه السلام فروى عن أبي بصير: أنّه قبض وهو ابن خمس وستين سنة^(٤).
وتبيّن أيضاً أنّ الحسين والسّجّاد والباقر عليه السلام كانوا في سنّ واحد، وأنّ الرضا والكاظم عليه السلام كذلك على قول كالنبي وأمير المؤمنين عليه السلام وأنّ المجتبى والرضا عليه السلام متقاربا السنّ على قول.
تنبيه آخر:

تبيّن أيضاً ممّا نقلنا أنّ الجواد والهادي والحجّة عليه السلام بلغوا الإمامة في الصباوة، كما بلغ عيسى ويحيى النبوّة فيها.
قال في إثبات الوصيّة في الجواد عليه السلام: فأقام مع أبيه ستّ سنين وشهوراً. وفي الهادي عليه السلام: فأقام مع أبيه نحو سبع سنين، وفي الحجّة عليه السلام: فأقام مع أبيه أربع سنين وثمانية أشهر^(٥).



(٢) الكافي ١: ٤٦٣، ٤٦٨، ٤٧٢.

(٤) الكافي ١: ٤٧٥.

(١) الكافي ١: ٤٩٢، ٤٧٦.

(٣) الكافي ١: ٤٣٩، ٤٥٢.

(٥) إثبات الوصيّة: ١٩٢، ٢٠٥، ٢٣٢.

فصلٌ في مولدهم ومدفنهم عليه السلام

وُلد الكاظم عليه السلام بالأبواء بين مكّة والمدينة^(١). وبه توفّيت آمنة أمّ النبي صلّى الله عليه وآله لما أخرجته إلى أخواله زائرة في السنة السادسة من مولده صلّى الله عليه وآله.^(٢)
وولد الحجة عليه السلام بسامرا.
والنبي صلّى الله عليه وآله وأمير المؤمنين عليه السلام والصدّيقة عليها السلام بمكّة. وباقيهم بالمدينة.
وعُيّن في بعضهم المحلّ.
قال الكليني في النبي صلّى الله عليه وآله وُلد في شعب أبي طالب في دار محمّد بن يوسف في الزاوية القصوى عن يسارك وأنت داخل، وأخرجت الخيزران ذلك البيت فصيّره مسجداً يصلّي الناس فيه^(٣).
وقال المفيد في أمير المؤمنين عليه السلام: ولد بمكّة في البيت الحرام، ولم يولد قبله ولا بعده مولود في بيت الله تعالى سواء، إكراماً من الله تعالى جلّ اسمه له بذلك، وإجلالاً لمحلّه في التعظيم^(٤).
وقال أيضاً في الهادي عليه السلام: وكان مولده عليه السلام بصرياً بمدينة الرسول صلّى الله عليه وآله^(٥).

(٢) البحار ١٥: ١٤٣.

(٤) الإرشاد: ٩.

(١) الكافي ١: ٤٧٦.

(٣) الكافي ١: ٤٣٩.

(٥) الإرشاد: ٣٢٧.

ولم أقف على ذكر «صريا» في اللغة ولا في البلدان، حتى أن الحموي مع استقصائه لم يعنونه.

لكن في خبر: أنه لما مضى الرضا عليه السلام جاء محمد بن جمهور القمي والحسن ابن راشد وعلي بن مدرك وعلي بن مهزيار وخلق كثير من سائر البلدان إلى المدينة، وسألوا عن الخلف بعد الرضا عليه السلام فقالوا: إنه بصريا وهي قرية أسسها موسى بن جعفر عليه السلام على ثلاثة أميال من المدينة^(١).

وأما مدفنهم

فلوضح مدفن من سوى الصديقة عليها السلام لم نتعرض له. وأما مدفنها عليهما السلام فاختار الصدوق أنه كان في بيتها ثم صار جزء المسجد. وهو المفهوم من الكليني.

فقال الأول: اختلفت الروايات في موضع قبر فاطمة سيّدة نساء العالمين عليها السلام فمنهم من روى أنها دفنت في البقيع، ومنهم من روى أنها دفنت بين القبر والمنبر، ومنهم من روى أنها دفنت في بيتها، فلما زادت بنو أمية في المسجد صارت في المسجد. وهذا هو الصحيح عندي، وإنّي لما حججت إلى بيت الله الحرام كان رجوعي على المدينة (إلى أن قال) قصدت إلى بيت فاطمة عليها السلام وهي من عند الاسطوانة التي يدخل إليها من باب مقام جبرئيل إلى مؤخر الحظيرة التي فيها النبي صلوات الله وسلامه عليه... إلخ^(٢).

وروى الثاني في باب مولدها عليها السلام عن علي بن محمد وغيره، عن سهل، عن البزنطي قال: سألت الرضا عليه السلام عن قبر فاطمة، فقال: دفنت في بيتها، فلما زادت بنو أمية في المسجد صارت في المسجد^(٣).

وقال المفيد في المقنعة: إنها مقبورة في الروضة، واستناده إلى مرسل ابن أبي عمير عن الصادق عليه السلام قال، قال رسول الله صلوات الله وسلامه عليه: «ما بين قبري ومنبري روضة من

(٢) من لا يحضره الفقيه ٢: ٥٧٢.

(١) المناقب ٤: ٣٨٢.

(٣) الكافي ١: ٤٦١.

رياض الجنة، ومنبري على ترعة من ترع الجنة قال: لأن قبر فاطمة صلوات الله عليها بين قبره ومنبره، وقبرها روضة من رياض الجنة، وأنه ترعة من ترع الجنة^(١). وقال الشيخ: إن رواية الروضة والبيت كالمقاربتين، وقال: أما من قال إنها دفنت بالبقيع فبعيد من الصواب... إلخ^(٢).

وروي القرب عن البرنطي: سألت الرضا عليه السلام عن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله أي مكان دفنت؟ فقال: سألت رجل جعفر عليه السلام عن هذه المسألة وعيسى بن موسى حاضر، فقال له عيسى: دفنت بالبقيع، فقال الرجل: ما تقول؟ قال: قد قال لك، فقلت له: أصلحك الله ما أنا وعيسى بن موسى! أخبرني عن آباءك، فقال: دفنت في بيتها^(٣). وقال في الإقبال: وقد ذكر جامع «كتاب المسائل وأجوبتها عن الأئمة عليهم السلام» فيما سئل عن مولانا علي بن محمد الهادي عليه السلام ما هذا لفظه: أبو الحسن إبراهيم بن محمد الهمداني قال: كتبت إليه: إن رأيت أن تخبرني عن بيت أمك فاطمة أهي في طيبة؟ أو كما يقول الناس في البقيع؟ فكتب: هي مع جدّي صلوات الله عليه وآله^(٤). وفي الكتاب المعروف بدلائل الطبري في عنوان معجزات الحسن عليه السلام روى عن إبراهيم بن كثير بن محمد بن جبرئيل قال: رأيت الحسن بن علي عليه السلام وقد استسقى ماءً وقد أبطأ عليه الرسول، فاستخرج من سارية المسجد ماءً فشرّب وسقى أصحابه، ثم قال: لو شئت لسقيتكم لبناً وعسلاً! قلت: فاسقنا، فسقانا لبناً وعسلاً من سارية المسجد مقابل الروضة التي فيها قبر فاطمة عليها السلام^(٥).

وروى الكليني بأسانيد عن الباقر عليه السلام أن الحسن عليه السلام قال للحسين عليه السلام إذا أنا مت فهسني، ثم وجهني إلى رسول الله صلى الله عليه وآله لأحدث به عهداً، ثم اصرفني إلى أمي فاطمة عليها السلام، ثم ردني فادفني بالبقيع... الخبر^(٦). والكل كما ترى دال على كونها عليها السلام في غير البقيع.

(٢) التهذيب ٦: ٩.

(١) المقنعة: ٤٥٩.

(٤) إقبال الأعمال: ٦٢٣.

(٣) قرب الإسناد: ٣٦٧، الرقم ١٣١٤.

(٦) الكافي ١: ٣٠٠، ح ١.

(٥) دلائل الإمامة: ٦٦.

والظاهر أنَّ القائل بكونها في البقيع استند إلى خبر رواه أمالي الطوسي بأسانيده عن ابن عباس في دفن الحسن عليه السلام: فأتينا به قبر أمه فاطمة فدفناه إلى جنبها... الخبر ^(١) إلا أنَّ المراد به فاطمة بنت أسد أم أبيه عليه السلام.

قلت: قد اختلفت العامة في موضع قبر أمير المؤمنين عليه السلام قال في مروج الذهب: منهم من قال: في مسجد الكوفة، ومنهم من قال: عند فاطمة، ومنهم من قال حُمل على جمل في تابوت فتاه ووقع إلى وادي طيء ^(٢). قلت: إنما اختلفوا، لأنَّ الحسين عليه السلام أخفيا موضع قبره عليه السلام لئلا ينشبه بنو أمية، إلا أنَّ دلالة الصادق عليه السلام بعد انقراض بني أمية على موضعه ^(٣) تجعل أقوالهم رمية. تنبيه:

المسمّى منهم بمحمد أربعة: النبي صلوات الله عليه وآله والباقر والجواد والحجة عليهم السلام وإن ورد النهي عن ذكر اسم الأخير عن النبي وأمير المؤمنين والباقر والصادق والكاظم والنجي والنجي وعن نفسه ^(٤) صلوات الله عليهم أجمعين. والمسمّى منهم بعلي أربعة أمير المؤمنين والسجاد والرضا والهادي عليهم السلام وقد فسّرت الأخبار آية ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ بالأئمة الاثني عشر ^(٥) وآية ﴿مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾ هؤلاء الأربعة المسمّين بعلي ^(٦) لأنَّ هذا الاسم مشتق من العلي اسم الله تبارك وتعالى.

والمسمّى بالحسن منهم اثنان السبط والعسكري. والحسين وجعفر وموسى أسماء غير مشتركة. والمتّحد منهم عليهم السلام في اسمهم واسم أبيهم مثنى: الحسن بن علي السبط والحسن بن علي العسكري، ومحمد بن علي الباقر ومحمد بن علي الجواد.

* * *

(١) أمالي الطوسي ١: ١٦٢. (٢) مروج الذهب ٢: ٣٤٩.

(٣) راجع فرحة الغري: ٥٥، الباب السادس.

(٤) راجع البحار ٥١: ٣١، باب النهي عن التسمية.

(٥) الغيبة للشيخ: ٩٦. (٦) راجع البرهان في تفسير القرآن ٢: ١٢٣.

فصل في أمهاتهم عليهن السلام

أما أم النبي صلّى الله عليه وآله وسلم

فأمّنة، بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لوي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة.
وعن الصادق عليه السلام: نزل جبرئيل وقال: قال الله تعالى: «إني قد حرمت النار على صلب أنزلك، وبطن حملك، وحجر كفلك» فالصلب صلب أبيه، والبطن بطن أمّنة، والحجر حجر أبي طالب وفاطمة بنت أسد^(١).

وأما أم أمير المؤمنين عليه السلام

ففاطمة، بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب... الخ فهو عليه السلام هاشميٌّ أمّاً وأباً.
وأُمّه أوّل امرأة هاجرت على قدميها، وكان رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلم يدعوها أمّه، وأعطاهها قميصه لكفنها، وحمل جنازتها واضطجع في قبرها، وقال على قبرها: اللهم إني أستودعك إياها^(٢).

(٢) البحار ٦: ٢٧٩.

(١) البحار ٣٥: ١٠٩.

وَأَمَّا أُمُّ الصَّدِيقَةِ

فخديجة، بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب... إلخ.
إحدى النسوة الأربع، وجلالتها معلومة، فإنها آمنت بالله ساعة بعث الله تعالى
نبيه ﷺ كأمير المؤمنين عليه السلام.

وَأَمَّا الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لا تحتاج إلى ذكر.

وَأَمَّا أُمُّ السَّجَّادِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فاختلف في اسمها، فقال في الإرشاد والتهذيب: «شاهزنان»^(١).
وقال الكليني والطبري الإمامي: «شهربانويه»^(٢) ويشهد له خبر أبي نضرة في
صحيفة فاطمة: أمه شهربانو بنت يزدجرد^(٣).
وقال النوبختي وابن قتيبة والحافظ عبد العزيز: «سلافة»^(٤) وعن إبراهيم بن
إسحاق: «غزالة»^(٥) وعن بعضهم: «برة»^(٦).
وفي إثبات الوصية «جهانشاه» وشهربانو أختها تزوجها الحسن عليه السلام^(٧).
وجعل النوبختي «جهانشاه» اسمها قبل السبي.
ونقل أبو الفرج عن يحيى بن الحسن العلوي: أن أصحابنا الطالبين قالوا: إن
أمه «ليلى بنت أبي مرّة» وإن المقتول لأم ولد^(٨).
قلت: ما نقله عن يحيى خلاف المتفق عليه من كون «ليلى» أم المقتول وأن

(١) الإرشاد: ٢٥٣، التهذيب: ٦: ٧٧. (٢) الكافي: ١: ٤٦٧، دلائل الإمامة: ٨٢.

(٣) كمال الدين: ٣٠٧.

(٤) فرق الشيعة: ٥٣، المعارف: ١٢٥، ونقل عن الحافظ عبد العزيز في البحار ٤٦: ٨ بلفظ: سلامة.

(٥ و ٦) البحار ٤٦: ٨.

(٨) مقاتل الطالبين: ٥٣.

(٧) إثبات الوصية: ١٤٥.

أمه عليهما السلام من بنات ملوك فارس. فهو وهم قطعاً، ولعله لم ينقل ما نقل مشافهة بل عن كتاب مصحف، وأنه كان في الكتاب «إنه عليهما السلام تزوج بأُمّ ولد المقتول» فقرأه «إنّ المقتول لأُمّ ولد» ففي صحيح البزنطي عن الرضا عليهما السلام: أنّ السجاد عليهما السلام تزوج أُمّ ولد علي المقتول^(١).

قلت: والمقتول وإن كان ذا ولد بمقتضى الخبر، إلاّ أنّه لم يبق منه عقب. واختلف أيضاً في أبيها، قيل: إنّه يزدرج آخر ملوك فارس، صرّح به الكليني والمفيد والمسعودي في إثباته والنوبختي^(٢) وهو «يزدجرد بن شهریار كسرى برويز» وهم الكليني فقال: «يزدجرد بن شهریار بن شيرويه بن كسرى أبرويز» وإنّما «شيرويه».

أخو «شهریار» لا أبوه. وكيف كان، فنقل هذا القول عن المبرّد أيضاً^(٣) وقال الشيخ في التهذيب: بنت شيرويه.

وقيل: بنت النوشجان.

قلت: والأوّل أصحّ، لأنّه أشهر، ولأنّه دلّ عليه الخبر^(٤) وإليه ذهب الزمخشري، فقال في ربيع الأبرار: كان عليهما السلام يقول: «أنا ابن الخيرتين» لأنّ جدّه رسول الله وأُمّه بنت يزدرج الملك^(٥). وأنشأ أبو الأسود:

وإنّ غلاماً بين كسرى وهاشم
لأكرم من نيطت عليه التمام
واختلف أيضاً في أنّ سبيها هل كان في زمن عمر؟ كما رواه البصائر والكليني والطبري الإمامي والمسعودي في الإثبات^(٦).

أو في زمن عثمان، كما رواه الصدوق في العيون عن الرضا عليهما السلام^(٧).

(١) الكافي ٥: ٣٦١.

(٢) الكافي ١: ٤٦٦، الإرشاد: ٢٥٣، إثبات الوصيّة: ١٤٥، فرق الشيعة: ٥٣.

(٣) الكافي للمبرّد ٢: ٦٤٥. (٤) الكافي ١: ٤٦٧.

(٥) ربيع الأبرار ١: ٤٠٢، باب الملائكة والإنس والجنّ.

(٦) بصائر الدرجات: ٣٣٥، الكافي ١: ٤٦٧، دلائل الإمامة: ٨١، إثبات الوصيّة: ١٤٥.

(٧) عيون أخبار الرضا عليهما السلام ٢: ١٢٧، باب ٣٥، ح ٦.

أو في زمن أمير المؤمنين عليه السلام كما قال المفيد في الإرشاد، فقال: ولَّى أمير المؤمنين عليه السلام حريث بن جابر جانباً من المشرق، فبعث إليه بابنتي يزيدجرد، فتحل ابنه الحسين عليه السلام «شاهزنان» منهما فأولدها زين العابدين، والأخرى محمد ابن أبي بكر فولدت له القاسم بن محمد بن أبي بكر، فهما ابنا خالة^(١). ورواه المناقب عن ابن الكلبي^(٢).

واختلف أن أختها هل كانت عند محمد بن أبي بكر كما قال المفيد فيما تقدّم؟ أو عند الحسن عليه السلام كما رواه العيون في سببها زمان عثمان^(٣) وكما رواه إثبات الوصية من سببها زمان عمر، فقال: وكان من حديثها أنها وأختها سبيتا في أيام عمر بن الخطاب فاقدمتا وأمر عمر أن ينادى عليهما مع السبي المحمول، فمنع أمير المؤمنين عليه السلام من ذلك وقال: إن بنات الملوك لا يبعن في الأسواق، ثم أمر امرأة من الأنصار حتى أخذت بأيديهما فدارت بهما على مجالس المهاجرين والأنصار تعرضهما على من تزوّج بهما، فأول من طلع الحسن والحسين فوقفا فخطبهما فقلتا: لا نريد غيركما فتزوّج الحسن عليه السلام «شهربانو» وتزوّج الحسين عليه السلام «جهان شاه» الخ^(٤).

والكليني أيضاً روى سببها في زمان عمر^(٥) إلا أنه لم يذكر لها أختاً. وماتت في نفاسها كما رواها العيون عن الرضا عليه السلام ورواه المسعودي في إثباته. وفي الأوّل: أن ما ذكر الناس من تزويجه أمّه بالناس إنما هو لتزويجه بأم ولد من أبيها التي كفلها وسماها أمّا^(٦). وقال الثاني: وتوفيت بالمدينة في نفاسها فابتيعت له داية تولّت رضاعه

(١) الإرشاد: ٢٥٣.

(٢) لم نعر عليه في المناقب بالتفصيل المذكور، راجع ج ٤: ١٧٦.

(٣) الإرشاد: ٢٥٣، عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ١٢٧، باب ٣٥، ح ٦.

(٤) إثبات الوصية: ١٤٥. (٥) الكافي: ١: ٤٦٧.

(٦) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ١٢٨، باب ٣٥، ح ٦.

وترتيبه وكان يسميها أمّه، فلما كبر زوجها بسلام مولاها، فكان بنو أميّة يقولون: إنّ عليّ بن الحسين زوج أمّه بغلامه وتعيّره بذلك... إلخ^(١).
 فقول ابن قتيبة: خلف عليها بعد الحسين زبيد مولى الحسين عليه السلام فولدت له عبدالله بن زبير فهو أخو عليّ بن الحسين لأمّه^(٢) غلط.
 وقول أمويّ وما ورد: من عدم مؤاكلته أمّه كراهة أن تسبق يده إلى ما سبقت عينها عليه^(٣) محمول على مربّيته التي سمّاها أمّا.
 وكذلك ما روى الكافي عن الباقر عليه السلام قال، قال رسول الله ﷺ: إنّ من أهل بيتي اثني عشر محدثاً فقال له عبدالله بن راشد وكان أخا عليّ لأمّه: سبحان الله محدثاً! كالمنكر ذلك، فأقبل عليه أبو جعفر عليه السلام فقال: أما والله! إنّ ابن أمك بعد قد كان يعرف ذلك... الخبر^(٤). مع أنّه رواه النعماني: وكان أخا عليّ لأمّه من الرضاة^(٥). وفي خبر الكافي تحريفات أخر.

وأما أم الباقر عليه السلام

فأمّ عبدالله، بنت الحسن عليه السلام.
 قال الصادق عليه السلام: كانت صديقة لم تُدرك في آل الحسن عليه السلام مثلها، وقال عليه السلام:
 كانت ممّن آمنت واتّقت وأحسنّت، والله يحبّ المحسنين^(٦).
 وعن الباقر عليه السلام: كانت قاعدة عند جدار فتصدّع الجدار وسمعنا هبّة شديدة، فقالت بيدها: لا وحقّ المصطفى ﷺ ما أذن الله لك في السقوط، فبقي معلقاً في الجوّ حتّى جازته، فتصدّق السجّاد عليه السلام عنها بمائة دينار^(٧).

(١) إثبات الوصيّة: ١٤٥. (٢) المعارف: ١٢٥.

(٣) المناقب ٤: ١٦٢، نقله عن أمالي أبي عبدالله النيسابوري.

(٤) الكافي ١: ٢٧٠ و ٥٣١. (٥) الغيبة للنعماني: ٤٤.

(٦) الكافي ١: ٣٦٩ و ٤٧٢. (٧) الكافي ١: ٤٦٩.

وأما أم الصادق عليه السلام

فأم فروة، بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر بن أبي قحافة بن عامر بن عمرو ابن كعب بن سعد بن تيم بن مرة.

وأما أم الكاظم عليه السلام

فأم ولد، يقال لها: «حميدة البربرية». وقد روى الكافي عن المعلّى بن خنيس، عن الصادق عليه السلام قال: حميدة مصفاة من الأدناس كسيبكة الذهب، ما زالت الأملاك تحرسها حتى أدّيت إليّ كرامةً من الله تعالى لي والحجة من بعدي^(١). وروى عن الباقر عليه السلام قال لها حميدة في الدنيا محموددة في الآخرة^(٢).

وأما أم الرضا عليه السلام

فقال الكليني: أم ولد يقال لها: «أم البنين». وروى العيون عن عليّ بن ميثم، عن أبيه، قال: لما اشترت حميدة أم موسى ابن جعفر عليه السلام أم الرضا عليه السلام نجمة، ذكرت حميدة أنّها رأت في المنام رسول الله صلى الله عليه وآله فقال لها: يا حميدة هبي نجمة لابنك موسى، فإنه سيلد له منها خير أهل الأرض، فوهبتها له، فلمّا ولدت له الرضا عليه السلام سمّاها «طاهرة». وكانت لها أسماء: منها «نجمة» و«أروى» و«سكن» و«سمانة» و«تكنم» وهو آخر أساميها^(٣). وروى أيضاً عن عليّ بن ميثم: أنّها كانت من أفضل الناس عقلاً وديناً، وأنّها قالت: أعينوني بمرضعة، فقليل لها: أنقص الدرّ؟ فقالت: لا أكذب والله ما نقص، ولكن على وردٍ من صلاتي وتسيحي وقد نقص منذ ولدت^(٤).

(١) الكافي ١: ٤٧٧، ح ١.

(٢) الكافي ١: ٤٧٧، ح ٢.

(٣) عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ١٤، ح ٣. (٤) عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ١٢، ح ٢.

وعن ابن طلحة: اسمها «الخيزران المرسية»^(١).
 وعن الحافظ عبدالعزيز «سكينة النوبية»^(٢).
 وفي خبر صحيفة فاطمة عليها السلام «نجمة»^(٣).
 وفي فرق النوبختي «شهد»^(٤) وقال بعضهم: اسمها «نجية»^(٥).
 قلت: الظاهر أن الأصل في «شهد» و«سكن» واحد وأحدهما تحريف،
 كـ«نجمة» و«نجية».

وأما أم الجواد عليها السلام

فقال المفيد والكليني: أمٌ ولد يقال لها: «سيكة»^(٦) وزاد الثاني: وقيل إن اسمها
 كان «خيزران» وروي أنها كانت من أهل بيت مارية.
 قلت: أشار به إلى خبر يزيد بن سليط الذي روى النص عن الكاظم عن
 الرضا عليهما السلام وأمره أن يبشّره بولادة غلام أمين مأمون له من جارية من أهل بيت
 مارية القبطية، وإن قدرت أن تبلغها مني السلام فافعل ذلك^(٧).
 وقال الشيخ في التهذيب: أمٌ ولد يقال لها: «الخيزران» من أهل بيت مارية
 القبطية رحمة الله عليها^(٨).

وقال الحافظ عبدالعزيز: «ريحانة».

وقال النوبختي: كانت قبل ذلك «درة» فسميت «الخيزران».

وفي خبر صحيفة فاطمة «خيزران».

وروى الكافي في النص عليه عليها السلام عن علي بن جعفر في قصة القافة: فبكي
 الرضا عليه السلام ثم قال: يا عم! ألم تسمع أبي وهو يقول: قال رسول الله ﷺ: بأبي ابن

(١) عنه في كشف الغمّة ٢: ٢٥٩. (٢) عنه في كشف الغمّة ٢: ٢٦٧.

(٣) كمال الدين: ٣٠٧. (٤) و (٥) فرق الشيعة: ٨٧.

(٦) الإرشاد: ٣١٦، الكافي ١: ٤٩٢. (٧) الكافي ١: ٣١٥.

(٨) التهذيب ٦: ٩٠.

خيرة الإماء ابن النويبة، الطيبة الفم، المنتجة الرحم^(١).

وأما أم الهادي عليه السلام

فاسمها «سمانة» على ما قال الكليني والمفيد والمسعودي وابن الخشاب^(٢). وقال النوبختي: «سوسن»^(٣) ويدل عليه خبر الصحيفة^(٤). وقال في الإثبات: روى محمد بن الفرّج وعلي بن مهزيار عن أبي الحسن عليه السلام أنه قال: «أُمِّي عارفة بحقي، وهي من أهل الجنة ما يقربها شيطان مريد ولا ينالها كيد جبار عنيد، وهي مكلوءة بعين الله التي لا تنام، ولا تتخلف عن أمهات الصديقين والصالحين» وقال: روي عن محمد بن الفرّج أنه دعاه الجواد عليه السلام ودفع إليه صرة فيها ستون ديناراً ووصفها بحليتها وصورتها ولباسها... الخ^(٥).

وأما أم العسكري عليه السلام

فقال الكليني والشيخ: أم ولد يقال لها: «حديث»^(٦). وفي الإرشاد «حديثه»^(٧). وفي الفرق: أمه أم ولد يقال لها: «عسفان» ثم سمّاها أبو الحسن «حديثاً»^(٨). وقال ابن الخشاب: «سوسن»^(٩). والمسعودي في الإثبات «سليل» وقال: روي عن العالم عليه السلام لما ادخلت «سليل» أم أبي محمد عليه السلام على أبي الحسن عليه السلام قال: سليل مسلولة من الآفات

(١) الكافي ١: ٣٢٢.

(٢) الكافي ١: ٩٨، الإرشاد: ٣٢٧، إثبات الوصية: ١٩٣، ولكن فيه «جمانة» ونقل عن ابن

خشب في كشف الغمّة ٢: ٣٨٤. (٣) فرق الشيعة: ٩٣.

(٤) كمال الدين: ٣٠٧. (٥) إثبات الوصية: ١٩٣.

(٦) الكافي ١: ٥٠٣، التهذيب ٦: ٩٢. (٧) الإرشاد: ٣٣٥.

(٨) فرق الشيعة: ٩٦. (٩) عنه في كشف الغمّة ٢: ٤١٦.

والعاهات والأرجاس والأنجاس^(١).

وفي خبر أحمد بن إبراهيم مع خديجة بنت الجواد عليه السلام فقلت لها: فأين الولد؟ فقالت: مستور، قلت: فألى من تفرع الشيعة؟ قالت: إلى الجدّة أمّ أبي محمّد عليه السلام... الخبر^(٢).

وروى الإكمال في باب من رآه عليه السلام عن محمّد بن صالح في خبر: فلمّا ماتت أمّ الحسن الجدّة أمرت أن تدفن في الدار، فنازعهم - أي جعفر - وقال: هي دار لا تدفن فيها، فخرج عليه السلام فقال: يا جعفر أدارك هي؟ ثمّ غاب^(٣).
قلت: المشهور في الألسنة. إنّ قبر حكيمة بنت الجواد عليه السلام في تلك الدار المقدّسة، ولم يشر إليه أحد من العلماء حتّى ابن طاووس، ولم يذكر لها زيارة مع اهتمامه، وقد ذكر هو والمفيد قبله زيارة لأمّ الحجة عليه السلام^(٤) فعّل المنسوب إلى حكيمة قبر الجدّة.

وأما أمّ الحجة عليه السلام

فالمشهور أنّها أمّ ولد، فعن الرضا عليه السلام في إخباره بالقائم عليه السلام ابن سيّدة الإمام^(٥). وعن أمير المؤمنين عليه السلام في أخبار كثيرة: بأبي ابن خيرة الإمام^(٦). ونقل الشهيد قولاً كونها غير أمّ ولد وأنّها «مريم بنت زيد العلويّة»^(٧) ويردّه أخبار كثيرة في كونه عليه السلام ابن أمة، ما تقدّم وغيرها، ومنها: عن الصادق عليه السلام في ردّ

(١) إثبات الوصيّة: ٢٠٧. (٢) الغيبة للشيخ: ١٣٨.

(٣) كمال الدين: ٤٤٢. وفيه: هي داري.

(٤) مصباح الزائر: ٤١٣، نقل عن المفيد في البحار ١٠٢: ٧٢.

(٥) كمال الدين: ٣٧٢.

(٦) لم نظفر إلّا بخبر، قاله أمير المؤمنين مخاطباً للحسين عليه السلام بلفظ: «بأبي أنت يا أبا ابن خيرة الإمام» راجع البحار ٥١: ١١٠.

(٧) الدروس ٢: ١٦.

من ادّعى القائيمة في محمد بن عبدالله «أو لم يعلموا أنه - أي القائم - ابن سبية؟»^(١) وكان ذلك من الاشتهار بمكان يعلمه بنو أمية، فلم يكثرث مروان بن محمد بادعاء محمد بن عبدالله، لذلك.

واختلف في اسمها، فقال المفيد: «نرجس» ورواه الإثبات والإكمال في خبر موسى بن محمد وخبر المطهر^(٢).

وقال أبو سهل النوبختي: «صيقل»^(٣) ورواه الإكمال في خبر أبي علي الخيزراني^(٤). وفي خبر غياث بن أسيد «ريحانة» ويقال لها: «نرجس» ويقال: «صيقل» ويقال: «سوسن»^(٥) ورواه في الغيبة^(٦).

وفي خبر آخر «مليكة بنت يشوعا»^(٧). وفي آخر «سوسن»^(٨) وعن ابن الخشاب: قال لنا أبو بكر الدارع: وفي رواية أخرى حكيمة^(٩).

ثم إن النجاشي قال في ترجمة محمد بن علي بن حمزة العباسي العلوي: وفي داره حصلت أم صاحب^{عليه السلام} بعد وفاة الحسن^{عليه السلام} ... الخ^(١٠) وهو دال على بقائها بعد العسكري^{عليه السلام}.

وروى الإكمال موتها قبله^{عليه السلام}، فروى عن أبي علي الخيزراني: أن أبا محمد^{عليه السلام} حدثها بما جرى على عياله، فسألته أن يدعو لها، بأن يجعل ميتتها قبله، فماتت قبله في حياة أبي محمد^{عليه السلام} وعلى قبرها لوح عليه مكتوب: هذا قبر أم محمد. واختلفت الأخبار أيضاً في كونها من جوارى حكيمة التي ربّتها وأهدتها إلى

(١) في البحار: ٤٢ ابن الستة.

(٢) الإرشاد: ٣٤٦، إثبات الوصية: ٢١٩، كمال الدين: ٤٢٤ و ٤٢٦.

(٣) عنه في غيبة الشيخ بلفظ «صيقل» الغيبة: ١٦٤.

(٤ و ٥) كمال الدين: ٤٣١ و ٤٣٢، وفيه: صقيل.

(٦) لم نظفر برواية غياث في غيبة الشيخ. (٧) كمال الدين: ٤٢٠.

(٨) الغيبة للشيخ: ١٤١. (٩) نقله عنه في كشف الغمة ٢: ٤٧٥.

(١٠) رجال النجاشي: ٣٤٧، الرقم ٩٣٨.

العسكري عليه السلام أو من أسراء الروم واشترأها الهادي عليه السلام؟ والمفهوم من المسعودي الأول. قال في الإثبات: روى لنا الثقات من مشائخنا: أن بعض أخوات أبي الحسن علي بن محمد عليه السلام كانت لها جارية ولدت في بيتها، وربتها، تسمى «نرجس» فلما كبرت وعبت دخل أبو محمد عليه السلام فنظر إليها فأعجبته، فقالت له عمته: أراك تنظر إليها؟ فقال صلى الله عليه: إني ما نظرت إليها إلا متعجباً أما إن المولود الكريم على الله جلّ وعلا يكون منها، ثم أمرها أن تستأذن أبا الحسن عليه السلام في دفعها إليه، ففعلت فأمرها بذلك^(١).

وروى في خبر آخر عن جماعة من الشيوخ بإسناده عن حكيمة كيفة تولده عليه السلام (إلى أن قال) قالت، فقلت له: ممّن يكون هذا المولود يا سيدي؟ فقال: من جاريتك نرجس^(٢).

وروى الإكمال أيضاً في باب مولده عليه السلام بإسناده عن حكيمة قالت: كانت لي جارية يقال لها: «نرجس» فزارني ابن أخي فأقبل يحقق النظر إليها... الخبر^(٣). ومال الصدوق إلى الثاني، فقال في الإكمال باب «ما روي في نرجس أم القائم عليه السلام»: واسمها «مليكة» بنت يوشع^(٤) بن قيصر الملك. وروى بإسناده عن بشر بن سليمان النخاس بعث الهادي عليه السلام له بشرائها^(٥) وهو خبر طويل، وإن روى في باب مولده عليه السلام ما يعارض هذا، كما تقدّم.

وهو المفهوم أيضاً من المفيد حيث ذكر زيارة لها وفيها: «المخطوبة من روح الله الأمين ومن رغب في وصلتها سيّد المرسلين»^(٦) والظاهر أن الزيارة إنشاء منه أخذاً من خبر النخاس المتقدّم.

والظاهر أصحّية القول الأول وأصحّية خبره.

(١) إثبات الوصية: ٢١٨. (٢) إثبات الوصية: ٢١٩.

(٣) كمال الدين: ٤٢٦. (٤) في المصدر: يشوعا.

(٥) كمال الدين: ٤١٨.

(٦) نقل المجلسي عن المفيد في البحار ١٠٢: ٧٢.

وهو المفهوم من النعماني أيضاً حيث قال في باب ما روى في الغيبة - بعد روايته بإسناده عن الكناسي عن الباقر عليه السلام «أنَّ صاحب هذا الأمر فيه شبه من يوسف، ابن أمة سوداء يصلح الله له أمره في ليلة» وروايته أخبار آخر - : فاعتبروا يا أولي الأبصار الناظرة بنور الهدى والقلوب المسلمة من الغمر^(١) المشرقة بالإيمان والضياء بهذا القول! قول الإمامين الباقر والصادق عليهما السلام في الغيبة وما في الغائب^(٢) : من شبه الأنبياء، ثم من الاستتار والخوف، وأنه ابن أمة سوداء يصلح الله له أمره في ليله وتأملوه حسناً... الخ^(٣) فإن بنت يوشعا بن قيصر لم تكن أمة سوداء.

* * *

(٢) في المصدر: القائم .

(١) في المصدر: العمى .

(٣) الغيبة للنعماني: ١٠٩ .

فصل في أزواجهم عليه السلام

أما النبي صلى الله عليه وآله

فروى الخصال عن الصادق عليه السلام قال: تزوّج رسول الله صلى الله عليه وآله بخمس عشرة امرأة، ودخل بثلاث عشرة منهنّ، وقُبض عن تسع. فأما اللتان لم يدخل بهما: فعمرة والسنا. وأما الثلاث عشرة اللاتي دخل بهنّ: فأولهنّ خديجة بنت خويلد، ثمّ سودة بنت زمعة، ثمّ أمّ سلمة واسمها هند بنت أبي أمية، ثمّ أمّ عبد الله عائشة بنت أبي بكر، ثمّ حفصة بنت عمر، ثمّ زينب بنت خزيمة بن الحارث أمّ المساكين، ثمّ زينب بنت جحش، ثمّ أمّ حبيبة رملة بنت أبي سفيان، ثمّ ميمونة بنت الحارث، ثمّ زينب بنت عMISS، ثمّ جويرية بنت الحارث، ثمّ صفية بنت حيّ بن أخطب. والتي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وآله خولة بنت حكيم السلمية وكان له سريّتان يقسم لهما مع أزواجه: مارية وريحانة الخندفية. والتسع اللاتي قُبض عنهنّ: عائشة، وحفصة، وأمّ سلمة، وزينب بنت جحش، وميمونة بنت الحارث، وأمّ حبيبة بنت أبي سفيان، وصفية بنت حيّ بن أخطب، وجويرية بنت الحارث، وسودة بنت زمعة. وأفضلهنّ خديجة بنت خويلد، ثمّ أمّ سلمة، ثمّ ميمونة بنت الحارث^(١).

قلت: وروى الكليني سبب عدم دخوله بالاثنتين منهن عن الحسن البصري: أن رسول الله ﷺ تزوج امرأة من بني عامر ابن صعصعة يقال لها سناة وكانت من أجمل أهل زمانها، فلما نظرت إليها عائشة وحفصة قالتا: لتغلبنا هذه على رسول الله ﷺ بجماها، فقالتا لها: لا يرى منك رسول الله ﷺ حرصاً، فلما دخلت على رسول الله ﷺ تناولها بيده، فقالت: أعوذ بالله منك! فانقبضت يد رسول الله ﷺ عنها فطلقها وألحقها بأهلها^(١).

وتزوج رسول الله ﷺ امرأة من كندة بنت أبي الجون، فلما مات إبراهيم بن رسول الله ﷺ ابن مارية القبطية قالت: لو كان نبياً ما مات ابنه، فألحقها بأهلها قبل أن يدخل بها. ونقل تزويج أبي بكر لهما برجلين، فحذم أحدهما وجُنَّ الآخر^(٢). هذا، وروى عن أبي بصير وغيره تسمية نسائه ﷺ (إلى أن قال) وزينب بنت أبي الجون التي خُذعت والكندية^(٣).

وخبر الحسن البصري جعل المخدوعة «سناة العامرية» وهذا جعلها «زينب» وذاك جعل الكندية «بنت أبي الجون» وهذا جعل المخدوعة «بنت أبي الجون». وكيف كان، فزينب بنت عمير الواردة في خبر الخصال لم أقف على ذكرها في أزواجه ﷺ في موضع حتى في الإعلام الذي عدّه إحدى وعشرين، ومنهن «عالية بنت ظبيان» و«فتيلة أخت الأشعث» و«فاطمة بنت الضحّاك» المختارة للدنيا حين خيرهن، فكانت تلقط البعر بعد ذلك وتقول: أنا الشقيّة و«شبابنت الصلت» و«أسماء بنت النعمان» و«مليكة الليثية» و«عمرة بنت يزيد» و«عمرة» أخرى غير مدخول بهن^(٤).

وإنما قال ابن قتيبة: إنّ «زينب بنت عميس» كانت تحت حمزة^(٥). ونقل

(١) الكافي ٥: ٤٢١.

(٢) المصدر السابق.

(٣) الكافي ٥: ٣٩٠.

(٤) المعارف: ٧٥.

(٥) إعلام الوري: ١٥٠.

ابن قتيبة عن أبي اليقظان علة طلاق عمرة قبل الدخول: أن أباهما قال له ﷺ أنها لم تمرض قط، فقال ﷺ ما لهذه عند الله من خير. ونقل عنه أنه خطب امرأة من بني مرة بن عوف إلى أبيها، فقال: إن بها برص وهو كاذب، فرجع فوجدها برصاء^(١). وقال ابن عبد ربّه: أن سودة كانت تحت سكران بن عمرو، وحفصة تحت خنيس السهمي رسول النبي إلى كسرى، وزينب بنت خزيمة تحت عبيدة بن الحارث بن المطلب أول قتيل بيدر، وأم حبيبة تحت عبيد الله بن جحش الذي تنصّر في الحبشة، وميمونة تحت أبي سبرة بن أبي رهم العامري. وذكروا أن ميمونة كان تزويجها وزفافها وموتها وقبرها بسرف على عشرة أميال من مكة^(٢) هذا. هذا، وفي أنساب البلاذري: كان اسم جويرية «برة» فسماها جويرية، لأنّه كره أن يقال: «خرج من عند برة أو خرجت برة من عنده»^(٣).

قلت: وعلى فرض صحة نقله، وجهه: أن «برة» اسم للمبرة. وعنون أسد الغابة «سمعان بن خالد الكلابي» من بني قريظة عن ابن مندة وأبي نعيم، وقال بتزويج النبي ﷺ أخت سماعيل^(٤). قلت: فلا بدّ أنّها الكلابية المتقدمة. فصل: كما من خيارهنّ: خديجة، ثمّ أم سلمة، ثمّ ميمونة كما تقدّم في خبر الخصال.

كذلك من شرارهنّ: عائشة، ثمّ حفصة، ثمّ أم حبيبة. ويكفي في ذمّ الأوليين قوله تعالى مشيراً إليهما بشهادة عمر - كما رواه الثعلبي والزمخشري^(٥) -: ﴿وإن تظاهرا عليه فإنّ الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين﴾^(٦) وجعل تعالى عقوبة

(١) المعارف: ٨٣.

(٢) انظر العقد الفريد ٢: ٣٦، ٥٤ و ٦٢ و ٧٢ و ٨٠ و ٨٢.

(٣) أنساب الأشراف ٢: ٧٧. (٤) أسد الغابة ٢: ٣٥٦.

(٥) الكشف والبيان ٩: ٣٤٩، الكشاف ٤: ٥٦٦.

(٦) التحريم: ٤.

تظاهرها عليه عليه السلام تهاجرهما في الدنيا، قال ابن قتيبة في معارفه: كانت عائشة متهاجرة بحفصة حتى ماتتا^(١). كما أن ابن عوف لما صنع إلى ابن عقان وتظاهرا على وليه عاقبهما الله أيضاً بذلك، صرح أيضاً بتهاجرهما إلى الموت ابن قتيبة^(٢). وكان عليها السلام قد دعا عليهما بذلك، فقال: دق الله بينكما عطر منشم^(٣).

وكذلك قوله تعالى ضارباً لهما مثلاً - بشهادة عثمان وتقرير عائشة نفسها -: ﴿ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً وقيل ادخلا النار مع الداخلين﴾^(٤). روى محمد بن [محمد بن] النعمان في جملة عن الليث بن أبي سليمان، عن ثابت الأنصاري، عن ابن أبي عامر: أن عائشة قالت لعثمان: لولا الصلوات الخمس لمشي إليك الرجال حتى يذبوك ذبح الشاة! فقال عثمان: ﴿ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح...﴾ إلى آخر الآية^(٥).

ولما نزل أمير المؤمنين عليه السلام بذي قار في توجهه إلى البصرة، كتبت عائشة إلى حفصة: أما بعد، فإننا نزلنا البصرة ونزل عليّ بذي قار، والله داقّ عنقه كدقّ البيضة على الصفا، إنه بمنزلة الأشقر إن تقدّم نُحر وإن تأخّر عُقر. فاستشرت حفصة بالكتاب ودعت صبيان بني تيم وبني عديّ وأعطت جواريتها دفوفاً وأمرتهنّ أن يضربن بالدفوف ويقلن: «الخبر ما الخبر! عليّ بذي قار كالأشقر، إن تقدّم نُحر وإن تأخّر عُقر» فذهبت إليها أم كلثوم وقالت لها إن تظاهرت أنت وأختك على أمير المؤمنين عليه السلام فقد تظاهرتما على أخيه رسول الله ﷺ فأنزل الله فيكما ما أنزل... الخ^(٦).

وقال أبو الفرج في مقاتله: قال يحيى بن الحسن: وسمعت عليّ بن طاهر بن

(١) المعارف: ٣٠٦. (٢) المصدر السابق.

(٣) راجع شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١: ١٩٦، لكن لا يوجد هنا دعاؤه عليه السلام عليهما باللفظ المذكور. (٤) التحريم: ١٠.

(٥) الجمل (مصنّفات الشيخ المفيد) ١: ١٤٨.

(٦) الجمل (مصنّفات الشيخ المفيد) ١: ٢٧٦.

زيد يقول: لما أرادوا دفن الحسن عليه السلام ركبت عائشة بغلاً واستعونت بني أمية ومروان ومن كان هناك منهم ومن حشمهم وهو قول القائل:
 فيوماً على بغلٍ ويوماً على جملٍ
 ... إلخ^(١).

وكذلك الأخيرة كانت على دين أخيها معاوية، قال المسعودي في المروج
 بعثت أم حبيبة بنت أبي سفيان إلى أخيها معاوية بقميص عثمان مخضباً بدمائه مع
 النعمان بن بشير^(٢).
 ثم من خيارهنّ صفية:

قال البلاذري: لما قدم النبي ﷺ المدينة من خيبر أنزل صفية بيتاً من بيوت
 الأنصار، فجاء نساء الأنصار ينظرن إليها، وانتقب عائشة وجاءت فنظرت، فعرفها
 النبي ﷺ فلما خرجت أتبعها النبي ﷺ فقال: كيف رأيته يا عائشة؟ قالت: رأيته
 يهودية بنت يهوديين، فقال لها النبي ﷺ: لا تقولين هذا، فإنه قد حسن إسلامها^(٣).
 وقال البلاذري أيضاً في أنساب أشرافه: إنه جرى بين صفية وعائشة ذات
 يوم كلام، فعيرتها باليهودية وفخرت عليها، فشكت ذلك إلى النبي ﷺ فقال لها:
 ألا قلت: أبي هارون وعمي موسى عليه السلام وزوجي محمد ﷺ فهل فيكنّ مثلي؟^(٤).
 هذا وروى البلاذري أيضاً عن مصعب بن سعد: أن عمر فرض لأزواج
 النبي ﷺ عشرة آلاف عشرة آلاف، وفضل عائشة بألفين لحب النبي ﷺ إياها.
 وفرض لجويرية وصفية ستة آلاف ستة آلاف^(٥).

قلت: بل فضل عائشة لكونها مؤثرة في سلطنته كسلطنة أبيها. ثم لم نقص
 أربعة آلاف جويرية، وصفية؟ مع أن النبي ﷺ كان يقسم لهما كما يقسم لنسائه،
 كما رواه عن الزهري^(٦).

(٢) مروج الذهب ٢: ٣٥٣.

(٤) أنساب الأشراف ٢: ٧٩.

(٦) الطبقات الكبرى ٨: ١١٨.

(١) مقاتل الطالبين: ٤٩.

(٣) أنساب الأشراف ٢: ٧٩.

(٥) أنساب الأشراف ٢: ٨٠.

وأما أزواج أمير المؤمنين عليه السلام

بعد الصديقة عليها السلام

فأمامة، بنت أبي العاص من زينب بنت النبي ﷺ .
ومحنة بنت امرء القيس .

وخولة بنت جعفر بن قيس الحنيفة، وقيل: بل بنت أياس بن جعفر الحنيفة ثم قيل: كانت أمة لبني حنيفة، لا منهم.

والصحيح أنها كانت منهم، إلا أنه قال المدائني أن زييد سبها من بني حنيفة، ثم ارتدت زييد مع عمرو بن معديكرب باليمن، فبعث النبي ﷺ: أمير المؤمنين عليه السلام فأصابها فصار في سهمه عليه السلام وقال عليه السلام له عليه السلام: إن ولدتك منك غلاماً فسّمه باسمي وكنّه بكنيتي.

وقال البلاذري: إن بني أسد غارت على بني حنيفة في خلافة أبي بكر، فسبوا وقدموا بها المدينة، فباعوها من أمير المؤمنين عليه السلام فأعتقها وتزوجها^(١).
وقال قوم إنه سبها خالد لما ارتدت بنو حنيفة في أيام أبي بكر، فصار من سهمه عليه السلام في المغنم^(٢).

وأُم حبيب، بنت ربيعة.

وأُم البنين، بنت حزام بن خالد بن ربيعة الوحيد، كما صرح به الطبري في تاريخه، والزهيري في نسبه، وأبو الفرج في مقاتله، والشيخ في رجاله^(٣).
ووهم المفيد فقال: بنت حزام بن خالد بن دارم^(٤).
وليلي، بنت مسعود الدارمية .

وفي كتاب ناصر خسرو المترجم بـ«سفرنامه»: وفي البصرة ثلاثة عشر مشهداً باسم أمير المؤمنين عليه السلام منها: مشهد بني مازن، وهذا المشهد بيت ليلي بنت مسعود النهشلي تزوجها عليه السلام لما جاء إلى البصرة وأقام عليه السلام في بيتها اثنين وسبعين يوماً،

(١) أنساب الأشراف ٣: ٢٧١ . (٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١: ٢٤٤ .

(٣) تاريخ الطبري ٥: ١٥٣، نسب قريش: ٤٣، مقاتل الطالبين: ٥٣، رجال الطوسي: ١٠٢ .

(٤) الإرشاد: ١٨٦ .

ثمّ شخص إلى الكوفة^(١).

وفي نسب قريش مصعب الزبيري: خلف على ليلي بنت مسعود بعده عليه السلام عبدالله بن جعفر^(٢).

وأسماء بنت عميس.

وأُمّ سعد بنت عروة بن مسعود الثقفي.

وكما كان من خصائصه عليه السلام تولّده بالكعبة، كذلك تزوّجه بالصدّيقة من الله تعالى.

وأما أزواج الحسن عليه السلام

فعن المدائني: أحصين فكنّ سبعين امرأة^(٣).

وروى الكافي عن الصادق عليه السلام أنّه عليه السلام طلقّ خمسين امرأة، فقام علي عليه السلام بالكوفة فقال: «يا معشر أهل الكوفة! لا تنكحوا الحسن فإنّه رجل مطلق» فقام إليه رجل فقال: «بلى والله لننكحته! إنّ ابن رسول الله صلّى الله عليه وآله وابن فاطمة، فإن أعجبه أمسك وإن كره طلق» رواه في باب تطليق المرأة غير الموافقة^(٤).

والمفهوم منه أنّ طلاقه عليه السلام لهنّ إنّما كان لسوء خلقهنّ، وهو كذلك. ونهى أمير المؤمنين عليه السلام عن إنكاحه لا ينافيه، فإنّ طلاق غير الموافقة مباح والتحمّل منها أيضاً مباح.

والمسمّيات من أزواجه عليه السلام:

خولة بنت منظور بن زياد الفزارية.

وأُمّ إسحاق بنت طلحة.

وأُمّ بشر بنت أبي مسعود الأنصاري.

وهند بنت سهيل بن عمرو.

وحفصة بنت عبدالرحمن بن أبي بكر.

(٢) نسب قريش: ٤٤.

(١) سفرنامه: ١٣٠ و ١٣١.

(٤) الكافي ٦: ٥٦.

(٣) شرح نهج البلاغة ١٦: ٢٢.

وامرأة من كلب.

وامرأة من ثقيف.

وامرأة من بنات علقمة بن زرارة.

وامرأة من بني شيبان من آل همام بن مرة.

وجعدة بنت الأشعث.

وبنت الشليل أخى جرير بن عبد الله البجلي. نقلهن ابن أبي الحديد عن المدائني^(١).

وامرأة من بنات عمرو بن أهتم المنقري يقال لها: «أم حبيب» واسم أهتم جدّها سنان، وإثما سمّي أهتم، لأنّ قيس بن عاصم ضرب فمه بقوس فهتم أسنانه ذكرها ابن قتيبة^(٢).

وأسماء بنت عطار بن حاجب التميمي، بعد قتل عبيد الله بن عمر عنها، ذكرها الطبري^(٣).

وبنت عمير بن مأمون، وهي عنوان «تحفة الصائم شيثان» من الخصال من باب اثنيته... عن عمير بن مأمون - وكانت ابنته تحت الحسن - عن الحسن بن عليّ عليه السلام...^(٤)

وأمّ كلثوم بنت الفضل بن عباس، ذكرها نسب قریش الزيري^(٥)

وأما أزواج الحسين عليه السلام

فليلى بنت مرة وامرأة من قضاة والرباب بنت امرئ القيس وهي الكلبيّة التي أقامت عليه مأتماً وبكيت وبكين عليه حتّى جفّت دموعهنّ، فعالجت لعود الدمع بشرب السويق.

وعاتكة، بنت زيد بن عمرو بن نفيل، ذكرها الحموي في مادّة «كربلا» وقال:

(١) شرح نهج البلاغة ١٦: ٢١.

(٢) المعارف: ٦٩.

(٣) تاريخ الطبري ٥: ٢٧.

(٤) الخصال: ٦١، باب الاثنيين، ح ٨٦.

(٥) نسب قریش: ٢٨.

إنها رثته عليه السلام بقولها:

واحسنا فلا نسيت حسيناً أقصدته أسنة الأعداء
غادروه بكر بلا صريعاً لا سقى الغيث بعده كربلاً^(١)
وذكرها أبو الفرج: وقال كانت قبلُ تحت الزبير. وقال: كانت أول من رفع
خذه عليه السلام من التراب. ويقال: إن مروان خطبها بعده فقالت: ما كنت لأتخذ حملاً بعد
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم^(٢).
وأمُ إسحاق، بنت طلحة زوجة أخيه.

وشهر بانو على خبر في عتقه وتزوجها^(٣). وأما على خبر الرضا عليه السلام فهي أمُّ ولده^(٤).
وهند بنت سهيل بن عمرو العامري من الحنفاء بنت أبي جهل، ذكرها الزيري في
أنسابه، قال: كانت أولاً عند حفص بن عبد بن زمعة، ثم خلف عليها عبدالرحمن
ابن عتاب بن أسيد، ثم عبدالله بن عامر، ثم الحسين عليه السلام^(٥).
وروى خلفاء ابن قتيبة قصة طويلة في تزوجه عليه السلام بأرينب بنت إسحاق، لما
خدع معاوية زوجها عبدالله بن سلام، فطلقها حتى ينكحها ابنه يزيد، ثم طلقها عليه السلام
وردّها على زوجها الأول وقال: اللهم إنك تعلم أنني لم أستنكحها رغبةً في مالها
ولا جمالها، ولكنني أردت إحلالها لبعليها^(٦).

وأما أزواج السجّاد عليه السلام

فألذي وقفت عليه أمُّ عبدالله الصديقة، بنت عمّه الحسن عليه السلام.
وروى الكافي تزوجه عليه السلام بشيبانبة.
وروى القرب تزوجه بأمّ ولد أخيه عليّ المقتول^(٧). وكذا ورد تزوجه بأمّ ولد
عمّه الحسن.

(١) معجم البلدان ٤: ٤٤٥. (٢) الأغاني ١٨: ١١ و ١٢ (نشر دار الثقافة).
(٣) إثبات الوصية: ١٤٥. (٤) عيون الأخبار ٢: ١٢٦، ح ٦.
(٥) نسب قريش: ٤٢٠. (٦) الإمامة والسياسة: ١٩٣ - ٢٢٠.
(٧) قرب الإسناد: ١٦٣.

وأما أزواج الباقر عليه السلام

فالذي وقفنا عليه: أمّ كلثوم، بنت الحسن المثنى.
 وأمّ فروة، بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر:
 وأمّ حكيم، بنت أسيد بن المغيرة الثقفية.
 وروى الكافي تزوجه بامرأة وطلاقها لكونها خارجية^(١).

وأما أزواج الصادق عليه السلام

فأمّ إسماعيل فاطمة، بنت يحيى بن علي بن الحسين عليه السلام وهي التي ورد عن الصادق عليه السلام حبط حجّها بضربها مولاة الصادق عليه السلام في طريق مكة لما عثرت على غسلها^(٢).

وأمّ أبي البختری وهب بن وهب القاضي.
 قال النجاشي في عنوان «وهب» قال سعد: تزوّج أبو عبد الله عليه السلام بأمّه^(٣).
 وصرّح به الفهرست في عبد الله بن يحيى الراوي عن وهب^(٤).
 قلت: وكانت لأمّ وهب قرابة معه عليه السلام.

وفي المناقب: سأل سيف الدولة عبد الحميد المالكي قاضي الكوفة عن مالك، فقال: كان «جره بند» جعفر الصادق، أي الريب له... أبو عبد الله المحدث في رامش^(٥).
 إن أمّ أبي حنيفة كانت في حباله الصادق عليه السلام^(٦). ذكر ذلك في فضل علمه عليه السلام ولم أقف على ذكر غيره لذلك.

(١) الكافي ٥: ٣٥١. (٢) التهذيب ١: ١٣٤.

(٣) رجال النجاشي: ٤٣٠، الرقم ١١٥٥. (٤) فهرست الشيخ الطوسي: ٣٠٣، الرقم ٤٦٢.

(٥) رامش أفزای آل محمد عليه السلام للشيخ محمد بن الحسين المحتسب، عنوانه العلامة الطهراني «رامش أفزای آل محمد» عن فهرست منتجب الدين ناقلاً عنه: أنّه في عشر مجلّدات. ثمّ قال: لكنّ الظاهر أنّه «رامش» بالميم، فإنّه في الفارسيّة بمعنى الطرب والعيش، و«رامشگر» بالفارسيّة: هو المطرب. ثمّ استظهر ممّا نقله صاحب كتاب الدرّ النظيم عن «رامش أفزای» أنّ نسخة الكتاب كانت موجودة إلى أواخر القرن السابع، راجع الذريعة ١٠: ٥٩.

(٦) مناقب ابن شهر آشوب ٤: ٢٤٨.

وأما الكاظم عليه السلام

فلم تنفق على من ذكر له زوجة مع كثرة أولاده، بل قالوا في الكل: إنهم لأمهات أولاد.

وأما أزواج الرضا عليه السلام

فلم تنفق على ذكر غير أم حبيب بنت المأمون، كما رواه العيون^(١).

وأما الجواد عليه السلام

فلم تنفق أيضاً على ذكر غير أم الفضل بنت المأمون أيضاً. روى القمي عن الريان بن شبيب أن المأمون أمر بعد التزويج أن يقعد الناس على مراتبهم من الخاصة والعامة، ولم نلبث أن سمعنا أصواتاً يشبه أصوات الملاحين في محاوراتهم فإذا الخدم يجرون سفينة مصنوعة من فضة مشدودة بالحبال من الإبريسم على عجلة مملوءة من الغالية، ثم أمر المأمون أن يخضب لحاء الخاصة من تلك الغالية، ثم مدت إلى دار العامة فطببوا منها، ووضعت الموائد فأكل الناس وخرجت (إلى أن قال) ثم أمر المأمون فنثر على أبي جعفر رقاعاً فيها ضياع وطعم وعمالات^(٢).

وأما الهادي والعسكري عليه السلام

فلم تنفق لهما على ذكر زوجة، بل أم أولاد. كما أن الحجة عليه السلام لم تنفق على ذكر زوجة له أو أم ولد، إلا ما عن مصباح الكفعمي من أن زوجته عليه السلام أحد بنات أبي لهب^(٣).

* * *

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ١٤٥، الباب ٤٠، ح ١٩.

(٢) تفسير القمي ١: ١٨٣ - ١٨٥.

(٣) الموجود في المصباح: زوجته من بنات أبي ليث، راجع ص ٥٢٣.

فصل في أولادهم عليه السلام

أما النبي صلى الله عليه وآله وسلم

فروى الخصال بإسناده عن الصادق عليه السلام أنه ولد له من خديجة: القاسم، والطاهر، وأمّ كلثوم، ورقية، وزينب، وفاطمة (إلى أن قال) وتزوج أبو العاص بن ربيع - وهو رجل من بني أمية - زينب، وتزوج عثمان بن عفان أمّ كلثوم فماتت ولم يدخل بها، فلما ساروا إلى بدر زوجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رقية. وولد له عليه السلام إبراهيم من مارية القبطية^(١).

وقريب منه في خبر قرب الإسناد^(٢).

ولكن في الأخير من المسائل السروية العشرة للمفيد: ما قوله في تزويجه صلى الله عليه وآله وسلم بنته زينب ورقية من عثمان؟ وقال في جملة جوابه: وقد تزوج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابنته قبل البعثة كافرين كانا يعبدان الأصنام: أحدهما عتبة بن أبي لهب، والآخر أبو العاص الربيع (إلى أن قال) وهاتان هما اللتان تزوجهما عثمان بن عفان بعد هلاك عتبة وموت أبي العاص، انتهى^(٣).
وكلامه سؤالاً وجواباً في تزوج عثمان بزینب مخالف للخبر وللتاريخ، فإنّ

(١) كتاب الخصال: ٤٠٤. (٢) قرب الإسناد: ٩.

(٣) المسائل السروية (مصفّات الشيخ المفيد) ٧: ٩٢.

عثمان إنما كان متزوجاً برقية وأم كلثوم، لا زينب، أمّا الخبر: فقد عرفت، وأمّا التاريخ: فقال ابن قتيبة ومصعب الزبيري والمسعودي بأن رقية وأم كلثوم كانتا تحت عتبة وعتيبة ابني أبي لهب فطلقاهما، فتزوجهما عثمان واحدة بعد واحدة^(١). وقال الأول: رقية ولدت له عبدالله فنقره ديك على عينه فمريض ومات. ثم إن الخبر اقتصر على «الطاهر» ولم يعد «طيباً».

وقال الكليني: وولد له بعد المبعث «الطيب» و«الطاهر» وروى أنهما ولدا قبل مبعثه^(٢).

وعدهما ابن قتيبة أيضاً اثنين^(٣) واقتصر مصعب الزبيري على ذكر عبدالله دون طيب وطاهر، وقال ولد النبي صلّى الله عليه وآله القاسم، ثم زينب، ثم عبدالله، ثم أم كلثوم، ثم فاطمة ثم رقية^(٤).

وقال المسعودي: إن «الطيب» و«الطاهر» اسمان لعبدالله، لأنّه الآخر الذي ولد في الإسلام^(٥).

وروى الكليني خبراً طويلاً في قتل عثمان لرقية^(٦). وروى في خبر آخر: أن رقية لما قتلها عثمان وقف رسول الله صلّى الله عليه وآله على قبرها فرفع رأسه إلى السماء فدمعت عيناه وقال للناس: إني ذكرت هذه ومالقيت، واستوهبتها من ضمة القبر^(٧). ثم إن خبر الخصال عدّ أبا العاص من بني أمية ولم يكن منهم حقيقة بل في عدادهم، فإنّه أبو العاص بن الربيع بن عبدالعزيز بن عبد شمس.

وأما أولاد أمير المؤمنين عليه السلام

فقال المفيد: سبعة وعشرون ذكراً وأنثى: الحسن والحسين وزينب الكبرى وزينب الصغرى المكناة بأم كلثوم، أمهم فاطمة البتول.

(١) المعارف: ٨٤، نسب قريش: ٢٢، مروج الذهب ٢: ٢٩١.

(٢) الكافي ١: ٤٣٩. (٣) المعارف: ٨٣.

(٤) نسب قريش: ٢١. (٥) مروج الذهب ٢: ٢٩١.

(٦) الكافي ٣: ٢٥١. (٧) الكافي ٣: ٢٣٦.

ومحمد المكنى بأبي القاسم، أمه خولة.
وعمر ورقية توأمين، أمهما أم حبيب.
والعباس وجعفر وعثمان وعبدالله الشهداء بالطف، من أم البنين.
ومحمد الأصغر المكنى بأبي بكر وعبدالله الشهيدان بالطف، أمهما ليلى.
ويحيى، أمه أسماء.
وأم الحسن ورملة، أمهما أم سعيد.
ونفيسة وزينب الصغرى ورقية الصغرى وأم هاني وأم الكرام وجمانة المكناة
بأم جعفر وأمامة وأم سلمة وميمونة وخديجة وفاطمة لأمهات شتى.
ومثله مصعب الزبيري في أنسابه، إلا أنه قال: ومحمد الأصغر درج من أم ولد
(والفريد جعله من أم عبيدالله كما عرفت) وقال بقتل عبيدالله في مقدمة مصعب
وبدل أم الحسن بأم الحسين، وقال: نفيسة هي أم كلثوم الصغرى كانت عند عبدالله
ابن عقيل الأكبر وأم الحسين عند جعدة بن هبيرة^(١) أي ابن أخته عليه السلام.
قال: وفي الشيعة من ذكر «محسناً» فيصرون ثمانية وعشرين، انتهى^(٢).
قلت: ذكر «المحسن» من العامة أيضاً ابن بكار، ومحمد بن إسحاق، وابن
قتيبة^(٣) وروايات الشيعة به مستفيضة^(٤) وقد ورد الحث على التسمية قبل الولادة
كما سمي النبي ﷺ محسناً^(٥).
وقوله بشهادة «عبيدالله» يوم الطف وهم سبقه إليه هشام الكلبي^(٦) ويحيى بن
الحسن العلوي، وإنما قتل عبيدالله يوم المذار في أصحاب مصعب، قتله أصحاب
المختار^(٧) ودل عليه الأخبار^(٨). وقد نبّه على كونه وهماً الواقدي^(٩) وأبو الفرج

(١) نسب قريش: ٤٤ و ٤٥. (٢) الإرشاد: ١٨٦.

(٣) سيرة ابن إسحاق: ٢٤٧، المعارف: ٨٤، ولم نثر عليه في جمهرة ابن بكار.

(٤) راجع البحار ٤٢: ٧٤، الباب، ١٢٠. (٥) الكافي ٦: ١٨.

(٦) تاريخ الطبري ٥: ١٥٤.

(٧) نقله عن يحيى أبو الفرج في مقاتل الطالبين: ٥٧.

(٨) إثبات الوصية: ١٣٢. (٩) نقله عنه الطبري في تاريخه ٥: ١٥٤.

والطبري^(١) وأبو حنيفة الدينوري وابن قتيبة الدينوري^(٢).
ثم إنه^(٣) جعل أبا بكر ومحمد الأصغر واحداً، وجعلهما أبو الفرج والطبري
اثنين من أميين^(٤) وقالوا: أبو بكر من ليلي، ومحمد من أم ولد (وهشام قال بأن
محمد الأصغر من أسماء)^(٥) وزاد الأول أن أبا بكر لم يعرف اسمه، وقال الثاني:
شك في قتل أبي بكر بالطف. وقال الأول: وروي أن قاتله رجل من تميم، وجعل
جمانة وأم جعفر واحدة، والطبري عدّهما اثنتين، وزاد في البنات «رملة الصغرى»
وقال: بأن اسم أمها لم يعلم كباقي البنات غير أم الحسن رملة الكبرى من أم سعيد
بنت عروة. كما أن المفيد جعل الأبناء أحد عشر والطبري أربعة عشر، وزاد
«محمد الأوسط» من أمانة ونقل عن الواقدي «عونا» من أسماء هذا.

وروى في الكتاب المعروف بدلائل الطبري في عنوان «أخبار في مناقبها»
عن سكينه وزينب ابنتي علي عليه السلام عنه عليه السلام قال: قال النبي: فاطمة خلقت حورية
في صورة إنسية، وأن بنات الأنبياء لا يحضن^(٦).

ولم أقف على من ذكر «سكينه» في بناته عليه السلام. وكيف كان فعّد ابن قتيبة في
بناته عليه السلام: أم أم أبيها وأم كلثوم الصغرى^(٧) أيضاً.

هذا، وقال المفيد: أم كلثوم من سيّدة النساء وهي زينب الصغرى^(٨). ولم أقف
على من ذكر لأم كلثوم منها عليه السلام اسماً، وإنما قال مصعب الزبيري وابن قتيبة هي أم
كلثوم الكبرى^(٩).

هذا، وقال أبو الفرج: وذكر محمد بن علي بن حمزة: أنه قُتل يومئذ إبراهيم بن
علي بن أبي طالب وأمّه أم ولد. قال أبو الفرج: وما سمعت بهذا عن غيره، ولا رأيت

(١) تقدّم تخريجهما. (٢) المعارف: ١٢٧، ولم نجده في الأخبار الطوال.

(٣) أي المفيد عليه السلام.

(٤) مقاتل الطالبين: ٥٦، ٥٧، تاريخ الطبري ٥: ١٥٤.

(٥) لم نقف على مأخذه. (٦) دلائل الإمامة: ٥٢.

(٧) لم نجده في المعارف، راجع ص ١٢٢. (٨) الإرشاد: ١٨٦.

(٩) نسب قريش: ٤١، المعارف: ١٢٢.

لإبراهيم في شيء من كتب الأنساب ذكراً^(١).

قلت: وقفت على ذكر إبراهيم بن علي في مقتولي الطف أيضاً في خلفاء ابن قتيبة^(٢).

هذا، وروى الكليني مسنداً عن أبي الجارود، عن الباقر عليه السلام - في خبر طويل - ثم إن علياً عليه السلام حضره الذي حضره، فدعا ولده وكانوا اثني عشر ذكر^(٣). وسيأتي خبر آخر وكلام المسعودي في فصل المقدوحين: أنهم كانوا اثني عشر، فما زاد في الناسخ من «عثمان الأصغر» و«جعفر الأصغر» و«عباس الأصغر» و«عمر الأصغر»^(٤) بلا اعتبار.

وقال في الناسخ أيضاً: واسم أم هانئ فاختة^(٥).

قلت: لم أف على ذكر أحد اسماً لأم هانئ بنته عليها السلام وإنما قالوا في أم هانئ أخته عليها السلام ذلك.

هذا، وقد قالوا: إنه عليه السلام أعقب من بنيه من خمسة: الحسن والحسين عليهما السلام وابن الحنفية والعباس وعمر^(٦).

هذا، وفي نسب قريش مصعب الزيري زوج علي عليه السلام بنته زينب الكبرى من عبدالله بن جعفر فولدت له: علياً، وأم كلثوم، وجعفر الأكبر، وعوناً الأكبر، وأم عبدالله. وقال: انقضى جعفر وعون، وأم عبدالله لم تتزوج، وتزوجت أم كلثوم القاسم بن محمد بن جعفر، زوجها إياه الحسين عليه السلام وكان معاوية أرادها ليزيد^(٧). ولم يذكر هو والطبري في مقتولي الطف ابناً لها، وإنما ذكر أبو الفرج في مقاتله: أن عوناً من زينب العقيلة قُتل بالطف^(٨).

(١) مقاتل الطالبين: ٥٧. (٢) الإمامة والسياسة ٢: ٧.

(٣) لم نثر عليه في الكافي، نقله البحار ٤٢: ٧٨ عن الخرائج.

(٤) ناسخ التواريخ ٤: ٣٤١ و٣٤٢ و٣٤٤.

(٦) قاله في عمدة الطالب: ٦٤. (٧) نسب قريش: ٨٢.

(٨) مقاتل الطالبين: ٦٠.

وقال أيضاً مصعب الزبيري: ولدت أمّ كلثوم لعمر زيداً ورقية^(١) فتروّجها بعد عمر محمّد بن جعفر فمات عنها فتروّجها عون بن جعفر فمات عنها، فتروّجها عبدالله بن جعفر فمات عنها... الخ. ومثله ابن قتيبة، إلّا أنّه قال: ماتت عند عون بن جعفر بعد محمّد بن جعفر^(٢).
وتزوّج عمر بها^(٣) وإن دلت عليه أخبار العامة والخاصّة، إلّا أنّه كان جبراً.

وأما أولاد الحسن عليه السلام

فقال المفيد: خمسة عشر: زيد وأمّ الحسن وأمّ الحسين من أمّ بشر. والحسن المثنى من خولة. والحسين الأثرم وطلحة وفاطمة من أمّ إسحاق. والقاسم وعبدالله وعمرو من أمّ ولد. وعبدالرحمن من أمّ ولد. وأمّ عبدالله وفاطمة وأمّ سلمة ورقية لأمهات شتى، انتهى^(٤).

قلت: قد ذكر في مقتولي الطفّ «أبا بكر بن الحسن» من أمّ «القاسم» وهنا بدّله بعمر بن الحسن، فلعلّ الأصل واحد عبّر هنا بالاسم وثمة بالكنية، إلّا أنّ السروي جعلهما اثنين، وقال: إنّ عمراً من أمّ «القاسم» وأبا بكر من أمّ إسحاق بنت طلحة^(٥)! لكن الظاهر وهمه، فصرّح أبو الفرج بأنّ أبا بكر أمّه أمّ ولد^(٦) وأبو بكر وعمرو هنا نظير أبي بكر ومحمّد في أولاد أمير المؤمنين عليه السلام في الاختلاف في الاتحاد والتعدّد، وقد عرفت أنّ المفيد جعل عبدالله وعمراً من أمّ «القاسم» وجعل أبو الفرج عبدالله من بنت الشليل البجلي، وابن قتيبة عمراً من النقيّة. وتقدّم قول المفيد: إنّ الحسين الأثرم من أمّ إسحاق، وجعله ابن قتيبة من أمّ ولد.
وكيف كان، فلا ريب أنّ «القاسم» من أمّ ولد. والظاهر أنّ ما اشتهر من أنّ أمّه

(١) نسب قريش: ٣٤٩، ولم نجد باقي ما نسب إليه فيه.

(٢) المعارف: ١٢٢. (٣) أي بأمّ كلثوم عليها السلام.

(٤) الإرشاد: ١٩٤. (٥) المناقب ٤: ٢٩.

(٦) مقاتل الطالبين: ٥٧.

«أُم فروة» محرّف «أُم ولد».

هذا، ونقل سبط ابن الجوزي عن الواقدي وهشام في ولده عليه السلام اثني عشر ذكراً: عليّين أكبر وأصغر، وحسناً، وحسيناً، وعقيلاً، وإسماعيل، وأحمد، وزيد، وقاسماً، وعبدالله، وجعفر، وعبدالرحمن. وثلاث بنات: فاطمة، وسكينة، وأُمّ الحسن^(١). وعن كاتب الواقدي ستّة عشر ذكراً وخمس بنات، أسقط «سكينة» وزاد أُمّ الخير، وأُمّ سلمة، وأُمّ عبدالله. كما زاد في البنين: محمّدين أكبر وأصغر، ويعقوباً، وأبا بكر، وحمزة^(٢).

قلت: يعارض ما نقله من المسمّى بأحمد ما نقله ابن النديم في خليل النحوي: أن أباه أوّل من سُمّي بأحمد في الإسلام^(٣).

وفي نسب قريش مصعب الزبيري: ولدت أُمّ كلثوم بنت الفضل بن عبّاس للحسن عليه السلام محمّداً وجعفرأً وحمزة وفاطمة، درجوا^(٤).

هذا، ومن الغريب! ما في الكتاب المعروف بدلائل الطبري: من أنّه كانت له عليها السلام بنت واحدة اسمها «أُمّ الحسن»^(٥) مع أنّك عرفت أن المفيد عدّهنّ سبعاً، مع أن «أُمّ عبدالله» أُمّ الباقر عليه السلام ممّا لا ريب فيه.

هذا، وقد قالوا: إنّ عليه السلام أعقب من زيد والحسن المثنّى^(٦). وأعقب المثنّى من أربعة: المثلث وعبدالله المحض، وإبراهيم، وداود^(٧).

وأما أولاد الحسين عليه السلام

فقال المفيد: ستّة: السجّاد عليه السلام من شاهزنان، والمقتول من ليلى، وجعفر المتوفّى في حياته عليه السلام من قضاعية، وعبدالله المذبوح بسهم في حجره من

(١) راجع تذكرة الخواصّ: ٢١٤، والموجود فيها: قال الواقدي وهشام: كان له خمسة عشر

ذكراً وثمان بنات. (٢) راجع المصدر السابق.

(٣) الفهرست: ٤٨. (٤) نسب قريش: ٢٨.

(٥) دلائل الإمامة: ٦٣. (٦) مطالب السؤل: ٢٤٤.

(٧) لم تنف على مأخذه، وفي عمدة الطالب (ص ١٠١): أعقب من خمسة رجال (المذكورين، وجعفر).

الرباب، وسكينة من الرباب أيضاً، وفاطمة من أمِّ إسحاق^(١). ونقل عن ابن طلحة وابن الخشاب إضافة بنتين أخريين: فاطمة وزينب، وابنين آخرين: محمد وعلي^(٢). وأثبت أبو حنيفة الدينوري وأعتم الكوفي ابناً له عليه السلام مسمًى بعمر، فقال الأول - بعد ذكر وقعة الطفّ وتعداد من قتل - : لم يبق من أهل بيته إلاّ ابناه: عليّ الأصغر وقد كان راهق وإلاّ عمر وقد كان بلغ أربع سنين، وقال يزيد ذات يوم لعمر بن الحسين: هل تصارع ابني هذا؟ - يعني خالداً وكان من أقرانه - فقال: بل أعطني سيفاً وأعطه سيفاً حتّى أقاتله فتنظر أيّنا أصبر، فضمّه يزيد إليه وقال: شنشنة أعرفها من أخزم، هل تلد الحية إلاّ حية^(٣)؛ ومثله الثاني إلاّ أنّه قال: كان لعمر سبع سنين. وإنما أعقب عليه السلام من السجّاد عليه السلام.

وأما أولاد السجّاد عليه السلام

فقال المفيد: عشر: الباقر عليه السلام من أمِّ عبدالله. وعبدالله الباهر والحسن والحسين من أمّ ولد. وزيد وعمر من أمّ ولد. ومحمد الأصغر من أمّ ولد. وفاطمة وعليّة وأمّ كلثوم من أمّ ولد^(٤). وعن طبقات ابن سعد: أنّه زاد حسيناً أصغر وسليماناً وقاسماً وعليّاً في بنيه. ومليكة وخديجة وأمّ الحسن وأمّ البنين في بناته^(٥). ومن الغريب! أنّ ابن الخشاب والكتاب المعروف بدلائل الطبري أنكرا أن تكون له بنت رأساً^(٦) مع أنّ النجاشي في فهرسته روى لعلية بنته عليه السلام كتاباً، وقال:

(١) الإرشاد: ٢٥٣.

(٢) نقله عنهما الإربلي، لكن نقل عن الثاني ثلاث بنات، راجع كشف الغمّة ٢: ٣٩.

(٣) الأخبار الطوال: ٢٥٩ و٢٦١، ولا يوجد عندنا تاريخ أعتم الكوفي.

(٤) قال المفيد: خمسة عشر ولداً، راجع الإرشاد: ٢٦١.

(٥) الطبقات الكبرى ٥: ٢١١.

(٦) دلائل الإمامة: ٨١، ونقل عن ابن الخشاب في كشف الغمّة ٢: ١٠٥.

رواه محمد بن عبدالله عن رجاء بن جميل، عن أبيه، عن زرارة، عنها^(١). وأمّ كلثوم ابنته عليها السلام كانت تحت داود بن الحسن المثنى، وبواسطتها يصير علي بن طاووس الحسيني حسينيّاً أيضاً، فإنّها كانت جدّته. وأعقب عليها السلام من الباقر عليه السلام والباهر وزيد وعليّ وعمر والحسين، رواه الخصال عن الرضا عليه السلام بلفظ: أنّ أسباط الحسن ستّة وأسباط الحسين ستّة كأسباط بني إسرائيل الاثني عشر^(٢).

وأما أولاد الباقر عليه السلام

فقال المفيد: سبعة: الصادق عليه السلام وعبدالله من أمّ فروة. وإبراهيم وعبيدالله من أمّ حكيم درّجا في حياته عليه السلام. وعليّ وزينب لأمّ ولد. وأمّ سلمة لأمّ ولد^(٣). ومثله الزبير في أنسابه^(٤).

وأما أولاد الصادق عليه السلام

فقال المفيد: عشرة: الكاظم عليه السلام وإسحاق ومحمد لأمّ ولد. وإسماعيل وعبدالله الأفطح وأمّ فروة من فاطمة بنت الحسين الأصغر (وهو ابن السجّاد عليه السلام) وفي الكشف: بنت الحسين الأثرم^(٥) (وهو ابن المجتبى عليه السلام) قال^(٦): وعليّ العريضي لأمّ ولد. والعبّاس لأمّ ولد. وأسماء لأمّ ولد. وفاطمة لأمّ ولد^(٧). وزاد الزبير: فاطمة الكبرى وبريهة من أمّ الكاظم عليه السلام. وقال: كانت فاطمة عند محمد بن إبراهيم الإمام فتوقّيت، فخلف على بريهة فماتت قبل أن يدخل بها^(٨).

(١) رجال النجاشي: ٣٠٤، الرقم ٨٣٢. (٢) كتاب الخصال: ٤٦٦.

(٣) الإرشاد: ٢٧٠. (٤) نسب قريش: ٦٣.

(٥) كشف الغمّة ٢: ١٦١. (٦) نسب قريش: ٥١.

(٧) الإرشاد: ٢٨٤. (٨) لم نعر عليه في نسب قريش.

وأما أولاد الكاظم عليه السلام

فقال المفيد: سبعة وثلاثون:

ثمانية عشر ابناً: الرضا عليه السلام لأم ولد. وإسماعيل وجعفر وهارون والحسن لأم ولد. وأحمد ومحمد وحمزة لأم ولد. وعبدالله وعبيدالله وزيد وإسحاق وسليمان والفضل والحسين وإبراهيم والقاسم والعبّاس لأمّهات أولاد. وسبع عشرة بنتاً: فاطمة الكبرى وفاطمة الصغرى ورقية ورقية الصغرى وحكيمة وأم أيها وأم كلثوم وأم سلمة وأم جعفر ولبانة وعليّة وآمنة وحسنة وبريهة وعائشة وزينب وخديجة^(١). وقال ابن الخشاب: عشرون ابناً، زائداً فيهم عمراً وعقيلاً، وثمانية عشرة بنتاً^(٢). وقال صاحب عمدة الطالب: له ستون ولداً، ثلاث وعشرون ابناً. سبعة وثلاثون بنتاً.

درج من بنيه خمسة لم يعقبوا بغير خلاف، وهم عبدالرحمن وعقيل والقاسم ويحيى وداود.

ومنهم ثلاثة لهم أُنات وليس لأحد منهم ذكر، وهم سليمان والفضل وأحمد. ومنهم خمسة في أعقابهم خلاف، وهم الحسين وإبراهيم الأكبر وهارون وزيد والحسن.

ومنهم عشرة أعقبوا بغير خلاف، وهم عليّ وإبراهيم الأصغر والعبّاس وإسماعيل ومحمد وإسحاق وحمزة وعبدالله وعبيدالله وجعفر؛ فكذا قال شيخنا أبو نصر البخاري^(٣).

وقال النقيب تاج الدين: أعقب موسى الكاظم عليه السلام من ثلاثة عشر رجلاً، أربعة منهم مكثرون، وهم عليّ الرضا وإبراهيم المرتضى ومحمد العابد وجعفر. وأربعة متوسّطون، وهم زيد النار وعبدالله وعبيدالله. وخمسة مقلّون، وهم العبّاس

(٢) عنه في كشف الغمّة ٢: ٢٣٧.

(١) الإرشاد: ٣٠٢.

(٣) عمدة الطالب: ١٩٧.

وهارون وإسحاق وإسماعيل والحسن. وقد كان الحسين بن الكاظم عليه السلام أعقب في قول شيخنا أبي الحسن العمري ثم انقرض^(١).
وفي فرق النوبختي: كان الرضا عليه السلام أكبر ولد موسى عليه السلام وهم ثمانية عشر ذكراً، وخمس عشرة بنتاً لأُمّهات أولاد^(٢).
وفي الطبري: وفي سنة ٢٣١ ماتت أم أبيها بنت موسى أخت عليّ الرضا^(٣).

وأما أولاد الرضا عليه السلام

فقال المفيد: ولم يترك ولداً نعلمه إلا ابنه الإمام عليه السلام^(٤).
وقال في المناقب وأعلام الوري: وله الجواد عليه السلام لا غير^(٥).
قلت: بل له بنت أيضاً مسماة «فاطمة» فقد روى العيون في باب أخباره المجموعة بإسناده عنها، عن أبيها عليه السلام^(٦).
ولا ينافي ما ذكرناه ما رواه المسعودي في إثباته والحميري في دلائله: عن حنان بن سدير، قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام: أَيْكون إمام ليس له عقب؟ فقال أبو الحسن عليه السلام أما إنّه لا يولد لي إلا واحد، ولكن الله ينشئ منه ذرية كثيرة^(٧).
وما رواه الأول بإسناده عن كلثم بن عمران، قال: قلت للرضا عليه السلام: أنت تحبّ الصبيان فادع الله أن يرزقك ولداً، فقال: إنما أرزق ولداً واحداً، وهو يرثني...^(٨) الخبر.
وما رواه أيضاً عن محمد بن عيسى الأشعري قال: قال لي أبو جعفر عليه السلام ارتفع الشكّ، ما لأبي ولد غيري^(٩).
لأنّ المراد بالولد فيهما الذكر الذي يحتمل إمامته وخلفيته.

(١) حكاه عن تاج الدين، في عمدة الطالب: ١٩٧.

(٢) فرق الشيعة: ٨٧.

(٣) تاريخ الطبري ٩: ١٤٥.

(٤) المناقب ٤: ٣٦٧، إعلام الوري: ٣٢٩.

(٥) الإرشاد: ٣١٦.

(٦) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: الباب ٣١، ح ٣٢٨.

(٧-٩) إثبات الوصية: ١٨٥، ١٨٣، ١٩١.

وأما قول ابن طلحة وابن الخشّاب والأخضر: له خمسة بنين: الجواد والحسن والحسين وجعفر وإبراهيم، وبناتٌ واحدة: عائشة^(١)، فغلط، لردّ الأخبار الثلاثة وأقوال الثلاثة لهم.

وأما السادات الرضويّة: فأولاد موسى المبرقع ابن الجواد عليه السلام كما صرّح به في تاريخ قم^(٢).

وكان الرضا عليه السلام لاشتهاره في عصر المأمون بولاية العهد ينسب جميع ولده عليه السلام إليه عليه السلام حتّى أنّ العامة كانوا يقولون لكلّ من الجواد والهادي والعسكري عليهم السلام أيضاً: «ابن الرضا».

وأما قول صاحب العدد: له ولدان: محمّد وموسى^(٣) وإن أمكن استناده إلى خبر القرب عن البرنطي، قال: دخلت على الرضا عليه السلام بالقادسيّة (إلى أن قال) وقد سألتك منذ سنين - وليس لك ولد - عن الإمامة فيمن يكون بعدك؟ فقلت في ولدي، وقد وهب الله لك ابنين، فأيهما عندك بمنزلة التي كانت لك عند أبيك؟ ... الخبر^(٤) إلا أنّ الترجيح لتلك الأقوال وتلك الأخبار المتعدّدة.

وأما أولاد الجواد عليه السلام

فأبناءؤه: عليّ الهادي عليه السلام وموسى المبرقع.

وأما بناته: فقال المفيد: فاطمة وأمّامة^(٥).

وفي المناقب وإعلام الوري: حكيمة وخديجة وأمّ كلثوم^(٦).

وعن تاريخ قم: زينب وأمّ محمّد وميمونة، وقال: دُفن في قم عند فاطمة بنت

الكاظم عليه السلام وقال: إنّهن نزلن قم عند أخيهام موسى أوّل من نزل قم من الرضويّة^(٧).

(١) مطالب السؤل: ٣٠٢، ونقله عن ابن الخشّاب والأخضر كشف الغمّة ٢: ٢٦٧ و ٢٨٤.

(٢) تاريخ قم: ٢١٥. (٣) العدد القويّة، عنها في البحار ٤٩: ٢٢٢.

(٤) قرب الإسناد: ٣٧٦. (٥) الإرشاد: ٣٢٧. إعلام الوري: ٣٨٠.

(٦) المناقب ٤: ٣٨٠، إعلام الوري: ٣٣٨. (٧) تاريخ قم: ٢١٤ - ٢١٦.

قلت: أمّا حكيمة: فالأخبار بوجودها ورواية تولّد الصاحب عليه السلام عنها مستفيضة ^(١).
وأمّا خديجة: فوردت الرواية أيضاً في تولّد الحجة عليه السلام عنها في إثبات المسعودي
وغيبة الشيخ ^(٢).

وأمّا أولاد الهادي عليه السلام

فأبنائوه أربعة: الحسن الإمام والحسين ومحمّد، وجعفر المعروف بالكذاب.
وله بنت واحدة: عليّة.
وقال في الملل والنحل: له فاطمة، ونقل أن فرقة قالوا بإمامتها مع أخيها جعفر ^(٣).

وأمّا أولاد العسكري عليه السلام

فصرّح المفيد وغيره بأنّه لم يخلف غير الحجة ^(٤) بل هو إجماع الشيعة.
ولكن روى الإكمال في باب من رآه عليه السلام عن إبراهيم بن مهزيار - في خبر
طويل - قال لي وأيم الله! إنّي لأعرف الضوء بجبين محمّد وموسى ابني الحسن بن
عليّ، ثمّ إنّي لرسولهما إليك قاصداً لا تيانك أمرهما، فإن احببت لقاءهما والاحتفال
بالتبرّك بهما، فارتحل معي إلى الطائف (إلى أن قال) فدخل فسلم عليهما وأعلمهما
بمكاني، فخرج إليّ أحدهما وهو الأكبر سنّاً محمّد بن الحسن صلّى الله عليه (إلى
أن قال) ثمّ نسب نفسه وأخاه موسى، واعتزل في ناحية... الخبر ^(٥).
وروى بعده بفاصلة حديث سعد خيراً آخر عن عليّ بن مهزيار، وفيه: أتعرف
الصريحين؟ قلت: نعم، قال: ومن هما؟ قلت: محمّد وموسى... الخ ^(٦) والخبران
موضوعان وآثار الوضع عليهما عيان. ورواه الغيبة بتفصيلهما عن عليّ بن إبراهيم
ابن مهزيار دون ذكر أخ له ^(٧).

(١) البحار ٥١: ٢. (٢) إثبات الوصيّة: ٢٣٠، الغيبة للشيخ: ١٣٨.

(٣) الملل والنحل ١: ١٧٠. (٤) الإرشاد: ٣٤٥.

(٥) كمال الدين: ٤٤٦ الباب ٤٣ ح ١٩. (٦) كمال الدين: ٤٦٧، الباب ٤٣، ح ٢٣.

(٧) الغيبة للشيخ: ١٥٩.

وقول المفيد: «لم يخلف غير الحجة» ولا يمنع من وجود ابن آخر له عليه السلام مات قبله. ويدل عليه ما قال المسعودي في إثباته: حدّثني الثقة من إخواننا عن إبراهيم بن إدريس، قال: وجّه إليّ أبو محمد عليه السلام بكبشين وقال: عقّهما عن ابني فلان (إلى أن قال) ثمّ لقيته بعد ذلك فقال: إنّ المولود الذي ولد مات. ثمّ وجّه إليّ بكبشين بعد ذلك وكتب: بسم الله الرحمن الرحيم، عقّ هذين الكبشين عن مولاك وكلّ هناك الله وأطعم إخوانك. ففعلت ولقيته بعد ذلك، فما ذكر لي شيئاً^(١).

وأما الحجة عليه السلام

فلم يتعرّض القدماء أنّ له ولداً فعلاً. وأصرّ النوري على ذلك^(٢) استناداً إلى حديث مدائن أبناء له^(٣) وحديث البحر الأبيض، والجزيرة الخضراء. وهما خبران مجعولان ليس أثر منهما في كلام المعصومين، ولا في كلمات المتقدمين، وإنّما قال بهما بعض من كان حسن الاعتقاد كابن طاووس والمجلسي من المتأخّرين، واستناداً إلى ما رواه في الغيبة «ولا يطلع على موضعه أحد من ولده ولا غيره»^(٤) وهو خبر محرّف، وصحيحه ما رواه النعماني «من وليّ ولا غيره»^(٥). وقوله: «إنّ النعماني رواه مثله» وهم.

هذا، وأما وجود الولد له عليه السلام بعد ظهوره، ووجود الخلف له بعد وفاته، فالأخبار والأقوال فيه مختلفة.

أما الأخبار: فروى في الغيبة في أخبار الأئمة الاثني عشر باسناده عن الصادق عليه السلام عن آبائه، عن النبي صلّى الله عليه وآله خبراً فيهم عليهم السلام وفيه بعد ذكر العسكري عليه السلام: فإذا حضرته الوفاة فليسلّمها إلى ابنه محمد المستحفظ من آل محمد، فذلك اثنا عشر إماماً. ثمّ يكون من بعده اثنا عشر مهدياً فإذا حضرته الوفاة فليسلّمها إلى ابنه أوّل المؤمنين، له ثلاثة أسامي: اسم كاسمي واسم أبي، وهو

(١) إثبات الوصيّة: ٢٢١. (٢) انظر نجم ثاقب (فارسيّة): ٢٦٠ باب ٧.

(٣) كذا قرأناها، وكتابتها في الأصل غير واضحة.

(٤) الغيبة للشيخ: ١٠٢. (٥) الغيبة للنعماني: ١١٤.

«عبدالله» و«أحمد» والاسم الثالث «المهدي» هو أوّل المؤمنين^(١).
 وروى في آخر أخبار من رآه عليه السلام صلوات، وفيه: «اللهم أعطه في نفسه وذريته (إلى أن قال) وصلّ على وليك وولاة عهدك والأئمة من ولده»^(٢).
 وعن دعوات التلعكبري: «السلام على ولاة عهده والأئمة»^(٣).
 وفي خبر كتاب عمل شهر رمضان لابن أبي قرّة - على نقل ابن طاووس -:
 «وتجعله وذريته فيها الأئمة الوارثين»^(٤).

ويعارضها ما رواه المسعودي في إثباته عن عليّ بن أبي حمزة في دخوله مع ابن أبي السراج وابن أبي سعيد على الرضا عليه السلام (إلى أن قال) فقال له ابن أبي حمزة: فإنّا روينا أنّ الإمام لا يمضي حتّى يرى عقبه، فقال له الرضا عليه السلام: «أما رويتم في هذا الحديث بعينه إلّا القائم؟» قالوا: لا، قال الرضا عليه السلام: «بلى قدر رويتموه وأنتم لا تدرون لم قيل ولا ما معناه» قال ابن أبي حمزة: إنّ هذا لفي الحديث...^(٥) الخبر.

وما رواه الشيخ في غيبته في عنوان «ردّ من زعم أنّ الأمر قد اشتبه عليه فلا يدري هل لأبي محمد عليه السلام ولد أم لا؟» عن الحميري، عن عليّ بن سليمان بن رشيد، عن الحسن بن عليّ الخزّار، قال: دخل عليّ بن أبي حمزة على أبي الحسن الرضا عليه السلام فقال له: أنت إمام؟ قال: نعم، فقال له: إنّي سمعت جدّك جعفر بن محمد عليه السلام يقول: لا يكون الإمام إلّا وله عقب، فقال: أنسيت يا شيخ أم تناسيت؟ ليس هكذا، قال جعفر عليه السلام: إنّما قال لا يكون إمام إلّا وله عقب، إلّا الإمام الذي يخرج عليه الحسين بن عليّ عليه السلام فإنّه لا عقب له، فقال له: صدقت جعلت فداك! هكذا سمعت جدّك يقول^(٦).

(١) والغيبة للشيخ: ٩٧.

(٢) نقله في البحار عن كتاب عتيق، وفيه: «السلام على ولاة عهده وعلى الأئمة من ولده» بحار الأنوار ٩٩: ٢٢٨.

(٤) لم نعره عليه في إقبال ابن طاووس. (٥) إثبات الوصيّة: ١٧٥.

(٦) الغيبة للشيخ: ١٣٤.

ورواه في الكتاب المعروف بدلائل الطبري^(١). ونقل عن غيبة الفضل أيضاً^(٢).
وأما الأقوال: فقال المفيد في إرشاده: وليس بعد دولة القائم عليه السلام لأحد دولة، إلا ما جاءت به الرواية من قيام ولده إن شاء الله ذلك ولم يرو به على القطع والثبات. وأكثر الروايات أنه لن يمضي مهدي الأمة إلا قبل القيامة بأربعين يوماً يكون فيها الهرج وعلامة خروج الأموات وقيام الساعة للحساب والجزاء^(٣). والله أعلم بما يكون.

وقال النعماني - بعد ذكر أخبار الاثني عشر من طريق العامة - وفي قوله في آخر الحديث: «ثم الهرج» أدل دليل على ما جاءت به الروايات متصلة من وقوع الهرج بعد مضي القائم خمسين سنة... إلخ^(٤).
وقال الشيخ في غيبته: فأما من قال: إن للخلف ولداً وأن الأئمة ثلاثة عشر، فقولهم يفسد بما دللنا عليه من أن الأئمة اثنا عشر، فهذا القول يجب اطراحه... إلخ^(٥). وكلامه محتمل لنفي ولدٍ رأساً، ونفي ولدٍ لا يكون إماماً.



(١) دلائل الإمامة: ٢٣١. (٢) لم نقف عليه.

(٣) الإرشاد: ٣٦٦، وفيه: الهرج وعلامات خروج الأموات ...

(٤) الغيبة للنعماني: ٦٤. (٥) الغيبة للشيخ: ١٣٧.

فصل في ممدوحى أولادهم عليه السلام ولو بالواسطة

والممدوحون من ولد أمير المؤمنين عليه السلام

العبّاس وإخوته المقتولون بالطف:

قال أبو الفرج: كان العبّاس رجلاً وسيماً يركب الفرس المطهّم ورجلاه تخطّان الأرض، وكان يقال له: قمر بني هاشم. وروى عن الصادق عليه السلام أنّ الحسين عليه السلام عباً أصحابه فأعطاه رايته. وعن الباقر عليه السلام أنّ زيد بن رقاد الجهني وحكيم بن الطفيل قتلاه. قال: وفيه يقول الكميت:

وأبو الفضل إن ذكرهم الحلو شفاء النفوس من الأسقام

قتل الأدعياء إذ قتلوه أكرم الشاريين صوب الغمام^(١)

وروى الصدوق عن السجّاد عليه السلام قال رحم الله العبّاس! فلقد آثر وأبلى وفدى أخاه بنفسه حتّى قطعت يداه، فأبدله الله عزّ وجلّ بهما جناحين يطير بهما مع الملائكة في الجنة، كما جعل لجعفر بن أبي طالب، وإنّ للعبّاس عند الله تعالى منزلة يغطيه بها جميع الشهداء يوم القيامة^(٢).

وروى أبو الفرج عن الباقر عليه السلام: أنّ جعفر بن عليّ عليه السلام قتله خولى بن يزيد

(١) مقاتل الطالبين: ٥٥ - ٥٦.

(٢) أمالي الصدوق: ٣٧٤ المجلس السبعون، ح ١٠.

وروى عن علي بن إبراهيم: أنّه قُتل وهو ابن تسع عشرة سنة .
وروى عن الضحّاك: أنّ هانئ الحضرمي قتل عبدالله. وعن علي بن إبراهيم
أنّه قُتل وهو ابن خمس وعشرين سنة.

وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه سمى عثمان ابنه باسم أخيه عثمان بن مظعون.
وعن الضحّاك أنّ خولياً رماه ورجلاً دارمياً أخذ رأسه. وعن علي بن إبراهيم
أنّه كان ابن سبع عشرة سنة ^(١).

ومنه أبو بكر بن عليّ، وروى عن الصادق عليه السلام ^(٢) أنّ رجلاً من همدان قتله.
ومحمّد الأصغر بناءً على قول أبي الفرج من كونه غير أبي بكر، كما تقدّم
وروى عن المدائني أنّ أبان بن دارم قتله ^(٣).
ومن غير المقتولين:

محمّد الأكبر ابن الحنفية فقد أقرّ للسجّاد عليه السلام بالإمامة لما حاكمه إلى
الحجر ^(٤) وغمضه الباقر عليه السلام وغسله ودفنه ^(٥).

وروى ابن أبي الحديد بإسناده، قال: خطب ابن الزبير فنال من عليّ عليه السلام فبلغ
ذلك محمّد بن الحنفية فجاء إليه وهو يخطب، فوُضع له كرسيّ فقطع عليه خطبته
وقال: يا معشر العرب شاهت الوجوه! أين تنقص عليّ عليه السلام وأنتم حضور؟ إنّ
عليّاً عليه السلام كان يدالله على أعدائه، وصاعقة من الله أرسله على الكافرين به
والجاحدين لحقه، فقتلهم بكفرهم، فشنّوه وأبغضوه وأضرّوا له الشنف والحسد
وابن عمّه عليه السلام بعد حيّ لم يمت فلما نقله الله إلى جواره وأحبّ له ما عنده
أظهرت له رجال أحقادها وشفّت أضغانها، فمنهم من ابتزّ حقه... الخ ^(٦).

وروى الكافي خبراً في منع عائشة دفن الحسن عليه السلام وفيه: ثمّ تكلم محمّد بن
الحنفية وقال: يا عائشة يوماً على بغل ويوماً على جمل! فما تملكين نفسك،

(١) في مقاتل: ابن إحدى وعشرين سنة . (٢) بل رواه عن الباقر عليه السلام .

(٣) مقاتل الطالبيين: ٥٤ و ٥٥ و ٥٦ . (٤) كشف الغمّة ٢: ١١١ .

(٥) لم نعر عليه . (٦) شرح نهج البلاغة ٤: ٦٢ .

ولا تملكين الأرض عداوةً لبني هاشم! قال: فأقبلت عليه وقالت: يا بن الحنفية هؤلاء الفواطم يتكلمون فما كلامك، فقال لها الحسين عليه السلام وأنت تبعدين محمداً من الفواطم! فوالله لقد ولدته ثلاث فواطم: فاطمة بنت عمران بن عائذ بن عمرو بن مخزوم، وفاطمة بنت أسد بن هاشم، وفاطمة بنت زائدة بن الأصم... إلخ^(١).
وعد المناقب من رجال السجّاد عليه السلام ابناء: إبراهيم والحسن^(٢).
وفي ولد العباس جمع ممدوحون:

فمنهم ابنه عبيدالله، فعن الزبير بن بكار: أنه كان من العلماء^(٣).
وعبيدالله بن علي بن إبراهيم بن الحسن بن عبيدالله بن العباس، أبو علي، فعن ابن الجوزي: أنه كان عالماً فاضلاً جواداً، طاف الدنيا وجمع كتباً تسمى «الجعفرية» فيها فقه أهل البيت عليهم السلام قدم بغداد فأقام بها وحدث، ثم سافر إلى مصر فتوفي بها سنة اثنتي عشرة وثلاثمائة^(٤). وقال الخطيب: وكان يمتنع من التحديث، ثم حدث وكتبت عنه عن البغداديين، وكانت عنده كتب تسمى «الجعفرية» فيها فقه على مذهب الشيعة... إلخ^(٥).

والعباس بن الحسن بن عبيدالله بن العباس، فعن الخطيب: كان فاضلاً شاعراً فصيحاً وله إخوة علماء فضلاء: محمد وعبيدالله والفضل وحمزة... إلخ^(٦).
وعلي بن حمزة بن الحسن بن عبيدالله بن العباس، وثقه النجاشي وقال: روى نسخة عن الكاظم عليه السلام^(٧).

وابنه^(٨) محمد بن علي بن حمزة، قال النجاشي أيضاً: إنه ثقة عين في الحديث صحيح الاعتقاد، له رواية عن أبي الحسن وأبي محمد عليهما السلام وأيضاً له مكاتبة^(٩).

(١) الكافي ١: ٣٠٣. (٢) المناقب ٤: ١٧٦.

(٣) لم نثر عليه. (٤) تذكرة الخواص: ٥٥.

(٥) تاريخ بغداد ١٠: ٣٤٦، الرقم ٥٤٨٥. (٦) تاريخ بغداد ١٢: ١٢٦، الرقم ٦٥٨١.

(٧) رجال النجاشي: ٢٧٢. (٨) يعني ابن علي بن حمزة المذكور سابقاً.

(٩) رجال النجاشي: ٣٤٧، وفيه بدل «وأيضاً له مكاتبة»: «اتّصل مكاتبة».

قلت: وتقدّم أيضاً قول النجاشي: في داره حصلت أمّ صاحب السيف بعد وفاة أبيه^(١).
قلت: وله كتاب «مقاتل الطالبين» وعلى حذوه جرى أبو الفرج في مقاتله،
ومنه أخذ. وروى عنه الفضل بن شاذان^(٢).

وابن ابن ابنه حمزة بن القاسم بن عليّ بن حمزة، قال النجاشي: ثقة جليل
القدر من أصحابنا كثير الحديث، له كتاب «من روى عن جعفر بن محمد السيف» من
الرجال وهو كتاب حسن.

وعليّ بن الحسين بن عليّ بن حمزة، روى أبو الفرج عنه عن عمّه محمد بن
عليّ بن حمزة^(٣).

وروى النعماني في غيبته عن البندنجي، عن عبيد الله بن موسى العلوي
العبّاسي^(٤). والظاهر إماميته.

وفيهم جمع مجهولون:

منهم طاهر بن محمد بن حمزة، ذكر أبو الفرج خروجه في أيام المهدي مع
عليّ بن زيد إلى الناجم بالبصرة^(٥).

ومحمد بن عبدالله بن محمد بن القاسم بن حمزة، قال في أيام المعتضد: أنّه
أخذ في أيام عليّ بن محمد صاحب البصرة، فحبس ومات في خلافته^(٦).

ومحمد بن حمزة بن عبيد الله بن العباس بن عبيد الله بن العباس، ذكره في أيام
المكتفي، وقال: استغوى طغج جماعة من الرّجاله، فكبسوه وهو في بستان له،
فقطعوه بالسكاكين^(٧).

ونقل عن محمد بن عليّ بن حمزة فيمن قُتل ولم يذكر تاريخه: داود بن

(١) رجال النجاشي ٣٤٧، الرقم ٩٣٨. (٢) لم نثر عليه.

(٣) مقاتل الطالبين: ٣٧٥. (٤) الغيبة للنعماني: ٣٥.

(٥) ذكر خروج «محمد بن القاسم بن حمزة» مع عليّ بن زيد، راجع مقاتل الطالبين: ٤٣٦.

(٦) مقاتل الطالبين: ٤٤٥. (٧) مقاتل الطالبين: ٤٤٨.

عبدالله بن عبيدالله بن الحسن بن عبيدالله بن العباس قتله إدريس بن موسى بن عبدالله بن موسى بنسع^(١).

وممدوحوا ولد الحسن عليه السلام

الثلاثة المقتولون بالطف: القاسم وأبو بكر وعبدالله:

قال أبو الفرج في الثاني: في حديث عمرو بن شمر عن جابر عن الباقر عليه السلام: أن عتبة الغنوي قتله وإياه عن سليمان بن قتة بقوله:

وعند غني قطرة من دمائنا وفي أسد أخرى تعدّ وتذكر^(٢)

وروى في الثالث عن الباقر عليه السلام: أن حرملة بن كاهل الأسدي قتله^(٣).

قلت: الظاهر أن صدر بيت سليمان إشارة إلى الثاني وعجزه إلى الثالث.

والحسين الأثرم قال المفيد: كان له فضل^(٤).

وظلحة بن الحسن: قال المفيد: كان جواداً^(٥).

وأُم عبدالله: وقد تقدّم في باب أمّهاتهم خبر عن الصادق عليه السلام: أنّها كانت صديقة لم تدرك في آل الحسن عليه السلام مثلها، وخبر عن الباقر عليه السلام في كرامة لها^(٦).

ومن ممدوحيهم بالواسطة:

الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن الحسن، صاحب فخ.

فروى الكافي عن الكاظم عليه السلام أنّه قال له حين ودّعه: يا ابن عمّ إنك مقتول فأجدّ الضراب، فإنّ القوم فساق^(٧).

(١) مقاتل الطالبين: ٤٥٤ وفيه بدل «بنسع» بيتبع.

(٢) مقاتل الطالبين: ٥٧. (٣) مقاتل الطالبين: ٥٨.

(٤) الإرشاد: ١٩٧. (٥) الإرشاد: ١٩٧.

(٦) تقدّم في ص ٥٧. (٧) الكافي: ١: ٣٦٦.

وروى أبو الفرج خبراً عن النبي صلى الله عليه وآله وخبراً عن الصادق عليه السلام في مدحه ^(١).
وروى عنه أنه قال حين خرج على الهادي: أدعوكم إلى الرضا من آل محمد ^(٢).
وروى عن الكاظم عليه السلام أنه قال: مضى والله مسلماً صالحاً آمراً بالمعروف
ناهياً عن المنكر، ما كان في أهل بيته مثله ^(٣).

وجعفر بن محمد بن جعفر بن الحسن بن جعفر بن الحسن عليه السلام أبو عبد الله.
قال النجاشي: كان وجهاً في الطالبين متقدماً، كان ثقة في أصحابنا، وسمع
وأكثر وعمر وعلا إسناداه... إلخ ^(٤).

وعبد العظيم بن عبد الله بن علي بن الحسن بن زيد بن الحسن عليه السلام له كتاب
خطب أمير المؤمنين عليه السلام روى النجاشي والصاحب بن عباد عن أحمد البرقي
قصته وعبادته ^(٥). وروى ثواب الأعمال وكامل الزيارة بإسنادهما عن الهادي عليه السلام
أنه قال لرجل رازي: لو زرت قبر عبد العظيم كنت كمن زار الحسين بن علي عليه السلام ^(٦).

وممدوحوا ولد الحسين عليه السلام

عليّ المقتول بالطف، وهو الأكبر على الأشهر، كما عرفت في مولد
السجاد عليه السلام ويكفي في جلالة ما في زيارة صفوان الجمال عن الصادق عليه السلام فيه
«السلام عليك يا وليّ الله وابن وليه... إلخ» ^(٧). وهو أول قتيل من أهل البيت عليه السلام
كما صرح به المفيد والطبري والدينوري والإصبهاني ^(٨) ورواه الأخير عن
الصادق عليه السلام وورد في الناحية ^(٩).

(١) مقاتل الطالبين: ٢٩٠. (٢) مقاتل الطالبين: ٢٩٩.

(٣) مقاتل الطالبين: ٣٠٢. (٤) رجال النجاشي: ١٢٢.

(٥) رجال النجاشي: ٢٤٧، رسالة صاحب بن عباد، المنقولة في خاتمة مستدرك الوسائل ٤: ٤٠٤.

(٦) ثواب الأعمال: ١٢٤، كامل الزيارات: ٣٢٤.

(٧) مصباح المتجهّد: ٦٦٦.

(٨) الإرشاد: ٢٣٨، تاريخ الطبري ٥: ٤٤٦، الأخبار الطوال: ٢٥٦، مقاتل الطالبين: ٥٢، ولم

تقف على روايته عن الصادق عليه السلام. (٩) البحار ١٠١: ٢٦٩.

كما أنَّ أخاه عبد الله الرضيع آخر قتيل، قال في الاحتجاج: قيل: لمَّا بقي فريداً ليس معه إلا ابنه عليّ زين العابدين وابن آخر في الرضاع اسمه عبد الله تقدَّم عليه إلى باب الخيمة، فقال: ناولوني ذلك الطفل أودَّعه، فناولوه الصبيّ فجعل يقبله وهو يقول: يا بُنيّ! ويل لهؤلاء القوم إذا كان خصمهم محمّد ﷺ فإذا بسهم قد أقبل حتّى وقع في لبة الصبيّ، فنزل الحسين عليه السلام عن فرسه وحفر للصبي بجفن سيفه وزمّله ودفنه، ثم وثب قائماً وهو يقول: كفر القوم وقدماً رغبوا من ثواب الله ربّ الثقلين... الخ^(١).

وروى أبو الفرج بإسناده عن حميد، قال: دعا به الحسين عليه السلام فأقعده في حجره، فرماه عقبة بن بشر فذبّه وعن موزع عن شهد (إلى أن قال) فجعل يأخذ الدم من نحر لَبَنه فيرمي به إلى السماء فما رجع منه شيء، ويقول: اللهم لا يكون أهون عليك من فصيل^(٢).

وقال المفيد: ثمّ جلس أمام الفسطاط فأُتي بابنه عبد الله وهو طفل، فأجلسه في حجره فرماه رجل من بني أسد بسهم... الخ^(٣).

وما اشتهر: من أخذه إلى المعركة والاستقاء له لم يوجد في كتاب معتبر، وإنّما هو في كتاب افتري على أبي مخنف^(٤).

ومدحوا ولد السجّاد عليه السلام

زيد، وقد عقد العيون له باباً فيما جاء عن الرضا عليه السلام فيه، وروى عن أبي عبدون قال: لمَّا حُمِل زيد بن موسى بن جعفر إلى المأمون، وكان خرج إلى البصرة وأحرق دور ولد العباس وهب المأمون جرمه لأخيه الرضا عليه السلام وقال: يا أبا الحسن لئن خرج أخوك وفعل ما فعل لقد خرج قبله زيد بن عليّ فقتل، ولولا مكانك متي لقتلته فليس ما أتاه بصغير، فقال له الرضا عليه السلام: لا تقس أخي زيدا إلى

(٢) مقاتل الطالبيين: ٥٩.

(٤) مقتل أبي مخنف: ١٣٠.

(١) الاحتجاج: ٣٠٠.

(٣) الإرشاد: ٢٤٠.

زيد بن عليّ، فإنّه كان من علماء آل محمّد، غضب الله عزّ وجلّ فجاهد أعداءه حتّى قُتل في سبيله، ولقد حدّثني موسى بن جعفر عليه السلام أنّه سمع أباه يقول: رحم الله عمي زيدا، إنّّه دعا إلى الرضا من آل محمّد ولو ظفر لوفى بما دعا إليه، ولقد استشارني في خروجه فقلت له: يا عمّ إن رضيت أن تكون المقتول المصلوب بالكناسة فشأنك، فلمّا ولي قال جعفر بن محمد عليه السلام: ويل لمن سمع واعيته فلم يجبه... الخبر^(١).

ثمّ قال الصدوق لزيد بن عليّ فضائل كثيرة عن غير الرضا عليه السلام أحببت إيراد بعضها على أثر هذا الحديث، ليعلم من ينظر في كتابنا هذا اعتقاد الإماميّة فيه. ثمّ روى أخباراً كثيرة عن النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم والباقر والصادق عليهما السلام في مدحه.

وقال المفيد في مساره وأحزانه: أوّل يوم من شهر صفر سنة إحدى وعشرين ومائة كان مقتل زيد، وهو يوم يتجدّد فيه أحزان آل محمّد عليه السلام^(٢).

قلت: وقد ورد أيضاً فيه أخبار قاذحة^(٣) إلا أنّ أخبار مدحه متواترة، وأخبار قدحه شاذّة نادرة.

وعبدالله، على قول المفيد، فقال: كان فاضلاً فقيهاً يلي صدقات الرسول وأمير المؤمنين عليهما السلام^(٤).

إلا أنّ الراوندي قال: روى أبو بصير عن الباقر عليه السلام أنّ أباه قال له: واعلم أنّ عبدالله أخاك يدعو الناس إلى نفسه، فامنعه فإن أبى فإنّ عمره قصير... الخ^(٥).

ويمكن أن يكون خلطاً بعبدالله بن جعفر أي الأفتح.

وعمر، قال المفيد: كان فاضلاً جليلاً ورعاً سخيّاً يلي صدقاتهما عليهما السلام وروى أنّه كان يشترط على من ابتاع صدقات عليّ عليه السلام أن يثلم في الحائط كذا وكذا ثلثة ولا يمنع من دخله أن يأكل منه.

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ٢٤٨، الباب ٢٥، ح ١.

(٢) مسار الشيعية (مصنّفات الشيخ المفيد) ٧: ٤٦.

(٣) راجع الكشي: ٢٣٢، الرقم، ٤٢٠، و٤١٦ الرقم، ٧٨٨، و١٥٣، الرقم، ٢٤٨.

(٤) الإرشاد: ٢٦٧. (٥) الخرائج ١: ٢٦٤.

والحسين: قال المفيد: كان فاضلاً ورعاً، روى حديثاً كثيراً عن أبيه وأخيه وعمته فاطمة.

وتقدم عن النجاشي رواية محمد بن عبدالله عن رجاء بن جميل عن زارة عن علية بنته عليها السلام ^(١) كتاباً.

ومن ممدوحهم بالواسطة:

علي بن عبدالله بن الحسين بن علي عليه السلام. روى الكشي بإسناده عن سليمان ابن جعفر عن الرضا عليه السلام في خبر سليمان: أن علي بن عبدالله وامراته وولده من أهل الجنة، يا سليمان إن ولد علي وفاطمة عليهما السلام إذا عرفهم الله هذا الأمر لم يكونوا كالناس ^(٢).

وعبيدالله بن محمد بن عمر بن علي، روى الخطيب عن التنوخي: أن بعض الخلفاء أراد قتله فجعلت زبنة له هناك وسير عليها وهو لا يعلم، فوقع فيها وهيل عليه التراب حياً، وشهر قبره بقبر الذور، ما يكاد يُنذر له نذر إلا صح، وسمع ذلك عضد الدولة فما اعتقد حتى جرّبه ^(٣).

والحسن بن حمزة بن علي بن عبدالله بن محمد بن الحسن بن الحسين بن علي عليه السلام أبو محمد الطبري المرعشي، قال النجاشي: كان من أجلاء هذه الطائفة وفقهاها، قدم بغداد ولقيه شيوخنا في سنة ست وخمسين وثلاثمائة ^(٤). وقال الشيخ: كان فاضلاً ديناً عارفاً فقيهاً زاهداً ورعاً كثيراً المحاسن، روى عنه التلعكبري ^(٥). وعبيدالله بن الحسين بن إبراهيم بن علي بن عبدالله بن الحسين بن علي عليه السلام ^(٦).

(١) يعني بنت السجاد عليه السلام.

(٢) الكشي: ٥٩٣، الرقم: ١١٠٩. وفيه علي بن عبيدالله.

(٣) تاريخ بغداد: ١: ١٢٣. (٤) رجال النجاشي: ٦٤، الرقم: ١٥٠.

(٥) راجع الفهرست: ١٣٥، الرقم: ١٩٥. والرجال: ٤٢٣، الرقم: ٦٠٨٧.

(٦) أي السجاد عليه السلام.

أبو أحمد العلوي النصيبي، وصفه أبو المفضل الشيباني بالشيخ الشريف الصالح، وقال: حضرنا ببغداد، كما روى الخطيب^(١).
والحسن بن علي بن الحسن بن عمر بن علي أبو محمد الأطروش. وسيأتي في المقدوحين: أنه مدوح وأن العلامة توهم في قدحه فيه.

وممدوحوا ولد الباقر عليه السلام

عبدالله، قال المفيد: كان يشار إليه بالفضل والصلاح^(٢). وروى هو وأبو الفرج قتل بعض ولاية بني أمية له بالسم^(٣).

وممدوحوا ولد الصادق عليه السلام

علي وإسحاق، كانا قائلين بإمامة أخيهما الكاظم عليه السلام قال المفيد: وكانا من الفضل والورع ما لا يختلف فيه اثنان^(٤).
والعبّاس، قال المفيد: كان رحمه الله فاضلاً نبلاً^(٥).

وممدوحوا ولد الكاظم عليه السلام

أحمد، قال المفيد: كان كريماً جليلاً ورعاً، وكان أبو الحسن عليه السلام يحبه ويقدمه ووهب له ضيعته المعروفة باليسيرة. قال ويقال إنه عليه السلام أعتق ألف مملوك^(٦).
إلا أن النوبختي قال في فرقه: إن فرقة قالت بإمامة أحمد بعد الرضا عليه السلام وأجازوها في أخوين^(٧).
وروى الكشي - في إبراهيم وإسماعيل، ابني أبي سمّال - مسنداً عن محمد بن أحمد

(١) تاريخ بغداد ١٠: ٣٤٨، الرقم، ٥٤٩١. (٢) الإرشاد: ٢٧٠.

(٣) الإرشاد: ٢٧٠، ومقاتل الطالبيين: ١٠٩.

(٤) الإرشاد: ٢٨٩. (٥) الإرشاد: ٢٨٧.

(٦) الإرشاد: ٣٠٣. (٧) فرق الشيعة: ٨٥.

ابن أسيد قال: لما كان من أمر أبي الحسن عليه السلام ما كان قال ابنا أبي سَمَّال فنأت أحمد ابنه، قال: فاختلفا إليه زماناً، فلما خرج أبو السرايا خرج أحمد بن أبي الحسن عليه السلام معه فأتينا إبراهيم وإسماعيل وقلنا لهما: إن هذا الرجل قد خرج مع أبي السرايا فما تقولان؟ قال: فأنكرنا ذلك من فعله ورجعنا عنه، وقالوا: أبو الحسن حيّ نثبت على الوقف ^(١). ومحمد قال: كان من أهل الفضل والصلاح وروى عن هاشمية مولاة رقية بنت موسى عليه السلام: أنه كان صاحب وضوء وصلاة، وكان ليله كله يتوضأ ويصلي فيسمع سكب الماء ثم يصلي ليلاً، ثم يهدأ ساعة فيرقد ويقوم، فيسمع سكب الماء ثم يصلي ليلاً، فلا يزال كذلك حتى يصبح؛ وما رأيته قط إلا ذكرت قول الله تعالى: ﴿كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون﴾ ^(٢).

والقاسم، روى الكافي في باب النصّ على الرضا عليه السلام عن الكاظم عليه السلام قال: إنني خرجت فأوصيت إلى ابني عليّ، ولو كان الأمر إليّ لجعلته في القاسم ابني لحبي له ورأفتي عليه، ولكن ذلك إلى الله تعالى ^(٣). وروى في باب عسر الموت: أنه عليه السلام قال لابنه القاسم: قم يا بُنَيّ فاقرأ عند رأس أخيك ﴿والصافات صفا﴾ الخبر ^(٤). والحسين، روى قرب الإسناد عن البنزطي، عن الجواد عليه السلام في خبر وقلت له يوماً: أيّ عمومتك أبرّ بك؟ قال: الحسين، فقال أبوه: صدق والله! هو أبرهم به وأخيرهم له ^(٥) صلى الله عليهما جميعاً.

وإسماعيل، قال الشيخ والنجاشي: له كتب يرويهما عن أبيه عن آبائه عليهم السلام ^(٦). وحكيمة، روى المناقب توليها ولادة الجواد عليه السلام بأمر الرضا عليه السلام كما تولّت حكيمة بنت الجواد عليه السلام ولادة الحجة عليه السلام بأمر العسكري عليه السلام ^(٧).

(١) الكشي: ٤٧٢، الرقم، ٨٩٨. (٢) الإرشاد: ٣٠٣.

(٣) الكافي ١: ٣١٤. (٤) الكافي ٣: ١٢٦.

(٥) قرب الإسناد: ٣٧٨، الرقم، ١٣٣٤.

(٦) الفهرست: ٢٦، الرقم ٣١، النجاشي: ٢٦، الرقم ٤٨.

(٧) المناقب لابن شهر آشوب ٤: ٣٩٤.

وروى الكافي بإسناده عنها: أنها رأت الرضا عليه السلام يناجي الجن فقالت: يا سيدي أحب أن أسمع كلامه، فقال عليه السلام: إذا سمعت به حُممت سنة، قالت: فاستمعت فسمعت شبه الصغير وركبتي الحُمى فحُممت سنة^(١).

وفاطمة، ولم يكن في ولد الكاظم عليه السلام مع كثرتهم بعد الرضا عليه السلام مثلها، كأم عبدالله في ولد الحسن عليه السلام، روى ابن قولويه في كامله بإسناده عن البوفكي عمن ذكره عن ابن الرضا عليه السلام قال: من زار عمّتي بقم فله الجنة^(٢).

وروى هو والصدوق بإسنادهما عن سعد بن سعد، عن الرضا عليه السلام قال: من زارها فله الجنة^(٣).

قلت: يظهر من الخبر أن وفاتها كانت قبل الرضا عليه السلام.

والممدوحين من ولد الجواد عليه السلام

حكيمة وخديجة جليتان قائلتان بالحجة عليه السلام وتولّت الأولى ولادته عليه السلام.

ومن ولد الهادي عليه السلام

الحسين^(٤) فقد نقل عن بعض الأخبار التعبير عنه وعن أخيه الحسن^(٥) بالسبطين تشبيها بالحسين عليه السلام.

وفي خبر أبي الطيّب الذي روى أمالي المفيد تشرفه برؤية الحجة عليه السلام وإذنه له بدخول الدار للزيارة: وقد كان يحتاط في الدخول ويزور من وراء الشباك، قال: «إني يابن أبي الطيّب» بصوت يشبه صوت الحسين بن علي بن أبي جعفر بن الرضا عليه السلام فقلت: هذا حسين! قد جاء يزور أخاه... الخبر^(٦) وهو دالّ على اعترافه

(١) الكافي ١: ٣٩٥. (٢) كامل الزيارات: ٣٢٤.

(٣) كامل الزيارات: ٣٢٤، ثواب الأعمال: ١٢٤.

(٤ و ٥) في الأصل بعدهما رمز عليه السلام، وحيث إنّ التسليم في عرفنا خاصّ بالمعصومين

لم نورد. (٦) لم نثر عليه.

بأخيه وإلا لما جاء لزيارته حتى يظن الرجل ذلك.
ومحمد، فقد شق العسكري عليه قميصه عليه، وكان في زعم الناس مرشحاً
للخلافة.

روى الكليني عن العطار، عن سعد، عن جماعة من بني هاشم: أنهم حضروا
يوم توفي محمد دار أبيه، وقد بسط له في صحن داره والناس جلوس حوله،
فقالوا: قدرنا أن يكون حوله من آل أبي طالب وبني العباس وقريش مائة
وخمسون رجلاً، سوى مواليه وسائر الناس إذ نظر إلى الحسن بن علي عليه السلام وقد
جاء مشقوق الجيب حتى جاء عن يمينه ونحن لا نعرفه، فنظر إليه أبو الحسن عليه السلام
بعد ساعة من قيامه^(١) ثم قال: يا بُني أحدث الله شكراً فقد أحدث فيك أمراً، فبكي
الحسن عليه السلام واسترجع... الخبر^(٢).

وحيث إنه متضمن على أن عمر العسكري عليه السلام كان وقت وفاته نحواً من
عشرين سنة، يفهم منه أن وفاة محمد هذا كانت في حدود سنة اثنتين وخمسين
بعد المائتين، حيث إنه عليه السلام توفي سنة ستين عن ثمانين وعشرين.

وقال النوري رحمه الله خلفه أبوه في المدينة طفلاً وقدم عليه سامراء مشتدّاً ونهض
بالرجوع إلى الحجاز، ولما بلغ بلداً على تسعة فراسخ مرض وتوفي^(٣).

قلت: لم يذكر مستنده. وظاهر خبر الكافي المتقدم: أن وفاته كانت بسامراء
لقوله: «دار أبيه» ولاشتماله على حضور مائة وخمسين رجلاً من الطالبين
والعباسيين وباقي قريش احتضاره، فلا بد أن يكون في البلد لا في بلد.

وكيف كان، فكانت جماعة قائلين بإمامته يقال لهم: المحمدية، إلا أنهم
انقرضوا، كما صرح به الشيخ في غيبته^(٤).

* * *

(٢) الكافي ١: ٣٢٦.

(٤) الغيبة للشيخ الطوسي: ٥٤.

(١) لم يرد في الكافي.

(٣) لم نقف عليه.

فصل فيمن ورد فيه قدح من ولدهم عليه السلام

فمن ولد أمير المؤمنين عليه السلام

عبيد الله، قال المسعودي في اثباته: إن أمير المؤمنين عليه السلام جمع في حال احتضاره أهل بيته، وهم اثنا عشر ذكراً، وقال: إن الله تبارك وتعالى أحب أن يجعل في سنة يعقوب إذ جمع بنيه وهم اثنا عشر ذكراً، فقال: إنني أوصي إلى يوسف فاستمعوا له وأطيعوا أمره، وإنني أوصي إلى الحسن والحسين فاسمعوا لهما وأطيعوا أمرهما. فقام إليه عبيد الله فقال: يا أمير المؤمنين أدون محمد! يعني ابن الحنفية، فقال عليه السلام له: أجرة في حياتي! كأنني بك وقد وجدت مذبحاً في خيمة^(١).

وروى الخرائج عن أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام قال: جمع أمير المؤمنين عليه السلام ... إلخ مثله، وزاد: «لا يُدرى من قتلك» فلما كان في زمن المختار أتاه، فقال: لست هناك! فغضب فذهب إلى مصعب بن الزبير - وهو بالبصرة - فقال ولّني قتال أهل الكوفة، فكان على مقدمة مصعب، فالتقوا بحروراً، فلما حجز الليل بينهم أصبحوا وقد وجدوه مذبحاً في فسطاطه! لا يُدرى من قتله^(٢).

وقال أبو الفرج: قتله أصحاب المختار، وكان صار إليه فسأله أن يدعو إليه

(١) إنبات الوصية: ١٣١.

(٢) الخرائج والجرائع: ١: ١٨٣.

ويجعل الأمر له، فلم يفعل، فخرج فلحق بالمصعب، فقتل في الواقعة وهو لا يعرف^(١). قلت: وتقدم وهم جمع في قتله بالطف^(٢). وعمر فروى الإرشاد: أنه لما ولي عبد الملك ردّ إلى السجّاد عليه السلام صدقات النبي ﷺ وصدقات أمير المؤمنين عليه السلام فخرج عمر إليه يتظلم من ابن أخيه، فقال عبد الملك: أقول كما قال ابن أبي الحقيق:

إنّا إذا مالت دواعي الهوى وأنصت السامع للقاتل
واضطرع القوم بألبابهم نقضي بحكم علال فاصل
لا نجعل الباطل حقاً ولا نلظّ دون الحقّ بالباطل
نخاف أن تسفه أحلامنا فنخمل الدهر مع الخامل^(٣)

ورواه المناقب، وزاد: أن عبد الملك قال: قم يا عليّ بن الحسين، فقد وليتكها، فقاما، فلما خرجا تناوله عمر، فسكت عليه عنه ولم يزد عليه شيئاً^(٤). ونقل المناقب قتله بالطف^(٥) وهم.

ومن ولد الحسن عليه السلام

الحسن المثنى، فإنه حضر الطفّ إلا أنه لم يُقتل، بل أسر فانتزعه أسماء بن خارجة من بين الأسارى.

وروى المفيد: أنه وقف على عليّ بن الحسين عليه السلام رجل من أهل بيته، فأسمعه وشتمه (إلى أن قال) قال الراوي للحديث: والرجل هو الحسن بن الحسن^(٦). وزيد، قال المفيد: كان مسالماً لبني أمية ومتقلداً من قبلهم الأعمال... الخ^(٧). وبالواسطة:

(١) مقاتل الطالبين: ٨٤. (٢) تقدم في ص ٧٨.

(٣) الإرشاد: ٢٥٩. (٤) المناقب ٤: ١٧٢.

(٥) المناقب ٤: ١١٢. (٦) الإرشاد: ٢٥٧.

(٧) الإرشاد: ١٩٥.

الحسن المثلث، فروى الاحتجاج عن ابن أبي يعفور قال: لقيت أنا ومعلّى بن خنيس الحسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب، فقال: يا يهودي! فأخبرت بما قال جعفر ابن محمد عليه السلام فقال: هو أولى باليهوديّة منكما، إنّ اليهوديّ من شرب الخمر^(١). وعنه، عن الصادق عليه السلام: لو توفّي الحسن بن الحسن بن عليّ على الزنا كان خيراً ممّا توفّي عليه^(٢).

قلت: الظاهر سقوط كلمة «بن الحسن» من الخبرين حتّى ينطبقا على المثلث لا المثنى، بشهادة الطبقة. ويمكن أن يكون كلمة «بن عليّ» فيها زائدة، ليصح إرادته. وعبدالله بن الحسن المثنى، فعن الصادق عليه السلام قال: أما تعجبون من عبدالله؟ يزعم أنّ أباه عليّاً عليه السلام لم يكن إماماً^(٣).

وفي خبر أنّ عبدالله قال للصادق عليه السلام إنّ الحسين عليه السلام كان ينبغي له إذا عدل أن يجعلها في الأسنّ من ولد الحسن عليه السلام^(٤).

ومحمد بن عبدالله بن الحسن، ففي خبر: أنّه أرسل إلى الصادق عليه السلام ليذهب إلى منزله فامتنع عليه السلام فضحك محمد وقال: ما يمنعه من إتياني إلّا أنّه ينظر في الصحف، فقال عليه السلام إني أنظر في الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى... إلخ^(٥). وفي خبر: أنّه أمر بحبس الصادق عليه السلام^(٦).

والحسن بن زيد بن الحسن، فكان والياً من قبل العباسيين كما كان أبوه من قبل الأمويين.

وفي الخبر: أنّه لما كان من قبل المنصور على الحرمين كتب المنصور إليه: أن أحرق على جعفر بن محمد داره، ففعل فأخذت النار في الباب والدهليز فخرج الصادق عليه السلام يمشي في النار ويقول: أنا ابن إبراهيم خليل الله^(٧).

(١) الاحتجاج: ٣٧٤. وفيه (أبي يعقوب) بدل ابن أبي يعفور.

(٢) بصائر الدرجات: ١٥٣.

(٣) الاحتجاج: ٣٧٤.

(٤) بصائر الدرجات: ١٣٨.

(٥) الكافي ١: ٣٥٩.

(٦) المناقب ٤: ٢٣٦.

(٧) الكافي ١: ٣٦٣.

قلت: وهو من أجداد عبد العظيم الحسيني المتقدم، فإنه عبد العظيم بن عبد الله ابن علي بن الحسن هذا، كما تقدّم^(١).
وفي خبر: أن رجلاً قال للصادق عليه السلام: يعرف هذا - أي أمر إمامتهم عليهم السلام - ولد الحسن عليه السلام؟ فقال عليه السلام: كما يعرفون أن هذا ليل، ولكن يحملهم الحسد، ولو طلبوا الحق بالحق لكان خيراً لهم، ولكنهم يطلبون الدنيا^(٢).

ومن ولد السجاد عليه السلام

عيسى بن زيد بن علي، روى الكافي خبراً في خروج محمد بن عبد الله وإحضاره الصادق عليه السلام وأمره بحبسه، فضحك عليه السلام وقال: لا حول ولا قوة إلا بالله! أو تراك يسجنني؟ قال: نعم والذي أكرم محمد وآله وصحبه بالنبوة لأسجننك ولأشدن عليك! فقال عيسى بن زيد: احبسوه في المخبأ وذلك دار ربطة اليوم، فقال عليه السلام: أما والله! إنني سأقول ثم أصدق، فقال له عيسى: لو تكلمت لكسرت فمك! فقال عليه السلام له: يا أكشف يا أزرق لكأنني بك تطلب لنفسك جُحراً تدخل فيه، وما أنت في المذكورين عند اللقاء^(٣).

والحسن بن علي بن علي عليه السلام الأفطس، ففي الخبر: أنه حمل على الصادق عليه السلام بالشفرة^(٤). ونقل الكافي في ١١ من ٣٥ وصاياه خبره بلفظ: اعطوا الحسن بن علي بن الحسين عليه السلام (وهو الأفطس) سبعين ديناراً^(٥).

وجعفر بن عمر بن الحسين بن علي بن عمر بن علي عليه السلام كان من عمّال بني العباس. روى العيون عن الحسين بن موسى قال: كنّا حول الرضا ونحن شباب من بني هاشم، إذ مرّ جعفر بن عمر علينا وهو رث الهيئة، فنظر بعضنا إلى

(١) تقدّم في ص ٩٧.

(٢) لم نثر عليه بالمتن المذكور، راجع الاحتجاج: ٣٧٤.

(٣) الكافي ١: ٣٦٣. (٤) الكافي ٧: ٥٥.

(٥) المصدر السابق.

بعض وضحكنا من هيئته، فقال الرضا عليه السلام: لتروّنه عن قريب كثير المال كثير التبع، فما مضى إلّا شهر أو نحوه حتّى ولي المدينة... الخبر^(١).

هذا، وأمّا الحسن بن عليّ بن عمر بن عليّ عليه السلام أبو محمّد الأطروش فلا نعلم فيه قدح، وإن عنوانه العلامة في خلاصته في مذمومي كتابه وقال في حقّه: «إنّه كان يعتقد الإمامة لنفسه» انتهى^(٢) لأنّه سهو منه، فإنّ مأخذه كلام النجاشي، وهو إنّما قال: «كان يعتقد الإمامة وصنّف فيها كتباً... إلخ»^(٣) ومراده: أنّه كان يعتقد بإمامة الأئمة عليهم السلام والدليل عليه: أنّه قال قبل ذلك: «رحمه الله» وقال بعد ذلك: «له كتاب في الإمامة صغير، كتاب في الإمامة كبير (إلى أن قال) كتاب أنساب الأئمة عليهم السلام ومواليدهم... إلخ» فحيث لم يتدبّر كلامه إلى آخره توهم أنّ مراده اعتقاد الإمامة لنفسه.

ومن ولد الصادق عليه السلام

عبدالله الأقطع، إمام الفطحيّة. قال المفيد: كان يخالط الحشويّة ويميل إلى مذهب المرجئة، وادّعى بعد أبيه الإمامة... إلخ^(٤).

ومحمّد فروى العيون: أنّه خرج ودعا بأمر المؤمنين، فقال له الرضا عليه السلام لا تكذب أباك ولا أخاك^(٥).

وروى أيضاً عنه عليه السلام قال: جعلت على نفسي ألاّ يظنّني وإيّاه سقف! قال عمر ابن يزيد: فقلت في نفسي: هذا يأمرنا بالبرّ والصلة ويقول هذا لعمّه! فنظر إليّ فقال: هذا من البرّ والصلة، إنّه متى يأتيني ويدخل عليّ فيقول فيّ فيصدّقه الناس، وإذا لم يدخل عليّ ولم أدخل عليه لم يقبل قوله إذا قال^(٦).

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ٢٠٨. (٢) الخلاصة: ٢١٥.

(٣) رجال النجاشي: ٥٧. (٤) الإرشاد: ٢٨٥.

(٥) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ٢٠٧. (٦) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ٢٠٤.

وروى أنّه أيضاً ممّن سعى بالكاظم عليه السلام إلى هارون^(١).
وبالواسطة:

محمّد وعليّ ابنا إسماعيل بن جعفر، فروى الكشي: أنّ الصادق عليه السلام قال لعبد الله الأقطع: إليك ابني أخيك فقد ملّاني بالسفه، فإنّهما شرك شيطان^(٢). قلت: إنّما قال عليه السلام لعبد الله: «ابني أخيك» حيث إنّ إسماعيل كان أخا الأقطع لأُمّه. ثمّ إنّ أبا الفرج والمفيد والعيون رووا سعاية عليّ بن إسماعيل في قتل الكاظم عليه السلام^(٣) والكليني والكشي رويا سعاية محمّد بن إسماعيل^(٤) وقال المجلسي: يمكن أن يكون كلّ منهما فعل ذلك^(٥).

قلت: اتّحاد مضمون خبريهما في موت الساعي بالذبحه قبل أن يصل إليه شيء أمر به له هارون في مقابل سعائته وبذل الكاظم عليه السلام ما لا كثير مع علمه بأنّه يذهب للسعاية ليوجب قصر عمره يُبعد التعدّد. فالظاهر أنّ الأصل فيهما واحد والآخر اشتباه.

ومن ولد الكاظم عليه السلام

العبّاس، فحاكم أخاه الرضا عليه السلام إلى القاضي وواجهه بكلمات شديدة وفصّ وصيّة أبيه مع لعنه عليه السلام من فعل ذلك، كما رواه الكليني في وصاياهم عليهم السلام^(٦). وزيد النار، فروى العيون: أنّ الرضا عليه السلام قال له في خبر: إنّ كنت ترى أنّك تعصي الله وتدخل الجنّة وموسى بن جعفر عليه السلام أطاع الله ودخل الجنّة فأنّت إذاً أكرم على الله من موسى بن جعفر ما نال أحد ما عند الله عزّ وجلّ إلا بطاعته، وزعمت أنّك تناله بمعصيته، فبئس ما زعمت! فقال له زيد: أنا أخوك وابن أهلك. فقال عليه السلام له: أنت أخي ما أطعت الله عزّ وجلّ، إنّ نوحاً قال: ﴿رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ٧٣. (٢) رجال الكشي: ٢٦٥.

(٣) مقاتل الطالبين: ٣٣٤، الإرشاد ٢٩٩، عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ٧٢.

(٤) الكافي ١: ٤٨٥، رجال الكشي: ٢٦٤. (٥) البحار ٤٨: ٢٤٠.

(٦) الكافي ١: ٣١٨.

أهلي* - إلى أن قال - فأخرجه الله عز وجل من أن يكون من أهله بمعصيته^(١). وفي خبر آخر قال له عليه السلام أغرك قول ناقلي الكوفة - إلى أن قال - : إن علي بن الحسين عليه السلام كان يقول: لمحسننا كفلان من الأجر، ولمسيئنا ضعفان من العذاب^(٢). وإبراهيم، فروى الكافي بإسناده عن علي بن أسباط قلت للرضا عليه السلام: إن رجلاً لقي أخاك إبراهيم فذكر أن أباك في الحياة وأنك تعلم من ذلك ما لا نعلمه، فقال: سبحان الله! يموت رسول الله ﷺ ولا يموت موسى عليه السلام؟ وقد والله مضى كما مضى رسول الله ﷺ ولكن الله تبارك وتعالى لم يزل منذ قبض نبيه ﷺ فيعطي هؤلاء يمن بهذا الدين على أولاد الأعاجم ويصرفه عن قرابة نبيه ﷺ فيعطي هؤلاء ويمنع هؤلاء، لقد قضيت عنه في هلال ذي الحجة ألف دينار بعد أن أشفى على طلاق نسائه وعتق مماليكه، ولكن قد سمعت ما لقي يوسف عن إخوته^(٣).

وروى العيون عن بكر بن صالح، قلت لإبراهيم بن أبي الحسن موسى بن جعفر: ما قولك في أبيك؟ قال: هو حي^(٤).

وقال المسعودي^(٥): إنه حج بالناس في سنة اثنتين ومائتين وهو أول طالبي أقام للناس الحج في الإسلام، على أنه أقام متغلباً عليه لا مؤلّى من قبل خليفة. وكان ممن سعى في الأرض بالفساد وقتل أصحاب إبراهيم عبيد الله الحنبلية وغيره في المسجد الحرام... إلخ^(٦).

وعبد الله بن موسى، فروى المسعودي في إثباته وفي الاختصاص والمناقب والكتاب المعروف بدلائل الطبري إفتاءه بغير علم وإنكار الجواد عليه السلام^(٧). ومّر في فصل مدوحيهم عن فرق النوبختي قول فرقة بإمامة أحمد بعد الرضا عليه السلام^(٨) كما مرّ خبر الكشي في قول ابني أبي سمّال به زماناً، ثم لما خرج

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ٢٣٢. (٢) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ٢٣٢.

(٣) الكافي ١: ٣٨٠. (٤) عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ٣٩.

(٥) في الأصل: ابن النديم، وهو سهو. (٦) مروج الذهب ٤: ٣٠٩.

(٧) إثبات الوصية: ١٨٦، الاختصاص: ١٠٢، دلائل الإمامة: ٢٠٥، وفي المناقب لم يذكر

إنكاره عليه السلام، راجع المناقب ٤: ٣٨٣. (٨) تقدّم في ١٠١.

أحمد مع أبي السرايا أنكرنا ذلك منه ورجعنا إلى الوقف^(١).
ومنهم بالواسطة:

محمّد بن عليّ بن إبراهيم بن موسى وأبوه، فروى الكافي عن ابن الكردي عنه قال: ضاق بنا الأمر، فقال لي أبي: امض بنا حتّى نصير إلى هذا الرجل يعني أبا محمّد عليه السلام فإنّه قد وصف عنه سماحة فقلت: تعرفه؟ فقال: ما أعرفه ولا رأيته قطّ، قال: فقصدناه فقال لي أبي وهو في طريقه: ما أحوجنا أن يأمر لنا بخمسمائة درهم! مائتا درهم للكسوة ومائتا درهم للدين ومائة درهم للنفقة، وقلت في نفسي: ليت أمر لي بثلاثمائة! اشتري بمائة حماراً ومائة للنفقة ومائة للكسوة فأخرج إلى الجبل. قال: فلمّا وافينا الباب خرج إلينا غلامه فقال: يدخل عليّ بن إبراهيم ومحمّد ابنه، فلمّا دخلنا عليه وسلّمنا قال لأبي: يا عليّ ما خلّفك عنّا إلى هذا الوقت؟ فقال: يا سيّدي استحييت أن ألقاك على هذه الحال. فلمّا خرجنا من عنده جاءنا غلامه، فناول أبي صرة وقال: هذه خمسمائة درهم، مائتان للكسوة ومائتان للدين ومائة للنفقة وأعطاني صرة وقال: هذه ثلاثمائة درهم، اجعل مائة في ثمن حمار ومائة للكسوة ومائة للنفقة - إلى أن قال - ومع هذا يقول بالوقف. وقال له ابن الكردي: أتريد أمراً أبين من هذا؟ فقال: صدقت ولكنّا على أمر قد جرينا عليه^(٢).
ويظهر من الخبر: أن أكثر الموسوية من غير ولد الرضا عليه السلام كانوا قائلين بالوقف حيث خرج عنهم الأمر، كما أن أكثر بني الحسن عليه السلام حيث خرج عنهم الأمر كانوا عاميّة أو زيدية. وكذلك باقي ولد المعصومين عليهم السلام من غير المعصوم.
وقد قال الشريف الرضيّ في كتابه خصائص الأئمة: إنّه لما أراد التوجّه عشية عرفة سنة ثلاث وثمانين وثلاثمائة إلى مشهد الكاظم والجواد عليهما السلام قال له بعض الرؤساء ممّن غرضه التّدح في صفاته: متى كان ذلك؟ يعني أن جمهور الموسويّين جارون على منهاج واحد في القول بالوقف والبراءة ممّن قال بالقطع وهو عارف بأنّ الإمامة مذهبي وعليها عقدي ومعتقدي - إلى أن قال - إنّ ذلك صار سبباً لتأليف

ذلك الكتاب ليتبين أنه من الإمامية^(١) وقد أشار إلى ذلك أيضاً في أول نهج البلاغة^(٢). وفي خبر يزيد بن سليط الذي روى النص على الكاظم والرضا والجواد عليهم السلام: وكان أخوة علي عليه السلام يرجون أن يرثوه فعادوني من غير ذنب^(٣).

ومن ولد الجواد عليه السلام

موسى المبرقع، قال المفيد: روى الحسن بن الحسن الحسيني عن يعقوب بن ياسر، قال: كان المتوكل يقول: ويحكم! قد أعياني أمر ابن الرضا عليه السلام وجهدت أن يشرب معي وينادمني وجهدت أن آخذ فرصة في هذا المعنى فلم أجدها فقال له بعض من حضر: إن لم تجد من ابن الرضا ما تريده في هذه الحالة، فهذا أخوه موسى قصاف عراف يأكل ويشرب ويعشق ويتخالع فأحضره وأشهره، فإن الخبر يشيع على ابن الرضا ولا يفرق الناس بينه وبين أخيه، ومن عرفه اتهم أخاه بمثل أفعاله، فقال: اكتبوا بإشخاصه مكرماً، فأشخص مكرماً، فتقدم المتوكل أن يتلقاه جميع بني هاشم والقواد وسائر الناس، وعمل على أنه إذا رآه أقطعه وبنى له فيها وحول إليه الخمارين والقيان، وتقدم بصلته وبره، وأفرد له منزلاً سرياً يصلح أن يزوره هو فيه. فلما وافى موسى تلقاه أبو الحسن عليه السلام في قنطرة وصيف - وهو موضع يتلقى فيه القادمون - فسلم عليه ووفاه حقه ثم قال: إن هذا الرجل قد أحضرك ليهتكك ويضع منك، فلا تقر له أنك شربت نبذاً، وأتق الله يا أخي أن ترتكب محظوراً! فقال له موسى: إنما دعاني لهذا فما حيلتي؟ قال: لا تضع من قدرك ولا تعص ربك ولا تفعل ما يشينك فما غرضه إلا هتكك، فأبى عليه موسى وكرر عليه أبو الحسن عليه السلام القول والوعظ وهو مقيم على خلافه، فلما رأى أنه لا يجيب قال له: أما إن المجلس الذي يريد الاجتماع معك عليه لا تجتمع عليه أنت وهو أبداً. قال: فأقام موسى ثلاث سنين يبكر إلى باب المتوكل فيقال: قد

(١) خصائص أمير المؤمنين عليه السلام: ٣. (٢) نهج البلاغة: ٣٤ - ٣٥.

(٣) الكافي: ١: ٣١٦.

تشاغل اليوم، فيروح فيقال: قد سكر، فيبكر فيقال له: قد شرب دواء؛ فما زال على هذا ثلاث سنين حتى قتل المتوكل ولم يجتمع معه على شراب^(١).

ومن ولد الهادي عليه السلام

جعفر الكذاب، روى الكافي عن فاطمة بنت ابن سيابة أنها كانت في دار الهادي عليه السلام وقت ولادة جعفر، فرأت سرور أهل الدار به ولم تر الهادي عليه السلام مسروراً وقال عليه السلام لها: يهون عليك أمره، فإنه سيضلّ خلقاً كثيراً^(٢).

وفي خبر الثمالي عن السجّاد عليه السلام في وجه تلقيب الصادق عليه السلام بالصادق: أن الخامس من ولده يدعي الإمامة اجترأ على الله وكذباً عليه، فهو عند الله جعفر «الكذاب» المفترى على الله، ثم بكى السجّاد عليه السلام فقال: كائني بجعفر الكذاب وقد حمل طاغية زمانه على تفتيش أمر وليّ الله والمغيّب في حفظ الله والتوكيل بحرم أبيه، جهلاً منه بولادته، وحرصاً على قتله إن ظفر به، طمعاً في ميراث أبيه حتى يأخذه بغير حقّه^(٣).

وروى الكافي والإكمال والإرشاد خبراً عن أحمد بن عبيد الله بن خاقان عامل السلطان وأنصب خلق الله خبراً في وصف العسكري عليه السلام وبيان جلاله. وفي الخبر: فسئل أحمد بن عبيد الله عن أخيه العسكري عليه السلام جعفر، فقال: ومن جعفر حتى يُسأل عن خبره أو يقرن به؟ إن جعفرأ معلن بالفسق ماجن شريب للخمر أقلّ من رأيت من الرجال وأهتكهم لستره قليل في نفسه خفيف، والله لقد ورد على السلطان وأصحابه في وقت وفاة الحسن بن عليّ ما تعجّبت منه وما ظننت أنه يكون؛ وذلك أنه لما اعتلّ الحسن بن عليّ بعث إليّ أبي أن ابن الرضا قد اعتلّ، فركب من ساعته مبادراً إلى دار الخلافة ثم رجع ومعه خمسة نفر من خدم الخليفة

(١) الإرشاد: ٣٣١.

(٢) لم نجده في الكافي، بل وجدناه في إكمال الدين: ٣٢١.

(٣) الاحتجاج: ٣١٨.

كلّهم من ثقاته وخاصّته منهم نحرير وأمرهم بلزوم دار الحسن بن عليّ - إلى أن قال - فلمّا دفن وتفرّق الناس اضطرب السلطان وأصحابه في طلب ولده وكثر التنقيش في المنازل والدور، وتوقّفوا عن قسمة ميراثه ولم يزل الذين وكلّوا بحفظ الجارية التي توهّموا عليها الحمل ملازمين لها سنتين وأكثر حتّى تبين لهم بطلان الحمل، فقسّم ميراثه بين أمّه وأخيه جعفر، وأدعت أمّه وصيّته. قال: والسلطان على ذلك يطلب أثر ولده، فجاء جعفر بعد قسمة الميراث إلى أبي وقال له: اجعل لي مرتبة أبي وأخي وأوصل إليك في كلّ سنة عشرين ألف دينار، فقال له أبي: فإن كنت عند شيعة أبيك وأخيك إماماً فلا حاجة لك إلى سلطان يرتّبك مراتبهم ولا غير سلطان، وإن لم تكن عندهم بهذه المنزلة لم تنلها بنا. واستقلّه عند ذلك واستضعفه وأمر أن يحجب عنه، فلم يأذن له بالدخول عليه أبي حتّى مات^(١).

وروى الحضيّني عن الهادي عليه السلام أنّه قال: جعفر منيّ بمنزلة ابن نوح من نوح^(٢). وعن العسكري عليه السلام أنّه قال: إنّي وجعفر كهبايل وقايل، لو كان قادراً على قتلي لقتلني^(٣). وروى غيبة الشيخ في باب توقيعات الحجّة عليه السلام: أنّ أحمد بن إسحاق الأشعري كتب إليه عليه السلام أنّ جعفرأ كتب إلى بعض الشيعة يدعوه أنّه القيّم بعد أخيه، فكتب عليه السلام إليه: وقد ادّعى هذا المبطل المفتري على الله الكذب بما افتراه، فلا أدري بأيّة حالة هي له رجا أن يتمّ دعواه؟ أبفقه في دين الله فوالله ما يعرف حلالاً من حرام ولا يفرّق بين خطأ وصواب، أم بعلم فما يعلم حقّاً من باطل ولا محكماً من متشابه، ولا يعرف حدّ الصلاة ووقتها، أم بورع فالله شهيد على تركه الصلاة الفرض أربعين يوماً يزعم ذلك لطلب الشعوذة. ولعلّ خبره تؤدّي اليكم، وهاتيك ظروف مسكره منصوبة وآثار عصيانه لله عزّ وجلّ مشهورة^(٤).

* * *

(١) الكافي ١: ٥٠٤، كمال الدين: ٤٠، الإرشاد: ٣٣٩.

(٢) الهداية: ٣٨٢.

(٣) الهداية: ٣٨١.

(٤) الغيبة: ١٧٥.

فصل في مكارم أخلاقهم وعلو مقامهم عليهم السلام

روى الكافي عن الصادق عليه السلام قال: بينا النبي صلى الله عليه وآله ذات يوم جالس في المساجد إذ جاءت جارية لبعض الأنصار وهو قاعد، فأخذت بطرف ثوبه، فقام لها النبي صلى الله عليه وآله فلم تقل شيئاً ولم يقل لها النبي صلى الله عليه وآله شيئاً، حتى فعلت ذلك ثلاث مرّات لا تقول له شيئاً، ولا يقول لها شيئاً، فقام لها النبي صلى الله عليه وآله في الرابعة وهي خلفه فأخذت هُدبة من ثوبه ثم رجعت. فقال لها الناس: فعل الله بك وفعل! حبست النبي صلى الله عليه وآله ثلاث مرّات لا تقولين له شيئاً ولا هو يقول لك شيئاً، فما كانت حاجتك إليه؟ قالت: إنّ لنا مريضاً فأرسلني أهلي لآخذ هُدبة من ثوبه يستشفى بها، فلمّا أردت أن آخذها رأيته فقام، استحيت أن آخذها وهو يراني، وأكره أن أستمره في أخذها فأخذتها^(١).

وروى قرب الإسناد عن الصادق عليه السلام أنّ أمير المؤمنين عليه السلام صاحب رجلاً ذمياً فقال له الذمي: أين تريد يا عبدالله؟ قال: أريد الكوفة، فلمّا عدل بالذمي الطريق عدل عليه السلام معه فقال له الذمي: ألسنت زعمت تريد الكوفة؟ قال: بلى، قال: فقد تركت الطريق، فقال: قد علمت، فقال: فلم عدلت معي وقد علمت ذلك؟ فقال عليه السلام له: من تمام حسن الصحبة أن يشيع الرجل صاحبه هنيهة إذا فارقه،

فكذلك أمرنا نبينا، فقال: هكذا أمر نبيكم؟ قال: نعم، فقال: لا جرم إنَّما تبعه من تبعه لأفعاله الكريمة، وأنا أشهدك أنني على دينك، فرجع الذمي معه عليه السلام فلمَّا عرفه أسلم^(١). وروى العلل عن الحسن عليه السلام قال: رأيت أُمِّي فاطمة قامت في محرابها ليلة جمعتها، فلم تزل رابعة ساجدة حتَّى اتَّضح عمود الصبح سمعتها تدعو للمؤمنين والمؤمنات وتسميهم وتكثر الدعاء لهم ولا تدعو لنفسها بشيء، فقلت لها: يا أمَّاه لِمَ لا تدعين لنفسك كما تدعين لغيرك؟ فقالت: يا بُنَيَّ الجار ثم الدار^(٢).

وفي المناقب عن الروياني: مرَّ الحسن والحسين عليهما السلام على شيخ يتوضأ ولا يحسن فأخذا في التنازع يقول كلُّ واحد منهما: أنت لا تحسن الوضوء، فقالا: أيُّها الشيخ كن حكماً بيننا يتوضأ كلُّ واحد منَّا فتوضأ ثمَّ قالا: أيُّنا يحسن؟ قال: كلُّ تحسان، ولكن هذا الشيخ الجاهل هو الذي لم يكن يحسن وقد تعلَّم الآن منكما^(٣). قلت: وكلُّ واحد منهما عليه السلام قال: «أنت لا تحسن الوضوء» من باب إِيَّاكَ أعني واسمعي يا جارة.

وفيه: روى المبرِّد وابن عائشة: أنَّ شامياً رأى الحسن عليه السلام راكباً فجعل يلعن، والحسن عليه السلام لا يردُّ، فلمَّا فرغ أقبل عليه السلام عليه فسلمَّ عليه وضحك وقال: أظنَّكَ غريباً، ولعلَّكَ شُبَّهت، فلو استسعفتنا أسعفناك، ولو سألتنا أعطيناك، ولو استرشدتنا أرشدناك، ولو استحملتنا حملناك، وإن كنت جائعاً أشبعناك، وإن كنت عرياناً كسوناك، وإن كنت محتاجاً أغنيناك، وإن كنت طريداً آويناك، وإن كانت لك حاجة قضيناها لك، ولو حوَّلت رحلك وكنت ضيفنا إلى وقت ارتحالك كان أعود عليك، لأنَّ لنا موضعاً رحباً وجاهاً عريضاً ومالاً كثيراً. فلمَّا سمع الرجل كلامه عليه السلام قال: أشهد أنَّكَ خليفة الله في أرضه، الله أعلم حيث يجعل رسالته، وكنت وأبوك أبغض خلق الله إليَّ والآن أنت أحبُّ خلقه إليَّ - وحوَّل رحله إليه عليه السلام إلى أن ارتحل^(٤). وروى العياشي عن مسعدة، قال: مرَّ الحسين بن عليٍّ عليهما السلام بمساكين قد

(٢) علل الشرايع: ١٨١.

(٤) المناقب ٤: ١٩.

(١) قرب الإسناد: ١٠.

(٣) المناقب ٣: ٤٠.

بسطوا كساء لهم وألقوا عليه كسراً، فقالوا: هلم يا ابن رسول الله، فثنى وركه فأكل معهم، ثم تلا ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾^(١) ثم قال: قد أجبتكم فأجيبوني، فقاموا معه حتى أتوا منزله، فقال للجارية: أخرجي ما كنت تدّخرين^(٢).

قلت: وتلك الكسر وإن كانت من الناس عليهم صدقة والصدقة عليهم عليه السلام محرمة، إلا أنها كانت منهم بعد تملكهم لها إليه عليه السلام ضيافة. فلما تصدّقا على بريرة بلحم أتت به إلى النبي صلى الله عليه وآله فقالت لها عائشة: إن النبي صلى الله عليه وآله لا يأكل الصدقة وهذا صدقة، فقال النبي صلى الله عليه وآله لعائشة كانت صدقة ممّن أعطاهها، وأمّا منها إليّ فهديّة^(٣).

وروى الإرشاد وغيره عن محمد بن جعفر وغيره، قالوا: وقف على عليّ بن الحسين عليه السلام رجل من أهل بيته - قال الراوي هو الحسن بن الحسن - فأسمعه وشمته فلم يكلمه، فلما انصرف قال لجلسائه لقد سمعتم ما قال هذا الرجل، وأنا أحب أن تبلغوا معي إليه تسمعوا منّي ردّي عليه، قالوا له: تفعل! ولقد كنّا نحب أن تقول له وتقول^(٤) فأخذ نعليه ومشى وهو يقول ﴿والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين﴾^(٥) قالوا: فعلنا أنّه لا يقول له شيئاً، فخرج حتى أتى منزل الرجل فصرخ به، فقال: قولوا له: هذا عليّ بن الحسين. فخرج متوثباً للشر - وهو لا يشك أنّه عليه السلام إنّما جاء مكافئاً له على بعض ما كان منه - فقال عليه السلام له: يا أخي كنت وقفت عليّ أنفأً وقلت وقلت، فإن كنت قلت ما فيّ فأستغفر الله منه، وإن كنت قلت ما ليس فيّ فغفر الله لك، فقَبِلَ الرجل بين عينيه وقال: بلى قلت فيك ما ليس فيك، وأنا أحقّ به^(٦).

وفي الإرشاد: روى الواقدي عن عبدالله بن محمد بن عمر بن عليّ قال: كان هشام بن إسماعيل يسيء جوارنا ولقي منه عليّ بن الحسين عليه السلام أذىً شديداً،

(١) كذا في تفسير العياشي أيضاً، وفي المصحف الشريف ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ سورة

النحل: ٢٣. (٢) تفسير العياشي ٢: ٢٥٧.

(٣) الكافي ٥: ٤٨٦.

(٤) في المصدر: قالوا له: تفعل، ولقد كنّا نحب أن تقول له وتقول.

(٥) الإرشاد: ٢٥٧. (٦) الإرشاد: ٢٥٨.

فلما عُزل أمر به الوليد أن يوقف للناس، فمرَّ عليه السلام له وقد وقف عند دار مروان، فسلمَ عليه السلام عليه، وكان عليه السلام قد تقدّم إلى خاصّته أن لا يعرض له أحداً^(١).

وفيه عن سليمان بن قرم: كان أبو جعفر الباقر عليه السلام يجيزنا بالخمسمائة درهم إلى السّتمائة إلى الألف درهم، وكان لا يملّ من صلة الإخوان وقاصديه وراجيه^(٢). وفي المناقب: قال نصراني للباقر عليه السلام: أنت بقراً! قال: لا أنا باقر، قال: أنت ابن الطّباخة، قال: ذاك حرفتها، قال: أنت ابن السوداء الزنجيّة البذيّة، قال: إن كنت صدقت غفر الله لها، وإن كنت كذبت غفر الله لك، فأسلم النصراني^(٣).

وفي المناقب: نام رجل من الحاجّ في المدينة، فتوهم أن هميانه سُرق، فخرج فرأى جعفر الصادق عليه السلام مصلياً ولم يعرفه فتعلّق به وقال: له أنت أخذت همياني، قال: ما كان فيه؟ قال: ألف دينار، فحمّله إلى داره ووزن له ألف دينار، وعاد إلى منزله فوجد هميانه فعاد إليه عليه السلام بالمال معتذراً، فأبى قبوله وقال: «شيء خرج من يدي لا يعود إليّ» فسأل الرجل عنه، ف قيل: هذا جعفر الصادق، قال: لا جرم هذا فعل مثله^(٤). وروى مقاتل أبي الفرج عن ابن عقدة عن يحيى بن الحسن قال: كان موسى ابن جعفر عليه السلام إذا بلغه عن الرجل ما يكره بعث إليه بصرّة دنائير وكانت صراره ما بين الثلاثمائة إلى المائتين ديناراً، فكانت صرار موسى عليه السلام مثلاً^(٥).

وروى هو والإرشاد: أن رجلاً من ولد عمر بن الخطّاب كان بالمدينة يؤذي موسى بن جعفر ويسبّه إذا رآه ويشتم عليه السلام فقال له بعض حاشيته يوماً: دعنا نقتل هذا الفاجر، فهاهم عن ذلك أشدّ النهي وزجرهم أشدّ الزجر، وسأل عن موضع العمري فقيل له: إنّه يزرع في ناحية من نواحي المدينة، فركب إليه فوجده في مزرعة له فدخل المزرعة بحماره، فصاح به العمري لا توطأ زرعنا! فتوطأه بالحمار حتّى وصل إليه وجلس عنده وباسطه وضاحكه وقال له: كم غرمت على

(١) الإرشاد: ٢٥٨. (٢) الإرشاد: ٢٦٦.

(٣) المناقب: ٤: ٢٠٧. (٤) المناقب: ٤: ٢٧٤.

(٥) مقاتل الطالبيين: ٣٣٢.

زرعك هذا؟ قال: مائة دينار، قال: فكم ترجو أن تصيب؟ قال: لست أعلم الغيب! قال له: إنما قلت: كم ترجو أن يجيئك فيه؟ قال: أرجو أن يجيء مائتا دينار، فأخرج عليه له صرة فيها ثلاثمائة دينار وقال: هذا زرعك على حاله والله يرزقك فيه ما ترجو. فقام العمري فقبل رأسه عليه وسأله أن يصفح عن فارطه، فتبسم عليه إليه وانصرف وراح عليه إلى المسجد، فوجد العمري جالساً، فلما نظر إليه عليه قال: الله أعلم حيث يجعل رسالته^(١) وفوئب إلى العمري أصحابه فقالوا: ما قصتك؟ قد كنت تقول غير هذا! قال لهم: قد سمعتم ما قلت الآن - وجعل يدعو له عليه - فخاصموه وخاصمهم - فلما رجع عليه إلى داره قال لجلسائه الذين سألوه قتله أيما كان خيراً؟ ما أردتم أم ما أردت^(٢).

وروى العيون عن إبراهيم بن العباس قال: ما رأيت الرضا عليه جفاً أحداً بكلامه قط، وما رأيت قطع على أحد كلامه حتى يفرغ منه، وما ردّ أحداً عن حاجة يقدر عليها، ولا مدّ رجله بين يدي جليس له قط، ولا اتكأ بين يدي جليس له قط ولا رأيت شتم أحداً من مواليه ومماليكه قط، ولا رأيت تفل، ولا رأيت يقهقه في ضحكه قط بل كان ضحكه التبسم، وكان إذا خلا ونصبت مائدته أجلس معه على مائدته مماليكه حتى البواب والسائس، وكان عليه قليل النوم بالليل كثير السهر يحيي أكثر ليليه من أولها إلى الصبح، وكان كثير الصيام فلا يفوته صيام ثلاثة أيام في الشهر ويقول: ذلك صوم الدهر، وكان عليه كثير المعروف والصدقة في السر، وأكثر ذلك يكون منه في الليالي المظلمة، فمن زعم أنه رأى مثله فلا تصدّقه^(٣). وفي المناقب: دخل الرضا عليه الحمام فقال له بعض الناس دلّكني، فجعل يدلّكه، فعرفوه، فجعل الرجل يستعذر منه وهو عليه يطيب قلبه ويدلّكه^(٤).

وفي الكافي عن إبراهيم بن هاشم: استأذن على أبي جعفر الجواد عليه قوم من أهل النواحي فأذن لهم فدخلوا فسألوه في مجلس واحد عن ثلاثين ألف

(١) مقاتل الطالبين: ٣٣٢، الإرشاد: ٢٩٧. (٢) مقاتل الطالبين: ٣٣٢، الإرشاد: ٢٩٧.

(٣) عيون أخبار الرضا عليه: ٢: ١٨٤. (٤) المناقب: ٤: ٣٦٢.

مسألة فأجاب، وله عشر سنين^(١).

وفي الإرشاد: قال أحمد بن محمد بن عيسى: حدّثني أبو يعقوب قال رأيت أبا الحسن ﷺ - يعني الهادي ﷺ - مع أحمد بن الخطيب يتسايران وقد قصر أبو الحسن ﷺ عنه فقال له: سر جعلت فداك! قال له أبو الحسن ﷺ: أنت المقدّم قال فما لبنا إلا أربعة أيّام حتّى وضع الدهق على ساق ابن الخضيب وقتل. وقال: وألح عليه ابن الخضيب في الدار التي كان قد نزلها وطالبه بالانتقال منها وتسليمها إليه، فبعث ﷺ إليه لأقعدنّ لك من الله مقعداً لا تبقى لك معه باقية. قال: فأخذه الله في تلك الأيّام^(٢).

وفي الكافي: عن إسماعيل بن محمد بن عليّ بن إسماعيل العبّاسي، قال: قعدت لأبي محمد - يعني العسكري ﷺ - على ظهر الطريق، فلما مرّ بي شكوت إليه الحاجة وحلفت له أنّه ليس عندي درهم فما فوقه ولا غداء ولا عشاء، فقال: تحلف بالله كاذباً! وقد دفنت مائتي دينار وليس قولي هذا دفناً لك عن العطية! أعطه يا غلام ما معك، فأعطاني غلامه مائة دينار، ثمّ أقبل عليّ فقال لي: إنّك تحرمها أحوج ما تكون إليها يعني الدنانير التي دفنت. وصدق ﷺ دفنت مائتي دينار وقلت: يكون ظهراً وكهفاً لنا، فاضطرت ضرورة شديدة فنبشت عنها، فإذا ابن لي قد عرف موضعها فأخذها وهرب^(٣).

وفيه: عن الفضل الخزاز المدائني مولى خديجة بنت الجواد ﷺ: إنّ قوماً من أهل المدينة من الطالبين كانوا يقولون بالحقّ وكانت الوظائف ترد عليهم في وقت معلوم، فلما مضى أبو محمد ﷺ رجع قوم منهم عن القول بالولد، فوردت الوظائف على من ثبت منهم على القول بالولد وقطع عن الباقيين^(٤).

ولله الحمد أولاً وآخرأ

وعليه وعليهم الصلاة والسلام بدءاً وعوداً

(٢) الإرشاد: ٣٣١.

(١) الكافي ١: ٤٩٦.

(٤) الكافي ١: ٥١٨.

(٣) الكافي ١: ٥٠٩.

فهرس فصول الرسالة

٣	فصل - في مواليدهم عليهم السلام
٢٦	فصل - في وفياتهم عليهم السلام
٤٩	فصل - في مولدهم ومدفنهم عليهم السلام
٥٣	فصل - في أمهاتهم عليهم السلام
٦٥	فصل - في أزواجهم عليهم السلام
٧٦	فصل - في أولادهم عليهم السلام
٩٢	فصل - في ممدوحى أولادهم عليهم السلام ولو بالواسطة
١٠٥	فصل - في من ورد فيه قدح من ولدهم عليهم السلام
١١٦	فصل - في مكارم أخلاقهم وعلو مقامهم عليهم السلام

الفهرس الجدوليّ للمحتوى

اسم المعصوم	مواليدهم	وفياتهم	مولدهم ومدفنهم	أُفَاتهم	أزواجهم	أولادهم	ممدوحى أولادهم	مقدوحى أولادهم	مكارم أخلاقهم
النبي ﷺ	٣	٢٦	٤٩	٥٣	٦٥	٧٦	-	-	١١٦
أمير المؤمنين عليه السلام	٧	٢٨	٥٢-٤٩	٥٣	٧٠	٧٧	٩٢	١٠٥	١١٦
فاطمة الزهراء عليها السلام	٨	٣١	٥٠-٤٩	٥٤	-	-	-	-	١١٧
الحسن عليه السلام	٩	٣٣	٤٩	٥٤	٧١	٨١	٩٦	١٠٦	١١٧
الحسين عليه السلام	١٠	٣٤	٤٩	٥٤	٧٢	٨٢	٩٧	-	١١٨
السجاد عليه السلام	١١	٣٩	٤٩	٥٤	٧٣	٨٣	٩٨	١٠٨	١١٨
الباقر عليه السلام	١٤	٤٠	٤٩	٥٧	٧٤	٨٤	١٠١	-	١١٩
الصادق عليه السلام	١٥	٤١	٤٩	٥٨	٧٤	٨٤	١٠١	١٠٩	١١٩
الكاظم عليه السلام	١٥	٤١	٤٩	٥٨	٧٥	٨٤	١٠١	١١٠	١١٩
الرضا عليه السلام	١٦	٤٢	٤٩	٥٨	٧٥	٨٦	-	-	١٢٠
الجواد عليه السلام	١٧	٤٣	٤٩	٥٩	٧٥	٨٧	١٠٣	١١٣	١٢٠
الهادي عليه السلام	١٨	٤٤	٤٩	٦٠	٧٥	٨٨	١٠٣	١١٤	١٢١
العسكري عليه السلام	١٩	٤٥	٤٩	٦٠	٧٥	٨٨	-	-	١٢١
المهدي عليه السلام	٢٠	-	٤٩	٦١	٧٥	٨٩	-	-	-

رسالة
في سهو النبي (ص)

تأليف
العلامة مؤلف قاموس
الهاج الشيخ محمد تقي الاستري (دام ظله)
بخطه الشريف

ولعدم الفرصة، ولا مجال في الاستناخ وتصحيح
والجميع المحروفي : طبعة بالافت،

١٣٤٩

وردت هذه الرسالة منضمة إلى الجزء الأخير من قاموس الرجال
في طبعة السابقة، ونحن أيضاً ألحقناها به - كما هي - توفيراً
لها لأرباب النقد والنظر، وهو الهادي للصواب.
مؤسسة النشر الإسلامي

[بسم الله الرحمن الرحيم]

الحمد لله الذي لا تأخذه سنة ولا نوم والصلوة على رسله وانبيائه الينا نبينا الله في القوم
 وعلى امرئته الذين هم مستحسنا غدا واليوم وبعد فقد كتبت في هذا المفيد رسالة في المختصر
 على الصدوق في ذهاب الرهبان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال انه تعرض لما لا يحسن ولا هو من صناعات ولا يندرج الى
 معرفته وقال بان الحديث الذي روت المناصب والمقلد من الشيعة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صلواته
 سلم في ركعتين فلما سجد على غلظة فما صنع اضاف اليها ركعتين ثم سجد سجدتين (الروى) من اخبار
 الاطحا والحق لا يتغير علما ولا توجب عملا وقال بان اخبار الاحاد لا توجب الا الظن ثم استدعى
 بطهران العبد بالنظر بالكتاب والعقل وقال في هذا القدر كفاية في الطارح حكم من حكم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في صلواته ثم اخذ في بيان وجوه الطعن على حديث الروى وذكر ثلثة امور اهداها الله لهم اختلفوا في
 الصلوة التي رويها عنه سواء في ما انفردوا به في الظاهر وقال بعضهم في العصر وقال بعضهم في مكان
 عش الاقبح واختلفوا في الصلوة والليل على من الحديث وحجة في سقوط وجوب ترك العمل
 والطرح وتأنيها ان في الخبر غيب ما يدعى اختلافا وهو ما روي من ان واليدين قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الركعتين لا وليين من الصلوة الرباعية اقهرت الصلوة باسواله ام نسيت فقال على ما زعم
 اكثر ذلك لم يكن فنفى صلواته عليه السلام ان تكون الصلوة قصرت ونفى ان يكون قد سجد فيها
 وليس يجوز عندنا وعند المحنويين الجيزين عليه السلام ان يكون النبي صلى الله عليه وآله وسلم كذب مستعدا ولا سائما
 واذا كان قد اخبرنا انه لم يسه وكان صادقا في خبره فقد غلبت كذب من اضاف اليه الابهام
 ووضح بطهران دعواه في ذلك بلا ريب ثم اجاب عن تاويل من قال بان مراده نفى الامتنان
 وثالثها اختلافهم في الخبر ان الصلوة التي ادعوا الروي فيها والبناء على ما مضى منها والاعاود لها
 فالحق العارق يقولون انه اعاود الصلوة لانه تكلم فيها والكلام في الصلوة يجب الاعاود عندهم
 والبرهان ومن قال ان قولهم يزعمون انه بنى على ما مضى ولم يورد شيئا ولم يقصر وسجد سجدتين

ومن تعلقي بهذا الحديث من الشيعة يذهب فيه إلى ما ذهب إليه العراقي لأنه تضمن كلام النبي في الصلوة عدا
والتفاتا عن القبلة إلى خلفه وسؤاله عن حقيقة ما جرد ولا يختلف فقهاءهم في أن ذلك بوجوب الإعادة
والمحدث متضمن أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يبعد وهذا الاختلاف الذي ذكرناه في هذا الحديث أو دليل
على بطلانه وأوضح مما في اختلافه قال (الفضل) عن أن الرواية ليس طريقا خاصة والى ما كالأرواية من
الطريقتين معا أن النبي صلى الله عليه وسلم في صلوة الفجر وكان في الأول منها سورة النجم حتى انتهت إلى قوله (أفرايتم
اللائات والعزى ومناة الثالثة الأخرى) فالتحق الشيطان على أنه تلك الرواية والعلل وأن شفاة
لن يتجهم ثم نبه على سوءه فحسب أن سجد في سجدة لم يكون وكان سجودهم اقتداء به وأما أنه يكون
فكان سجودهم سهواً رابحاً لمعهم في دينهم قالوا وفي ذلك أثر لآله (أما أرسلنا من قبلك من رسلنا
إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته) يعنون في قرآنه واستشده وأعلم ذلك بسبب من شعر وهو
(تمنّى كتاباً يسئله) وأما وأصبح ظاناً ومثلاً قارياً قال (الفضل) وليس حديث سوء النبي في الصلوة
أشهر في التوقيين من روايته أن يؤسر ظن أن الله تعالى يعجز عن الظن ولا يعجز عن التيقن عليه
وقالوا قوله نعم أظن أن لن نقدر عليه عار دونه واعتقداً فيه وفي أكثر رواياته أن داود بن
أمرأة أو ريان مناناً فاحتال في قتله ثم نقلها إليه ورواياتهم أن يوسف بن يعقوب لم يزلنا وعمر
عليه وغير ذلك من أمثاله ومن رواياتهم التشبيه لنعم بخلفه والتجوير له في حكمه فيجب على النسخ الذي
ذكرت أيها الأفع عنه أن يدين بكل ما تضمنت هذه الروايات ليخرج بذلك عن الغلو فإن كان ما خرج
عن التوحيد والشع وإن رداً ناقضاً لاعتداله وإن كان بالأدب الحسن المناقضة لضعف بصيرته
قال (الفضل) وأخبار المورخ في نوم النبي صلى الله عليه وسلم في صلوة الصبح من جنس الخبر من سوءه في الصلوة فإنه من أخبار
الدهخاني لا توجب علماً ولا عللاً ومن علم عليه فعل الظن يعتمد في ذلك دون اليقين وقد سلف
قولنا في نظرية ذلك ما يغني عن اعادته في هذا الباب مع أنه يتضمن خلاف ما عليه عصابة الحق لأنهم
لا يختلفون في أن من فاتته صلوة فريضة فعليه أن يقضيها في وقت ذكرها من ليل أو نهار ما لم يكن
الوقت مضيقاً لصلوة فريضة حاضرة وإذا حرم أن يؤخر فريضة قد دخل وقتها لم يقض فريضة فمضاهة
كان حظ النوافل عليه قبل قضاء ما فات من الفرض أو في ما مع الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم لا صلوة (نقل) من عليه
فريضة قال (الفضل) ولما شكر أن النوم يغلب الأغنياء في أوقات الصلوة حتى تخرج فيقتضونها

بعد ذلك وليس عليهم في ذلك عيب ولا نقص لانه ليس بفعل بشر من غلبة نوم والان التام لا عيب عليه
وليس كذلك الروح لانه نقص عن الكمال لانسان وهو عيب فخص به من اعترافه وقد يكون من فعل السائر
كما يكون من فعل غيره والنوم لا يكون الا من فعل الله تعالى وليس من مقدور العباد على حال ولو كان من مقدور
لا يتعلق به نقص ولا عيب لصاحبه لعمومه جميع البشر وليس كذلك لانه لا يمكن التجزئة والانا وجدنا
يجتنبون ان يروغوا الاموال ويسرارهم في السر والسرور والسيان ولا يمتنعون من ابداع من يعتبره الاثر
والاسقام ووجدنا الفقهاء يطرحون ما يرويه ذوو الروي من انه يمشي الا ان بشره كهم فيه غيرهم من ذوي
اليقظة والعلف والدكا والخذلة فخلق الله فرق بين الروح والنوم وذكرناه ولو جاز ان يسود النجم وهو
في صلوة وهو قدرة فيها حتى يسلم قبل ان يراها ويصرف عنها قبل ان يراها وينتبه الناس في ذلك ويحيط به علما
من محبة بجازان يسود في الصيام حتى لا يكون بشره نهارا في شهر رمضان بين اصحابه وهرثا به و
ويستدركون عليه الغلط ويهدونه عليه بالتوقيف على اجتنابه ويجازون بحاجته السادة في شهر رمضان
نهارا ولم يؤمن عليه في شغل ذلك الى وضع ذوات الملام سلبا ويسود في الزكوة فيدفعها عن وقتها ويؤذيها
الى غير الله سلبا ويخرج منها بعض المستحقين ناسيا ويسود في الحج حتى يجمع في الاحرام ويرجع من غير
الطواف ولا يحيط علما كيفية تركها ويتعد من ذلك الروح في كل عمل الشر بعد حتى يغفلها عن حدودها
ويضعها في غير اوقاتها ويأتي بها على غير حققتها ولم يكن ان يسود عن تحريمه بها ناسيا ويغفلها
شرا باحلالها قالوا والعلل في جواز ذلك كله انها عبادة مشتركة بينه وبين الله كما كانت الصلوة عبادة
مشتركة بينه وبينه بحسب اعتلال الاجل المذكور فيها الا في عند فما ذكرت اعتلاله ويكون ذلك
ايضا لاعلامه ان خلقه ليس بخلق ليس بقدره معبوده وليكون محبة على الخلافة الذين اتخذوه ربا وليكون ايضا
سببا لتعليمه خلقه احكام الروح في جميع ما عدونه من الشر بعد كما كان سببا في تعليمه خلقه حكم الروح في الصلوة
وهذا ما لا يدع سببا اليه ولا غالا ولا سحرا ولا تجزيه على التقدير في النبوة لمجد وهو لازم لمن حكيت عنه
في ما افق به من سرور النبي واعتباره وادعى ضعف عقل وسوء اختياره وفاسد تخيله وينبغي ان
يكون كان من منع عن سرور النبي غاليا خارجا عن حد الاقتدار وكفى بمن صار الى هذا المفاخر يا
قال اصل ثم العجب حكمه ان سرور النبي من الله وسرور من سواه من امته وكافة البشر من غير
من الشيطان بغير علم في ما ادعاه والاحتج ولا شبهة يتعلق بها احد من العلماء اللهم ان يدع الوهم
في ذلك ويدين بضعف عقل كافة الاولياء ثم العجب من قوله ان سرور النبي من الله دون الشيطان
لانه ليس للشيطان على النبي سلطان وانما نعم ان سلطان على الذين يتولونه والذين هم به مشركون وعلى
من اتبعه من الخاوين ثم يقول ان هذا الذي هو من الشيطان يعلم جميع البشر سر الانبياء والائمة فكلمهم بال
الشيطان وانهم غافلون ان كان الشيطان عليهم سلطان وكان سرورهم منه دون الرحمن وسر

لم يبق بجل في هذا الباب كان في عدد الاموات قال (فصل) فاما قول الرجل المذكور ان ذاليد بن موف فانه قال
 له ابو محمد عمر بن عبد عمرو وقد روي عنه الناس فليد المراد ذكر وقد عرفت ما روي عن موف من كنيته وتسميته بغير موف
 بذلك ولو انه يعرف بذاليدين لكان اول من تعرف وتسميته بغير فان المنكر يقول من ذاليد بن موف ومن عمر بن
 موف عبد عمرو هذا كله مجهول غير موف ودعواه انه قد روي الناس عنه وعمر بلا برهان عليها وما وجدنا في اصول الفقهاء
 ولا الرواة حديثا عن هذا الرجل ولا ذكره ولو كان معروفا لكان من جيل وعبد الله بن مسعود واليه امره ومثاله
 لكان ما تقدم في غير معمول عليه لما ذكرنا من سقوط العلم باخبار الاحاد وكيف وقد بينا ان الرجل مجهول غير موف
 فهو متناقص بالاشبهه فيه عند العقلاء ومن العجب بعد هذا كل ان خبر ذاليد بن موف يتخص من النبي صلى الله عليه وسلم
 فلم يشعر بموه احد من المصلين معه من اشراف المهاجرين والانصار ووجوه الصحابة وسادات الناس
 ولا نظر الا ذلك ولا عرف الا ذاليد بن موف الذي لا يعرف احد ولعل من بعض الاعراب او شعر القوم به فلم يثبت
 احد منهم على غلط ولا راسخا في الدين والدين بذكر ذلك الا الجواب من الناس ثم لم يكن يستند على قول ذاليد بن
 موف في ما خبر به من الروايات البكر وعرفه فانه سألها على ذكره ذاليد بن موف ليعتد على قولها فيه ولم يبق بغير ما في ذلك
 ولا سكن الى احد سواها في معناه وان تتبعنا يعتمد على هذا الحديث في حكمه على النبي صلى الله عليه وسلم بالغلط والنقص واتحاد
 العصمة عنه من العباد لنا قصر العقول ضعيف الارزاق في الاوقات المسقط عنهم التكليف وجوبنا لهم
 قلت وبالله التوفيق اما ذكره من ان الكلام في ذلك لم يكن من صنعة فقيهه بل من
 من لم يعرف اصطلاحات المتكلمين لا يعرف الكلام في شيء كيف وقد اشار اليه في محصلات الحديث
 في الروايات وبالله العصور من النبي صلى الله عليه وسلم والامام عليها السلام من الروايات الصادقة حسبها فطقت في اخبار
 الصادقين صلوات الله عليهم اجمعين بتصنيف كتاب في الغيبة راعى فيها الفقيه كاصح به في ادراك
 اكمال الدين وقد ولد رضوان الله عليه دعاء الحج وهو صاحب ثلاثة مصنف وسبع من شيوخ الطائفة
 وهو حدث السن وكان وجه الطائفة بخراسان وكان جليلا حافظا للاحاديث بصيرا بالرجال ناقد
 للاخبار لم يرف في الغيبة مثله في حفظ وكثرة علمه واستناده في تاليقاته وان كان في الاكثرة الى الاحاديث الا ان
 كلمات العصومين عليها السلام في الاحاديث لما كانت كلمات الله تعالى في آيات الكتاب مستفظة
 في الحج العقلية اقصر عليها مع انه نقل بها كثيرا في كتبه واما ما ذكره من ان حديث رسول النبي صلى الله عليه وسلم
 المناصب ومقلدة الشيعة من اخبار الاحاد فانه روي في ذلك من الشيعة ساعد من مهران وحمز
 بن صدقة وسعيد الاعرج وجميل بن دراج وابو بصير وزيد الشحام وابو سعيد القطر وابو بكر تميم
 واحمد بن المغيرة النخعي وكلام من الثقات والاجلاء وبعضهم ممن اجعت العصابة على تصحيحه يصح

[illegible]

مع ما اظهره فلم ذاك العتيد فقالوا واليدين يا رسول الله امرت بتقصير الصلوة ام نسيت فقالوا يا رسول الله
 للقرم صدق ذو اليدين فقالوا انهم تقصروا الركعتين فقام فصل ركعتين ثم سلم وسجد سجدة في الركعة
 وها انني عشت خبرا اربعة منها صحيح وواحد حسن هو الاخير الذي من الرضوان لم يكن نسبة الى الرضوان محقة
 فرواية ليست بدون رواية غيره وقد اخرج بها صاحبها الصدوق وشيخه محمد بن الحسن بن الوليد والمرقعي احمد
 تداخلة المفيد وقد عرفت حال الادل واما الثاني فهو شيخ القيين وفيهم وهم ومتقدمهم ووجههم نقد
 نقد عين مسكون اليه كما قال النجاشي وجليل القدر عارف بالرجال موثق به كما قال الشيخ ووفق
 من ابن الغضائري الذي لا يمكن ان يكون احدهما مرتين كما نقل ابن داود ولعمري ليس في هذا صاحب في هذا الجاهل
 والادب مثله وكيفية جلاله ان من الصدوق قال في حق كل علم صحيح فله الشيخ فهو عندنا متروك
 غير صحيح واما الثالث فقال الشيخ في حقه انه متروك في علوم كثيرة مجمع على فضل مقدم في العلوم مثل
 علم الكلام والفقه واصول الفقه والادب والنحو والشعر ومعالج الشعر وغير ذلك اكثر اهل زمانه او باو
 فضلا منكلم فقيه جامع العلوم كلها وقال الشيخ حازم من العلوم ما لم يدرك فيه احد في زمانه وسمع من الحديث
 وكان مستكشفا عارفا بعلوم المتقدمين في العلم والدين والمناجاة قال الادل بعد اخبر المتقدم من الفقيه ان
 الخلافة والمفوضة لعنه الله لم يتكروا من النجاشي وقال الثاني علم فخر الادلة لو جاز ان ترد الاخبار
 الواردة في هذا المعنى بجاز ان ترد جميع الاخبار وفي رد ابطال الدين والشريعة وقال الثالث في تنزيهه
 بعد عنونه قوله ثم (ولا توادخذه بالنسبة) الى ان قال واذ اهلنا في تحقيقه كان الوجه فيه ان النجاشي انما
 لا يجوز عليه النسيان في ما يزوي او في شرعه او في امر يقتضيه التقدير عنه فاما في ما هو خارج عما ذكرناه فلا مانع
 من النسيان الا ان امراته اذا نسيت او ساف في مأكلة او مشربة على وجه الاستمرار ولا يتصل فيجب الائمة مغفل
 ان ذلك غير مستغف وقالة ناصية بعد حكمه بعدم بطلان الصلوة بالتسليم ناسيا وخبره في اليدين يدرك على
 ان من سلم ناسيا لا يبطل صلوة وقد استدل ايضا في عدم بطلان الصلوة الكلام ناسيا وسببا في كلامه العلم
 بها هو المفهوم من محمد بن يعقوب الكليني وسائر رواة الاخبار الاثنا عشر وبن الشيخ حيث لم يذكر احدهم
 طعنا فيها بالتحالف عفا ونظر وظهر من المشايخ واجلاء الفقهاء فكيف يكونون مقلدون ولما ذكرنا من
 كون الاخبار بالجملة التواتر او المحقق قال ابن الوليد كل من جازرو هذه الاخبار جازر وجميع الاخبار وكيف يكون
 مثله خبرا واحدا مع انه القلق عليه الخاصة والعامة وجميع علماء الفقه والعلوم يعلم فيه تشكيلك من الامر مستقيم
 لما اقتضه الصدوق في نسبة اختلاف على الخلافة والمفوضة بل كان يذكر الحالف ويباحثه كأنه باحث
 في مباحثه فيتموه بنو الحسن بن عبد الرحمن والفصلين ثم وان مع جلاله ورفيعه في كثير من المسائل بها الخط
 ويصدق قوله في كون المنكرين لصلوة الخلافة والمفوضة خبر العيون المتقدم عن الرضوان وزاد الخبر ان
 المنكرين لصلوة من المنكرين لقتل الحسين وانه القلق شبهه على حنظلة شبهه ما فهو من الله

مع اننا لانسلم صدق الكذب على ما ذكر فان من فسر شيئا ونسب فعله وقال نرى علم افضل من اين انه كذب
 ومن اعجب العجب قوله في اخوك ما به من العجب انه لم يكن بشعر احد من المصلين يرووه الا ذوالالدين ^{فقط}
 وهشيد على قوله ابابكر وعمر وان شيعيا ^{تعالى} ذاك كذبت في حكمه على النبي ص بالغلط والمقصود ارتفاع
 العصمة عنه لناقص العقد ضعيف الارز قريب الاذوار الاقارب المسقط عنهم التكليف فان كل ما ذكر
 انما يكون لو كان اعتمادا على كذب العالم ولم نعتد عليه بترك الاحاديث المتقدمة التي لا يرد عليها
 واحد منها شيء ما ذكر فان ما سلكه من اقبح المغالطة وليت اذ لم يراجع اخبار انما اقصه على حديث
 سعيد الدعرج الذي ذكره اسلم استنادا والصدوق اليه ونقله في اوارسالة فقال وبعد فقه وقفت علما
 كتبت في معنى ما وجدت لبعض من تخلل بسنده الى الحسن فحجب عن الرباط عن سعيد الدعرج عن الربيع
 في ما يضاف الى النبي ص من الروايات في صلوه والنوم عنها حتى خرج وقتها فان الشيخ الذي ذكرته زعم ان الغلاة
 تذكر ذلك وتقول لو جاز ان يروى في الصلوة بجاز ان يروى في التبليغ لان الصلوة في بعض كلام التبليغ
 عليه في بعضه في هذا القول بان قال لا يلزم من قبل ان جميع الاحوال الممتدة في بعض النعم فيها ما يقع عليه
 وهو متعبد بالصلوة كغيره من امته وليس من سواء بغيره واحالة التي اختص بها من النبوة والتبليغ
 من شدة الظاهر ولا يجوز عليه ربه والصلوة عبادة مشتركة وهما ثابتة للعبودية على زعمه واثبات الزعم
 عن خدمته رب غرضه من غير اعادة له وقصد اليه في الربوبية عنه لان الدر لا تأخذه سنة ولا نوم هو امر القوم
 وليس هو نكس النبوة لان ربه من امره وانما امره يعلم انه مخلوق يشه لا يتخذ باعبودا من رونه ويعلم
 ان من حكمه الروي من ربه قال ربه من الشيطان وليس للشيطان علم النبي والامم سلطان انما سلطان علم
 الذين يتولونه وهم به مشركون وعلم من تبعه من القادرين قال والدافعون لسوء النبي ^{عليه السلام} من قال ذوالالدين وان
 لداصل الامر والالهي وكذبوا لان الرجل مودف وهو البر محمد بن عبد عمر المعروف بذر اللين وقد نظرت في الموالف
 والمخالف وقد اخرجت عن اخباره كتاب وصف قسار القاسطين بصفين ولو جاز رد اخبار
 الراية في هذا المعنى بجاز رد جميع الاخبار وفي رد ابطال الشبهة والدين وسالت اعوانه بطاعة
 ان اثبت لك ما عذر في ما حكيت عن هذا الرجل وبين عن الحق في معناه ما في فتواه مع استناده الى الخبر
 اكاويش الذي نقلناه من الالهي فلم تغافل عن ان اخبار العامة ايضا متعددة ولم يرد طلبه التصديق
 منها الا في خبر في بعض اخبار امر انما كانا حاضرين ولم يكلمنا صلا ما به في هذا الخبر والآخر فقال انما اقصرت
 الصلوة وفي القوم ابو بكر وعمر فما به ان يكلاه وفي القوم رجب في هذه طولي يقال له ذوالالدين فقال ابو بكر
 انيت ام قصرت الصلوة فقال له اسرو ولم تقصر فقال الكفاك ذوالالدين فقالوا انهم فقههم فمضوا

انجر مع ان وضع العام طلب التصديق منها لبيان جلالها لا يوجب رد اصل المعنى الواردة من طريقها
 بدونه كما ان وضعه ان الاذان طراوه في النوم لا يوجب رد اخبار الاذان الواردة من طريقها
 مع انه انما يقع في الصحيح ان يعتد بشيخ علم خبره في العلم انه بعد اخبار واحد له من خلفه بسوؤه^١
 منها كما استغنى عن غيره فان الشيعة انما لا يقولوا ما تمناه وعصمته^٢ لانه يقول بعدم لياقتها لسؤال
 وجواب اصلا وليس في خبره لانه على عدم وثوقه بغيره^٣ ولما ذكرنا ما استشهدوا له في ناهية في المسئلة^٤
 في عدم بطلان الصلوة بالنكاح سيما بخبر الذين العامر على اختلاف طرقهم^٥ فقلنا نقول لا بأس بها
 سواء كان سر في خبر اخر انه اقبل على البراءة في خاصه فقال نعم فاعلم ان بقية من صلوة^٦ ولم يكن المفيد
 على المرتضى بكونه حشويا فانه من اجل تلامذه ومن مشككي الشيعة مثل دشتي^٧ وشهرستاني^٨ ولعل من اخبار
 اخي صده واستناده الاخبار العامة لانه كان مستدلا في جوابه بالمال والحقف والافتخار^٩ ولم يكن
 الاخبارهم وسياتة فقلنا من زيادة على ذلك كان اختلاف اخبارنا في كون المني^{١٠} واليدين والخصيتين
 ان سر كما في خبر زيد الاشحام وغيره^{١١} وخبر الرضوي او بالعكس كما في خبر سعيد بن الكاف^{١٢} وان ههنا نسيا
 منيا لا يوجب ومن اصل الحديث حيث ان الاخبار الواردة في سائر المعاني التي سلمها الحكم
 تختلف فقرجاتها في اهل غلب كما لا يخفى على من لا الحام بمراجعة الاحاديث وقبول العادة و
 الرف وان كان الصحيح الاول لاكثرية اخباره وتصديق اخبار العامة له^{١٣} واما طاعة الثالث في
 اكميث من اختلاف اهل الحجاز والوراق في تلك الصلوة باوعاء الاولين ان النبي لم يعد والاصح
 انه اعاد المكان الكلام وان من يعلق بهذا الحديث من الشيعة يذهب الى مذهب اهل العراق
 لانه تضمن كلام النبي في الصلوة عدا والتفاتا عن القبلة^{١٤} من خلفه وشواكر^{١٥} حقيقة^{١٦}
 ولا يختلف فقهاء اهل العراق في ان ذلك يوجب الاعادة واكميث متضمن على ان النبي لم يعد^{١٧}
 ولم يعد ارجح فاعرب من الاولين فان الصدوق لم يعلق بمحمد في الصلاة ولا ذهب الشيعة الى مذهب
 اهل العراق وكلامهم لم يكن عدا في الصلوة لان الكلام اذا كان بظن الفراغ يكون من كلام الله
 ولا اعلم خلافا في ذلك بين الطائفة قال ثقة الاسلام محمد بن يعقوب في كافي في احكام سوؤه ومنها
 مواضع لا تجب فيها اعادة الصلوة وتجب فيها سجدة السهو الذي يروى فيلزم في الركعة ثم يكمل
 من غير ان يحول وجهه ويصرف عن القبلة فعليه ان يتم صلوة ثم يسجد سجدة السهو^{١٨} وقوله ان
 النبي صلى الله عليه وسلم القلت عن القبلة ان استند فيه^{١٩} الامامة مع اصحابه فملاستلزم ذلك كيف وفي
 انجر امدوا قلت فبالرسل الله لم يستقبل الصلوة^{٢٠} لان قال فقال ان رسول الله لم يبرح من محله
 وفي الرابع ان رسول الله لم يبرح وفي الخامس ان رسول الله لم ينتقل من موضعه وقوله اخيرا^{٢١}

الاختلاف الذي ذكرناه في هذا الحديث اذ اريد على بطلان اوضح بطلان ما سبقه فان اختلفوا في صحة ما تضمنته تلك الاحاديث من خصوص رويته دون باقي احكامها فان جميع الطائفة اتفوا بباقي ما فيها فهذا الميزة الشيخ الذي تبعه في هذا الزمان من عدم تعقل ان يسند ما قال فيه ثم اعترف بصحة مضامين تلك الاحاديث في احكام اكل نعال في نهديه بعد نقل خبر ابن بكير عن زرارة قال قال السالك الباهق في مسجد رسول الله صلى الله عليه واله في الروقة قال لا ولا يسجد في فتيه الذي اختلف به فيمنع هذا الخبر فاما الاخبار التي قد مناهم من ان النبي صلى الله عليه واله سجد فانهما موافقة للعامة وانما ذكرنا لان ما تضمنته من الاحكام معمولة على ما بيناه في قلت اما ما ذكره من افتناء عضفون خبر ابن بكير فتيه انه خبر واحد وراويه قطع وقد نقل في عدة اجماع الحساب على انه لو عارضه خبر امر وجب طرحه والعمل بخبر الاخر وكيف وقد عارضه اخبار كثيرة بالغة هذا الاستفاد من التواتر كما تقدم مع ان حمل خبر ابن بكير على ما رآه من عدم اتفاق الرسول للنبي صلى الله عليه واله واما ما ذكره في دليل بظواهره عدم مشروعية سجدة الرسول اساقول ولا يسجد في فتيه ويعارضه في خصوص الامام مارواه محمد بن ادراس في مستطرافاته من كتاب محمد بن علي بن محبوب عن العباس عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله قال ذكرت لابي عبد الله الروقة فقال دليت من ذلك احد ربا احدثت انا ولم خلف حتى يحفظ على صلواته واما ما ذكره من حمل رويته في تلك الاخبار بخصوص على الفقيه لكونه موافقا لمذهب العامة فتيه اولاً انه لو كان تضمنها الرووم فتيه لوردت خصوصيات رواياتهم مع انها مضافة لها ومناقضة معها وثانياً انه اعترف شيخه المفيد في تعليقاته على اعتقادات الصدوق بان ما يصدر عن فتيه لا يلتزم استشار الاخبار الكوفة ولم يروها الاجل والفقهاء من اصحاب الاثر وقد عرفت ان رواية هذه الاخبار من اجله فقهاء اصحاب الصادق وليا ابو بصير منهم ومحميد بن دراج فانهم من اصحاب الاجماع الاولين والآخرين والثالث من اخبرهم وقد اعتمد عليها محمد بن يعقوب وكان اوثنى الناس في الحديث واشتهر وكان شيخ احكامنا في وقت البرز ووجهه وصنف كتابه في عشر سنين ولم يصنف قبله ولا بعده كتاب مثله وقد اعترف المفيد بكون كتابه احسن الكتب وكذا اعتمد عليها محمد بن احمد بن محمد صاحب نوادر اكل الذي صرح الصدوق في اول فتيه بان كتاب من الكتب المعتمدة وهو وان استثنى كشيخ ابن الوليد في فهرسته عدة من رجال الكن هؤلاء الرواة ليسوا منهم وكذا الحسين بن سعيد وسعد بن عبد الله واحمد بن محمد بن عيسى كما يظهر من نقل الشيخ ذهب من كتبهم وكذا الحسن بن محبوب على نقل الصدوق عن كتابه وعلمهم

لا يحتاج الى بيان فان احمد بن محمد بن عيسى شيخ الحسين ووجههم غير مدافع ولحق ثلاثة من الامراء واصحابهم
والبحر الثالث صلوات اسلمهم وسعد بن عبد الله شيخ هذه الطائفة ووجهها ولحق ابا محمد
وقد صرح الصدوق والنجاشي ان كتب الحسين بن سعيد من الكتب التي عليها العول وقاربان النديم في
وفي اخيه اوسع اهل زمانها علما بالفقه والاثار والمناقب وغير ذلك من علوم الشيعة واحسن مجموع
احد الاركان في عصره واحدا صواب الدجاج مع ان درود ما اورد على الخليفة العباسي غير معلوم
قال في النصاب الذي يذهب اليه اصحابنا من تكلم متعمدا بطلت صلواته ومن تكلم ناسيا فلا عاودة عليه
وانما يذهب سيرة الروي وقاربان في تكلم في صلواته ناسيا او جاهلا بخبره الكلام لم يبطل صلواته من تكلم
بسياسة في عاودة عليه وقال مالك الكلام الناس لم يبطل الصلوة وكذلك كلام العام اذا كان فيه مصلحة
للمسلم وقال ابو حنيفة كلام العهد والروي من تكلم بخبره الكلام يبطل الصلوة وكذلك كلام العام اذا كان فيه مصلحة
جنس الكلام يبطل الصلوة وعده وسره والينا على ان كلام الناس لم يبطل الصلوة بعد الاجماع المتقدم
ما روي عنه ارفع عن امتحان النسيان وما شتموا عليه ولم يرد في الفعل الا ان قال وقد استدلوا في
بخبره في الدين ان ابا هريرة روى انه صلى باصحابه العشرة في الركعتين الاولى فقام ذو اليمين فقال
افترت الصلوة ام نسيت يا رسول الله فاقبل على النار فقال اصدق ذو اليمين فقالوا نعم وفي غيرهما انه اقبل
على البركة وعمر خاصة فقالوا نعم فاتم ما بقى وسجد سجدتين وهو جالس بعد التسليم فوضع الاستدلال انه من
تكلم في الصلوة ناسيا وتكلم بعد ذلك وهو يعتقد انه خرج من الصلوة ثم اتم وبني على صلواته فدل على ان
الكلام مع النسيان لم يبطل الصلوة وعندنا حنفية ان هذا الكلام يبطل الصلوة فان تغير في الصلوة
كانت في صدر الاسلام حيث كان الكلام مباحا في الصلوة ثم نسخ قلنا اباحت الكلام في الصلوة قبل الاجرة
ثم نسخ بعد الاثر ان عبد الله بن مسعود قال قدمت على النبي من ارض الحبشة فسلمت عليه فلم
يرد علي ثم قال وان ما احدث الله الا تشكوا في الصلوة وهذه القصة كانت بعد الاجرة لا ناسيا بغيره ان لم
بعد الاجرة بسبع سنين على ان النبي لم يسجد للرسول ولو كان الكلام مباحا لم يسجد وفي بعض الاخبار
ان النبي لما اقبل على النار وسأله ما اوما ان نعم ولو كان الكلام مباحا لتشكوا فما زاد في الدين
فكان يعتقد ان الصلوة قد فترت وانه قد خرج من الصلوة لان الظاهر من افعال النبي انه اتفق
موقع الصلوة فلم يتطهر صلواته الكلام واما ما روي في بعض الروايات ان ذو اليمين قال لم نسيت وهذا
على ان ما اعتقد قصر الصلوة وانه تكلم عمدا فاجاب عنه انه يجوز ان يكون قوله نسيت في قطع و
تقديره لان القطع هنا كغيره ممن ولم يعلم ان الظن به هنا يقوم مقام العلم ويمكن ايضا ان
يكون ذو اليمين قد اعاد الصلوة وحده لانه تكلم عمدا وان لم يتغير فلا ينافي ما باق في النكاح الذي
سلكهم فقال احقا ما يقول ذو اليمين او ابو بكر وعمر خاصة على بعض الروايات قال صحيح انهم

او ما رواه ان نعم لما سألهم النبي ص وقال قوم ان ذلك الكلام كان اجابة لسؤال النبي ص وذلك لا يطر الصلوة
 واما ذكره المفيد في فضلين من كلامه من نظيره اخباره ص برواية الفريقين كبر القاء الشيطان على الساتر
 كلمات الكفر وعدم اثره خبره ص عنه الفريقين من حديث ظن لولم يطر وروى داود ولسوف عليه
 بامسياب فقيهنا لم يجد شيئا فيهمب اليما ذكر ولا روى خبر في ذلك الا في كتاب معتبر ولا غير معتبر لم يكتسب
 ورواياتهم متفقة على نفي ذلك وعلى الشنيع على العامة به ومنهم الصدوق في عيون واعتقاداته وروى في
 واتفق به وانما كآوده يقتضا عليه من انه لو جاز ان يسجد في الصلوة جاز ان يسجد في الصيام والركوة
 والحج لا يشترط الجميع في العلة فقيهنا انه يلزم لجميع ذلك لو دل عليه دليل واقفقت حكمه في الصلوة واعتدلا
 في الصلوة لم يكن من قبل نفسه بل من الائمه فقيههم احسن صدقة المتقدم قلت وحاله حاله قال ان اراد
 انه عز وجل ان يقول في صحيحه سعيه الدعاء المتقدم من الكافي ان الله عز وجل ان الله عز وجل في
 صحيحه من الفقيه وانما فعل به ذلك رحمة الله به ولما قلنا ان الله عز وجل لا يتخذ من غير
 اخبار المقام الا انه يفهم من عوامات سائر الاخبار الواردة في مواضع اخر فقد ورد ان الله عز وجل لا يتخذ
 وبين قائلهم فلا يتخذ من الناس اربابا مع انه يتكلم وروى ذلك العل في خصوص اخباره ص ولم يصح خبره اليما
 فان المنحى الثلاثة لم يستقصوا الاخبار الواردة في كتاب كاستقصى المتأخرين ما وجدوا هناك الا ذلك
 على وجوده في الاصول فان الصدوق مع كونه بصدا والاثبات جدا لم يقتصر من اخباره الا خبرا واحدا
 وقال لو جاز ان ترد الاخبار الواردة في هذا المعنى بجازان تراد جميع الاخبار كما فعلوا في الكافي والتهذيب
 قلنا من اين اخبار ليس غير واحد واما ما ذكره من جواز صومه عن تحريم الخمر فشر بها مامسياب فقيهنا ان
 امر فرد كرجوب الصلوة في روعه عن واحد منها احد من اعيان ائمة فكيف يجوز صومه ولم يقل الله
 ان النبي ص سوا عن وجوب الصلوة فتر كما حقه بنقص عليه اذكر وقال ابو جعفر صومه في كيفية اداء
 الصلوة ونظيره ان يتب عليه الخمر فيطهها فشر بها ولا مانع منه لواقفت حكمه في شره منها
 حكمه لقلنا اتفاق هذه الامور في اتفاق الرو في الصلوة والما ذكره لم يؤمن عليه في مثل ذلك الوسط
 ذوات المحارم ساهيا فان اراد به الروع من حرمته فلا يفتق لاحد لكونه من الفرويات وان
 اراد به الروع كونه محرما فلا يفتق فيه مع انه لا يفتق للواحد من الف في حرمه فكيف يكون
 مثل صومه الصلوة ولما ذكره من العجب بان صوم النبي ص وروايات الشيطان بلا حجة
 الا ان يدعى الوعر في ذلك فقيهنا ان لا يحسب الكتاب والسنة في صومنا قال ان قال الشيطان
 ذكر به وقال جردا واما ان الشيطان ان اذكره وقالوا عليه السلام في من كثر صومه في
 الصلوة لا تعودوا الحبيث من انكسبه واما صومه فصح في صحيحه من الكافي ان الله عز وجل

انه رحمه الله وفي حكاية من الصفة وانما اخترت به فلهذا هذه الامة وفي غير محسن من صدق انه قال
 اراوا ربوا، فبقيت الناصر وانما قول اخيرا بان لازم كلامه ان جميع الناس سوا النصارى واليهود والاشقياء
 وغاوي، مناقشة لفظية لا يتبع مثلثه القلق - فان المراد معلوم لكن الانصاف ان اصل
 الاستدلال بالادلة على نفي كون اليهود من الشيطان في غير محله فالله تفت سلطانا على مطلق المؤمنين
 واثبتته للمسلمين الذين اقره عليهم باختيارهم والافلاس سلطانا على واحد واللازم ايجبه كيف
 وهو يعبر يوم القيمة ابتداء قائما بالادلة امكن ان يكون سلطان الا ان دعوى كفاية فاسجة لا فلا يكون
 ولو موافقكم والدليل الصحيح على نفي كون اليهود من الشيطان اوله عصية العقلي والنقلي
 ودر في الاما على ان سرعان عن الصادق في حديث قوله النبي ان الشيطان قال ايجبه ليرد في
 مضيق قال لا قال فافت قال نعم قال فضيت، وانما ذكره من ان ما عرفت به واليه من ليس ترفيقا قال
 المنكر يقول ليس ذو اليمين ومن عمره ههنا ان ذلك بحر في جميع احوال الاجال الذين لم يقبلوا التوبة
 فليدر جميع العجز بحولته وادواتها ويسقط علم الاجال ان ليس كل ان سوادا وبها لا يعرف الا
 كثر امر اصحابهم وقوله الدخول بذن اليمين كان اول من ترفيقه بغير فقيه انه اراد ترفيق ذن اليمين
 لمن انكر وجوده بذكر اسمه ونسبه وكنت ولا معنى لان يعرف ذن اليمين بذن اليمين والتهمة لقبه لا يخرج
 قوله وكل من اشترى بكنته والقبه كان لقبه وكنته اخذ من اسمه ونسبه وقوله ادعوا ههنا قد مر
 الناس عنه دعوى لما برهان فيه انه لا يران فوق الوجدان فقد مرح بان اخذ بغير عنه اخبارا في كنه
 وصف قتال القاسطين بغيره وليس الصدوق من كذب فكان عليه ان يراجع قال الكتاب
 مع ان الرجل يعرف باسمه واسماء ابائه وعشيرته وحليفه واخيه القدر واسم امه واسم امه وولد
 وعشيرة امه واحوال من نهاده يوم يروى قتله وذكره في حديث صحيح صاحب الكفاز من معاصر المتصور اول
 من الق في السيرة على تفكر ابن عبد الله عنه ان ذن الشاكين وذكره مصعب بن الزبير من معاصرهم ومن
 في نسب قريبه وذكره ابن قتيبة في معارفه في مورد الصحابة وذكره الطبري في قبلة وان عذبه في حقه
 وابن عبد البر في مستقابه والمبر في كامله وذكره قبل جميع الزبير في شجرة ومروية فوق ما قال في كتاب
 في غير ذن من حارس اخذ من المتن ابيد اخذ من سواد امين ومن ذن الشاكين وقال في نسب قريبه في نسب
 بن محمد بعد ذكر مطعون حبيب والد عثمان مطعون الصحابة اجماع المردف وقد اودا لاداه وامهاتهم ونسب
 بن مطعون ولدت عذبه وعذبه ام المؤمنين ابنة عمر وامه اربعة عت عبد عمر في نطفة بنت من من قرأه
 واربعة اخذ ذن الشاكين بن عبد عمر وعذبه بن من قرأه، مستند ذن الشاكين بغير وقال ابن قتيبة

ما اتفق عليه من رواية في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى "وَمَا يَكْفُرُ بِهِ إِلَّا الْأُنثَى الْوَعُورُ" وقد عرفت ذلك من أخبارنا على ما هو عليه في الحديث المذكور وقد عرفت من أخبارنا
 وبما جعله سمع شيئا قاله ابن عبد البر في خطه وخطه وكذلك ما في قوله الدلائل من روى في ظاهر كلامه أكثر
 البصائر الناقدين أن في الحديث وفيه الشك في إيمان رجلين وإن ما وصل إليهما من المخالفات والموافق
 أن حديث الروي منسوب إلى ابن أبي عمير الذي هو الذي رواه في حديثه راجع روايات مذمومة حتى لا
 يخطئ من غير الخطأ لكن إذا كان مشتركا في الخبرين لم يراجع أخبارنا وغالب الصدوق في الخطأ
 العظيم لم يكن ما صدر عن المتأخرين عجيبا ومن خطائنا أيضا ما روى في سلك الصدوق في قوله كان
 شيخنا يقول أو درجته في نقله نقله الروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد عن مشرب الصدوق في الصحيح عن
 علي مشرب الصدوق في الحديث أن أو درجته في الكارح حق النبوة بسناد الروي إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 بنه في الخلافة في النجاشي العتيق عن الروي في التليق وتكليف البعث إذ في هذه الملكة تغير النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 بأول من قال في دعوتها أن فائدة إرادوا أن يخطئوا الصدوق وشيخه فقال شيئا في قوله أن به فائدة في
 ينكر أن يروى في ما يروى في بيان أفعال الصلوة وإقامتها لا إرادوا ويثبت أن العتق الغني في ما
 لتليق وتكليف البعث ويذكر أن هذه الملكة كما صرح به الصدوق في روايته لا في الخلافة ونظر في
 خبط الحامق في أيضا حيث فقد في الروي الصدوق كلامه على في الهيات شفا حيث قال ما
 أن الدين في الأوتون من جهة النبوة عليه غلط وهو من مذهب أصحابنا الذي لا يري أن فائدة ما يري
 لقول الصدوق لا راعيه فان قوله من جهة النبوة والى المفهوم على أنه يجوز عليه الروي في جهة
 النبوة كما قالهم أن الخصم وإداء عبادتهم التي لهم شركون لهم فيها كان قول الرباني في قبول قول
 الصدوق أن احتسب الدرجات لتسليف كسب منزهة في إثبات روى النبي صلى الله عليه وآله وسلم في عدم
 تصنيفه كما وعد له من غير من مثله فمن ابن ابنه لم يصف فلم يقف على ما كثر من كثير فضلا
 عن نفس الكتب فالنجاشي الذي أكثر من كونه صغيرا وكثيرا لم يبلغ ما عدا ما يمتن وقد كانت كونه ثمانية
 وقد كانت وقت تأليف الفقهاء بالعمامة في خمسين وكان عليه أن يتأسف لضعفها فان كنه
 وكلمات ليست الأحاديث الأربع وكلهم ولو لم تكن كنه وكنت سائر القدامى لم يكن في زيادة
 شيء وكلما وقفا من كنه علم شيء إرادوا دائرة اطلاع مع أن كلامه ليس كلامه في علم قال
 العالم لا من شيء إلا بعد الوقوف على أول خصم فعلى العارف أن ينظر في ذلك شيء فان رآه
 حقا أو عساه وإن رآه باطلا انكره باطلا والمتروك في البرهان كفاية وإن التبر عليه توقف
 ثم الظاهر أنه ألف فقال في العيون بعد آخر الواشع المتقدم المشتمل على الكارح بقدر ما هو سواد الكثر
 روى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد أخرج ما روى في هذا المعنى في كتاب الطائفة والعلوم والتوفيق
 ثم لوعذر المفيد في ترك عمل أخبار الروي لكونها أخبارا أحاديثا أو عساه وإن انكرناه وقلنا لم يجرها

بالتواتر كما قال ابن الوليد وابن بابويه بر الشيوخ ايضاً كما تقدم لقولهم من سفا ميسر في احكام الرو
 سمعوا به بل المفيد نفسه لو كان راجعاً ولم يقتصر على الخبر العرفي لم يعذر الله فدون ذلك مسكناً لم يسر
 مسلم العلماء في استراط التواتر وما في حكمه ورواخبار الاحاد بل حتى السند وضعف وقد عرفت ان
 ستة صحاح وواحد حسن كالصحيح فان قالوا نزوجة الاخبار وان كانت صحيحة لمخالفاتها العقل قلنا
 ان المسلم من دلائل العقل منع سواه من تبليغ الاحكام الضرورية وظيفة النعم من حيث هو نعيم دون
 اداء العبادات التي هو احد المكلفين بها مثلما عرفت فان قيل ان الروي مطلقاً يقتصر والنقص لا ينبغي
 للنجس قلت فلا يلزم لم يرضه وجه حسن فكيف ما يرضه ما هو قبيح في نفسه ونقص في ذاته تعالى في
 قبحه ونقصه فالكذب وهو قبيح اذا قارنه مصداقاً كاصلاح ذات البين وغيره يكون حسن وانسان
 نقصان وفي بعض الموارد يكون لطفاً قال الصادق المفضل واعظم من النعم على الانسان في حفظ
 النعم في النسيان فانه لو لا النسيان لما سدا احد عن مصيبت ولا انقضت احسنه ولا كانت
 لهجة ولا استمتع بشع من متاع الدنيا مع تذكر الافات ولا راجعاً عن مسلمان ولا عنه من حاسه
 احج وبينت الاخبار عزوب النكح في مساكنها لا يتخذ بها وان يعقل الناس احكام الروي والاعية
 احد احد ابو جعفر سواه من كاعرفت فكما ان اصل وجود النعم اللطف من ابدن على عباده يكون
 تليط الروي عليه في ذلك المورد ايضاً لطفاً غاية الامر ان وجوده لطف واجب وفرض واما اصل
 وفقر والظافر بلاحد وفقر بلاحد هذا واما قول المفيد ولو كان ذوي اليمين معوقاً كما هو جمل وعبدان
 معوقوا والمبررة والماشاء لهم لكان ما تفرق به غير محاربة فمن الواجب بكان فان شرط قبول الخبر وثاقبه او
 دستقامته لا محروية وشهاده والرجال الذين عدلهم كانوا من النواصب ومن غير القائلين بامير المؤمنين
 اماماً فقد قال سليم بن قيس انه كان من الذين كتبوا احاديثه في نقص عبد الله بن الحسين واما من سواد فقال
 الفضل بن عثمان انه خلط ووال القوم وما سولهم وقال بهم واما ابو البرية فقد اعترف بالموافقة والمخالف
 بوضع احمد حيث علم الامر البليد فيهم والاعداء هم فكيف يمكن العمل بارووه ولكن يمكن القول بجزالة العمل بارووه
 وذو اليمين بناء على الاصل الظاهر في كل مسلم لم يعلم فسقه مع انه يمكن المعارضه بغير كلامه في البرية بالكلية
 لعدم معلومية اسمه فحق القاموس ان في اسمه نفياً واثباتاً قوله مع ان الرازي عن النبي لم يسر في الاجل لا في اخبار
 الخاص ولا في خبر العام اما اخبار الخاصة فقد عرفت ان الرازي فيها الصادق والكاظم والرحمان
 واما في اخبار العام فابو البرية الذي جمل من المرويين فقد عرفت ان المقلد قال استدرار ابو البرية ان
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم قام وذو اليمين خبر وانما استدرار خبره في الرازيين وبه حيث ذر الشاذل من
 الاخبار فقامت منه انه اول من تنبه للروى وبني النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك الزمان وروى ابن عبد الله
 وشهد ابو البرية وروى في الرازيين وهو الرازي كحديثه وصح عنه فيه قوله بيننا نحن مع سواد من صلى الله عليه وآله وسلم في الرازيين

على جواز قضاء النوافل والاعيان الرحمة لهذه الامة والعناية بشأنهم لما يعبر احدهم لوقوع منه النوم
وقال الشيخ صاحب نظر الصائمين الاخوين رحمه الله ان تحملها على من يريد ان يصلي بقوم وينظر اجتماعهم جازل
حاج من يبدى بركنه الخافله كما فعل النبي ص فاما اذا كان وحده فلا يجوز له ذلك حاله قلنا لا يخفى تأويله في
صحيح زواره النمر نقل الذكر حيث ان الباقر قال في جواب اعتراضكم بما فاقه ما لا ولا من عدم جواز الزايله
من عليه فريضته لما قاله اخبرنا من قضاه النبي ص فاقله الفجر قبله فيصنع بالفجر وانما فاقته وقت الزايله جازل
بناقلها قبلها واما ما ذكره اخبرنا من جواز نوم النبي ص عن الصلوة وعدم جواز مسهوه لعدم كون النوم عيبا وانقصا
بمخالف السوء ففينا ان الفرق المذكور انما هو بين النوم والسوء من حيث هم من فان النوم احد الضرورات كجميع
البشر كالذكر والشرب بخلاف السوء ولا تميز بينه القياس بين حقيقتهما واما وقت الصلوة بوسطة النوم فكفها
لعل السوء قد سواه فيكون كل من هذا عيبا بل عيب الاول اكثر من الثاني فيبقى لان من كثرة
والنوم عن الصلوة لا يتحقق الا نادرا ومن يدر قلنا من كثرة ذلك وقلة هذا وكثرة عيب الموت الواحد
ووقع دفع العيان وقوله بان السوء قد يكون من فخر الانسان والنوم لا يكون الا من فخره فباطل ايضا فان
خروج السوء عن مقدور الانسان اكثر فان النوم والسوء لا يفرق لان غالبا وتعلق قلبه بالاول فغفله وقت يمنع
من دوامه غالبا ولذا قال امير المؤمنين عليه افضل صلوات المصلين لم اركا بكنة نام طاب لها ولا كالتار نام بها
وعوض السوء يكون اوله ودوامه غالبا من فخره استم وقد يكونان من قلته بمبالغة الانسان بالامر والامر
عادة الناس بالذكر والشرب في اوقات معينة من النهار والليل جرت عادتهم بالنوم اول الليل واليقظ اول
النهار ولا يتغير ذلك منهم الا بمرض او خوف مزاج وكثيرا ما يريد الانسان ان ينام في كل وقت ولا ينام
ويريد ان يترك مطلوبا ولا يتركه وذلك وليعلم ان الذكر والنسيان من قبل الله تعالى لا من قبل الانسان
وانه تعالى يصرف في وجود عبده بما يوافق له كيف يشاء وبهذا يخرج الصواب من بين الالوهة لما قاله
لم جعل الله الذكر تقولا وجوده غائبا حتى يختلف فيه بانه كيف لا يكون ثم هذا لا يقتضي في وجوده
استحالة هذه الصفات وقوله ولو كان من مقدورهم لا يخلو به نقص ولا عيب كما ايضا ضبط فانما من ان
يجعل الله روح لمن سواه في الصلوة وكفاية بخلاف من نام عنها فمن نام عن الله ولم يستيقظ الا بعد
نصف الليل تجب عليه صوم غده كفارة ولم يجعل للسوء في الصوم بان ينام ويكفر وينسى ويجمع
ويرتفع اثره بمرور ان من اكل وشرب في صومه ناسيا فهو رزق رزقه الله تعالى فليجزم انه تعالى علم ذلك
واجب ان انا نام ولم يستيقظ للسوء قبل الطلوع يكون عليه القضاء في المرة الثانية والقضاء مع الكفارة في
المرة الثالثة عما افترجه بنفسه في مقتضى وقوله ولانا وجدناكم اكلنا بجهنم ان يودعوا الموالهم
ذو السوء والنسيان ولا ينعون من ايدهم من يعتريه الامراض والاسقام اح ايضا في غير محله
فانه قد سرح من كثرة السوء والنوم المتعارف ولا وجه له والافكم بجهنم ان يودعوا الموالهم

ذوق السوء والسيئان كذلك يحتجبون ان يردعوا الوالاهم النور ومن تافهه في غير اضبطي عرسه بخرنوم الزمان
 اكثر وقوله ووجدنا الفقهاء يطرحون ما يرويه ذوق السوء واحديث الان كثير كيم في غيرهم من ذوق العقطة والبطنة
 والذكا، والاختلاف ايضا من قيس بقدر من كونه في غير محله بل يدعي لان النور قليل وكثير لا يمنع من
 اداء الحديث في بقطنة ولا سيما خلافه من قبله بخلاف السيئان وقوله لا تعلم فرق بين السوء والنور فيه انه
 لا فرق بينهما في هو الامم من حصول العجب والتعجب بكماله في الصلوة بل عرفت ان العجب والتعجب بالنور
 بالنور اكثر منها بالسوء فاذا المراد له عبده بشئ ولم يتحج به لنسيانه لكان اعذر عنده ما لو كان التلزم من عند
 وقع فكما ان زجر نومه بالنور عن الصلوة كان عليه ان يترك زجره بالسوء وباجل كلامه في هذه الرسالة في غاية اختيار
 وان كانت مسانعة مقتضات غيت بغيره مما تراه من كتب مسانعة الاصاب بحجوة القوم والتخبر فان اكثر المومنين
 التي كتبت فيها قد بلغ فيها الغاية والنهاية ومن خصوصيات مولفاته انه لا يتقي فيها بالالتفاف عليها كان او
 طبيعيا حيث انه يرفع دعاويه ببراهين عقلية وفعلية كمن يجادل قديكيو الصارم قديمو المعصوم من
 عصمته ولو فرضنا ان اتقى معه في عدم جواز سوره بالنور في صلوة فليس طريق رد الصدوق ما فعل من
 ان حديثه من اخبار الاحاد وفيه ما يدل على وهمه واختلافه من اخذت في تلك الصلوة وتضمن الحديث
 قوله كذا فلم يكن ويستلزم العلم النفاة عن القبله واستشاده في صحة اخبار الراسخين بقول النجاشي ولا يعلم
 وجود الراسخين الا في غير ذلك ما قال ومنه نال فان ذلك ان يكون لولا لم يكن في يدنا الا خبر العام وكان الصدوق
 منك به ولم تكن تلك الاحاديث المتواترة عن ائمتنا عليهم السلام ولم تكن تلك الاحاديث مستفاد الصدوق
 ولعل الصدوق لم يتركها العام ولو كان رده يكون ذلك مخالفا للعقد وسجد الروايات على التقية كما قال الشيخ
 كان له وجه ظاهر وان عرفت اجواب عنه ولا نقول ان الصدوق لا يخطئ فقد افترق بفتاوى في هذه الفقه
 ومنها اختياره ان شهر رمضان لا يتقصر ابدا استنادا الى اخبار نادرة ولقد كتب شيخنا المفيد ايضا رسالة
 في رده ووجه حق الروايات تلك الاخبار في نادرة وفي كتابها اخبار كثيرة بان شهر رمضان شهر من الشهور
 يصيب ما يصيبها من نقصان وان الاعتبار بالرؤية وبمشرورة بين الطائف وقد قالوا في ما هو
 احاديثهم خذوا يا با مشتهر ودعوا الى التاخر ولكن هنا خلط وخبط ولولا وجود قرآن لا نكرت صدور
 من هذه الكلمات من مثله من الدجلة وكيف كان فالواجب ان لا ينظر الى من قال بل بالما قال وبالله
 ما لم يمنع عنها العقد واد عليها النقص فالواجب القول بها كما في نظار فليحسوا شرخا ان كل من سوره في
 الصلوة ونومه عنها ما تواتر به الاخبار وان لم يختلف في جواز الاداء قبل المفيد احمد من الامامية المستقيم من الغلاة
 والمؤمنة الذين يكون قننهم من اول من منع منه من الامامية المفيد لشبهه بسبقت الزمانه وتبعه الشيخ مع تغير الزمن

ولما لم يرض شع كونه عليه لم يراجعنا ذلك وانا بعد المتأخرون حسب ودينهم في التمسك من الشيخ فكن
 الطبري مع اليتم القول بالاجاز وانا الثاني فلم يمنع من احد حيث ان المفيد وان تشكك فيه اوله الا انه
 قال به اخيرا وهو المعلوم من تقرير الشيخ لا خبايا حيث رواه ولم يذكر لها تاويلا كما ذكرنا جارا له من احمل
 على التقييد برقوله في تاويله من التمسك على قضاء النافذة قبل التوفيق الا فكل النعمان دليل على قوله بغوت الصلوة
 عنده الموم وبصرح من المتقدمين شيخنا الشهيد محمد بن محمد كما تقدم فعليه اجماع المتقدم والمؤخر ثم ان
 صار في عصرنا عدم جواز المشيئين من ضرورة مايت المذهب كما صار في زينة الزيادة بالولاية في الاذان والاقامة
 ايضا كذلك وشهد وعية الصلوة والصوم المستبحرين ايضا كذلك وكل من سمع سارخ الى الطعن في
 الغم اذ ان الحق ان يتبع فان الاصل في هذه الضرورة انما هو شبهة من المفيد كما بين له ما شرحه
 والله يهدي من يشاء الى صواب السبيل وهو حسنا ونعم الوكيل واحمد له اوله وآخره
 وفتح من بحر ٢٥٢٢ من شوال الحرام سنة ١٢٥٥ من هجرة النبي الاكرم صلي الله عليه وسلم
 في البلدة الطبية بحيد على مشرف الفرسام وتحت وانا انا في الخط في المشرق

کتابخانه و مرکز اطلاع رسانی
 بنیاد و ایره المعارف اسلامی

شماره ثبت ١٥٢٧٩٠
 تاریخ ١٣٩٠ / ٢ / ٢٨